

دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن

رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی

مفتی نجم الرحمن

کتاب

الحظر والإباحة
الوصایا، المیراث





العصر اکیڈمی پشاور

AL-ASR ACADEMY

JAMIA USMANIA PESHAWAR

دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور
سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن
رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی
مفتی نجم الرحمن
نائب رئیس دارالافتاء



الحظروا لا باحة، الوصایا، المیراث

العصر الیکٹرونک پشاور

فَدَايِ كِتَابَتِہ کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق بحوالہ
قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء حکومت پاکستان، بحق
"العصر اکیڈمی" جامعہ عثمانیہ پشاور محفوظ ہیں۔

فَدَايِ كِتَابَتِہ

جلد دوم

علمی افادات: **شیخ الحدیث مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی**
مہتمم ورئیس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

زیر نگرانی: حضرت مولانا مفتی نجم الرحمن مدظلہ
استاد الحدیث و نائب رئیس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

تحقیق و تدوین: شرکائے شعبہ تخصص فی الفقہ الاسلامی والافتاء

باہتمام: **اجتہاد القرآن عثمانی**

سن طباعت اشاعت ہفتم:

ذی الحجہ 1442ھ / جولائی 2021ء



مکتبہ العصر

احاطہ جامعہ عثمانیہ پشاور
عثمانیہ کالونی لوٹھہ روڈ پشاور کینٹ
موب خیر بخت خان، پاکستان

رابطہ: 0314 8081852 / 0348 0181882

العصر کتب خانہ پشاور

© lhasan.usmani@gmail.com

+92 333-9273561 / +92 321-9273581

+92 312-0203561 / +92 315-4499203



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست جلد ۱۰

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب الحظرو الإباحة (مباحث ابتدائیہ)	
1	تعارف	1
1	ظہر و اباحت کا لغوی معنی	2
2	کتاب الظہر والاباحہ کے اہم مباحث اور مشتملات	3
3	کتاب الظہر والاباحہ کے مختلف نام اور ان کا وجہ تسمیہ	4

	باب الأكل والشرب (مباحث ابتدائیہ)	
4	تعارف اور حکمت شرب و رعیت	5
4	اکل و شرب کا لغوی اور اصطلاحی معنی	6
5	مختلف حالات میں کھانے کی تسمیہ اور شرعی احکام	7
5	(۱)..... فرض	8
5	(۲)..... مندوب (مستحب)	9
6	(۳)..... مباح	10
6	(۴)..... مکروہ	11
6	(۵)..... حرام	12

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
7	کھانے کی سنتیں اور آداب.....	13
8	حرام خوری سے اجتناب.....	14

	باب الأكل والشرب	
	(مسائل)	
9	کھانے کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا.....	15
10	کھانے کے دوران خاموش رہنا.....	16
10	کھڑے ہو کر کھانا.....	17
11	چائے پینے کی شرعی حیثیت.....	18
12	جنبی شخص کا کھانا پینا.....	19
13	متعدی مرض والے مریض کے ساتھ کھانا پینا.....	20
14	مردار مرغی کے پیٹ میں سے انڈے نکال کر کھانا.....	21
15	اوجھڑی اور مرغی کے پر اور ناگلیں کھانا.....	22
16	مزارات کے لنگر سے کھانا کھانا.....	23
17	پان کھانا.....	24
18	نسوار کا استعمال.....	25
19	کم مقدار میں شراب پینا.....	26
20	ولدائزنا کی دعوت قبول کرنا.....	27
21	کھال صاف کر کے کھانا.....	28
22	جمعہ کی شب خیرات کرنا.....	29
23	بارہ ربیع الاول کو کھانا کھانا.....	30
24	غیر مسلم کی دعوت قبول کرنا.....	31

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
32	عیسائی کے ہاتھ کا پکا یا ہوا کھانا کھانے کی شرعی حیثیت	25
33	اجنبی مرد و عورت کا ایک دوسرے کا جوٹھا استعمال کرنا	26
34	دوسرے کے مال کی موجودگی میں مرد اور کھانا	27
35	بد قلمی کیے گئے جانور کا گوشت کھانا اور اس سے دودھ لینا	28

	فصل فی الولیمة	
	(ولیمہ کے مسائل کا بیان)	
36	دعوت ولیمہ میں میزک وغیرہ کا انتظام، ہو تو اس میں شرکت کرنا	29
37	دعوت ولیمہ کا وقت	30

	باب الاسماء والکنی والعقیقة	
	(مباحث ابتدائیہ)	
38	تعارف اور حکمت مشروریت	31
39	نام رکھنے کے لئے چند بنیادی اصول	31
40	جہنک کا حکم	35
41	عقیقہ کا حکم	35

	باب الاسماء والکنی والعقیقة	
	(مسائل)	
42	بچہ کا نام رکھنے کی ذمہ داری	36

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
43	عبدالرحمن نام رکھنا.....	37
44	جلال اللہ اور فیاض محمد نام رکھنا.....	37
45	دکھن نام رکھنا.....	38
46	مرزا نام رکھنے کی شرعی حیثیت.....	39
47	شہنشاہ نام رکھنا.....	40
48	عبدالنبی نام رکھنا.....	41
49	تاراج نام رکھنا.....	42
50	رحمان زمین نام رکھنا.....	43
51	مدرسہ کا نام جامعہ الہیہ رکھنا.....	44
52	حادث نام رکھنا.....	45
53	صحیح معنی والا نام تبدیل کرنا.....	46
54	محمد نامی شخص کو پکارتے وقت درود پڑھنا.....	47
55	نسبتی نام رکھنا.....	48
<p style="text-align: center;">***</p> <p style="text-align: center;">فصل فی الحقیقہ</p> <p style="text-align: center;">(حقیقہ سے متعلق مسائل کا بیان)</p>		
56	عقیدہ کا شرعی حکم.....	49
57	عقیدہ میں بچی کے ہال منڈوانا.....	50
58	عقیدہ کا حکم اور اس کا طریقہ.....	51
59	عقیدہ میں ساتویں یا چودھویں دن کی رعایت کرنا.....	52
60	عقیدہ میں بکری ذبح کرنے کی بجائے اس کی قیمت صدقہ کرنا.....	53
<p style="text-align: center;">***</p>		

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	باب اللباس (مباحث ابتدائیہ)	
54	لباس کی مشروعیت کی حکمت	61
54	لباس کی اہمیت	62
55	لباس پر تہذیب و تمدن اور اسلامی احکام کے اثرات	63
55	لباس کا لغوی اور اصطلاحی معنی	64
56	لباس کے مختلف احکام	65
56	(۱)..... فرض	66
56	(۲)..... مستحب	67
56	(۳)..... مباح	68
57	(۴)..... مکروہ	69
57	(۵)..... حرام	70
58	لباس کے بارے میں شرعی اصول و ضوابط	71
61	مردوں کے لیے ریشم کا استعمال	72
62	مردوں کے لیے ریشم کے جواز و عدم جواز کا قاعدہ کلیہ	73
63	بچوں کے لیے ریشم کا لباس	74
63	مردوں کے لیے فتنے چھپانے کا حکم	75

	باب اللباس (مصائل)	
64	لباس کے لیے شرعی ضابطے	76

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
65	کندھے پر رومال ڈالنا.....	77
66	سفید لباس پہننے کی اہمیت.....	78
66	پگڑی کی شرعی مقدار.....	79
67	سفید اور کالی رنگ کی پگڑی.....	80
68	سبز رنگ کی پگڑی پہننا.....	81
69	پگڑی کے شملے کی مقدار.....	82
70	بچوں کو کارٹون والے کپڑے پہنانا.....	83
71	عورتوں کے لیے باریک کپڑا زیب تن کرنا.....	84
72	عورت کے لیے کاشن کے کپڑے استعمال کرنا.....	85
73	عورت کے لیے بریزر استعمال کرنا.....	86
74	پینٹ شرٹ کا استعمال.....	87
75	مردوں کے لیے ریشمی لباس پہننا.....	88
76	شلوار لٹخوں سے نیچے لگانا.....	89
❁❁❁❁❁		
باب الحجاب		
(مباحث ابتدائیہ)		
77	تعارف اور حکمتِ شریعت.....	90
77	حجاب کا لغوی اور اصطلاحی معنی.....	91
78	حجاب کی شریعت.....	92
78	پردے کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم.....	93
78	(۱) مرد کا عورت کو دیکھنے اور چہونے کا حکم.....	94

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
95	(۱) منکوحات (بیویوں) کے احکام	79
96	(۲) مملوکات کے احکام	79
97	(۳) ذی رحم محرم عورتوں کے احکام	79
98	(۴) وہ عورتیں جو محرم ہوں لیکن ذی رحم نہ ہوں	80
99	(۵) مملوکات الاغیار یعنی کسی غیر شخص کی باندیاں	80
100	(۶) آزاد اجنبی عورتیں، جو نہ ذی رحم (رشتہ دار) ہوں اور نہ محرم (حرام)	80
101	(۷) غیر محرم رشتہ دار عورتیں	81
102	ضرورت کی وجہ سے دیکھنے کا حکم	81
103	چہرے کا پردہ	81
104	اجنبی عورت کا اجنبی مرد کو دیکھنے کا حکم	82
105	غلام، شخص، عینین (نامرد) اور غنٹ (بجڑے) سے پردے کا حکم	82
106	بچوں سے پردے کا حکم	82
107	بوزھی عورت کے پردے کا حکم	82
108	ہاتھ، چہرے اور پاؤں کو چھونے کا حکم	82
109	کپڑوں میں اجنبی عورت کو دیکھنا	83
110	عورت کی آواز کا حکم	83
111	عورت کے زیور کی آواز کا حکم	83
112	مرد کا مرد کو دیکھنے اور چھونے کا حکم	83
113	امرہ کو دیکھنے کا حکم	84
114	مہمانی، معافیت اور تسبیل کا حکم	84
115	عورت کا عورت کو دیکھنے اور چھونے کا حکم	84
116	استیذان (اجازت لینے) کے احکام	84
117	گھر میں داخل ہونے کے بعد کے احکام	85

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	باب الحجاب	
	(مضامین)	
86	پردہ کی شرعی حیثیت	118
87	عورت کس سے پردہ کرے	119
88	مشرکہ گھر میں شرعی پردے کا حکم	120
89	رضاعی بہن بھائیوں سے پردہ کرنا	121
90	عورت کے شرعی پردہ کی حدود	122
92	بھابھی کے ساتھ ہاتھ ملانا	123
93	لے پالک سے پردہ کرنا	124
94	بداخلاقی اور بد خصلت خاتون سے پردہ کرنا	125
94	گھر کے اندر عورت کا سر چھپانا	126
95	عورت کی آواز	127
96	مرد کا بالغ لڑکیوں کو پڑھانا	128
97	عورتوں کی مخلوط ملازمت	129
99	مخلوط تعلیم	130
100	لڑکیوں کا نعتیہ مقابلہ میں حصہ لینا	131
101	پہل کا تعلیمی امور میں استانیوں سے بغیر پردہ کے مشورہ کرنا	132
102	ہسپتال اور ہوائی سفر میں خواتین سے بات کرنا	133
103	بجوری کی حالت میں دوسرے آدمی کا ستر دیکھنا	134
104	ضرورت کے وقت ستر کھلا رہنا	135
105	ضرورت کے وقت عورت کے لیے گھر سے نکلتا	136
106	عورتوں کے لیے فصل کی کٹائی اور پہاڑوں سے لکڑی لانا	137

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
107 عورت کا بغیر محرم کے قریبی مدرسہ جانا	138
108 بے پردگی کے ڈر سے چچا سے صلح نہ کرنا	139
109 امرد (بے ریش) لڑکوں کے ساتھ اختلاط کی حدود	140
110 پردہ مہیا نہ کرنے والی چادر کا استعمال	141

	باب الشعر والشارب واللحية والأظفار والختان	
	(مباحث امتدادیہ)	
111 سر کے بالوں اور عام بالوں سے متعلق اصول	142
112 سر کے بالوں میں پیوند کاری کا حکم	143
113 (الف) الواصلة والمستوصلة	144
113 امیر پلانٹنگ اور منجھاپن ختم کرنے کے لیے بالوں کی سرجری کا حکم	145
113 (ب) الواشمة اور المستوشمة	146
114 (ج) الواشرة اور المستوشرة	147
114 (د) النامصة اور المستنصصة	148
114 سنگٹکھی اور بالوں کی صفائی کی شرعی مدت	149
114 عاتہ یعنی زیر ناف بال صاف کرنے کا حکم	150
115 بغل کے بال صاف کرنے کا حکم	151
116 ناخن کاٹنے کا حکم	152
116 مونچھوں کے احکام	153
117 مونچھیں کم کرنے کا طریقہ	154
118 واڑھی (لحیہ) رکھنے کے احکام	155
118 واڑھی کی فضیلت	156

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
119 داڑھی رکھنے کا شرعی حکم	157
119 داڑھی کی واجب مقدار سے کم داڑھی رکھنے کا حکم	158
119 واجب مقدار سے زیادہ داڑھی ترشوانے اور کاٹنے کے بارے میں محدثین اور فقہاء کی آرا کا خلاصہ	159
122 لمبی داڑھی رکھنے کے بعد اس کو مٹھنی کے برابر کرنے کا حکم	160
122 داڑھی کی مکروہات	161
123 ریش بچہ یعنی نچلے ہونٹ کے بالوں کا حکم	162
123 گلے اور رخساروں کے بال کاٹنے کا حکم	163
123 خلاصہ بحث	164
124 بال، مونچھ، ناخن وغیرہ کاٹنے سے متعلق اہم اصول	165
124 پہلا اصول	166
124 دوسرا اصول	167
124 فقہ سے متعلق احکام	168
<p style="text-align: center;">❦❦❦</p> <p style="text-align: center;">باب الشعر والشارب واللحية والأظفار والنختان</p> <p style="text-align: center;">(مسائل)</p>		
126 بال رکھنے کا مسنون طریقہ	169
127 سر کے بالوں میں افضل طریقہ	170
128 بالوں میں مانگ نکالنا	171
129 رسول اللہ ﷺ کا حلق فرمانا	172
130 انگریزی بال رکھنا	173
131 عورتوں کے لیے بالوں کی چوٹیاں بنانا	174

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
175	عورتوں کے لیے سر کے بال کٹوانا.....	131
176	عورتوں کا بال تراش کر رخسار پر لگانا.....	132
177	عورتوں کے گرے ہوئے بالوں کا دفنانا.....	133
178	داڑھی کی حدود.....	134
179	ایک مٹھی سے کم داڑھی رکھنا.....	135
180	مگر قناری کے خوف سے داڑھی منڈوانا.....	136
181	داڑھی منڈوانے کو حلال سمجھنا.....	137
182	خضاب لگانا.....	138
183	داڑھی کے بالوں کو مہندی لگانا.....	139
184	ریش بچہ کے بالوں کو کٹانا.....	140
185	جوانی میں سفید بالوں کو نوچنا.....	141
186	موچھوں کو قینچی سے بالکل صاف کرنا.....	141
187	مرد کے لیے بھنڈوں سے بالوں کا نکالنا.....	142
188	عورت کا بھنڈوں کے زائد بال معمول کے مطابق بنانا.....	143
189	عورت کا ٹھوڑی کے بال نکالنا.....	145
190	عورت کا چہرے اور موچھوں کے بال صاف کرنا.....	145
191	زیر ناف بال کاٹنے کی حدود.....	146
192	زیر ناف اور بغل کے بال صاف کرنے کی مدت.....	147
193	عسل کرنے سے پہلے زیر ناف بال کٹوانا.....	148
194	زیر ناف بالوں کو دوسرے آدمی سے صاف کرانا.....	148
195	لیزر کی شعاعوں کے ذریعے زائد بالوں کی صفائی.....	149
196	مردوں کا عورتوں کی طرح پنڈلیوں اور کھانسیوں کے بال صاف کرنا.....	150
197	ناخن تراشنے کا مستحب طریقہ.....	151

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
152	ناخن کاٹنے کی مدت	198
153	حیض و نفاس والی عورت کا ناخن اور بال کاٹنا	199
154	دانتوں سے ناخن کاٹنا	200
155	داڑھی نکالنے کے لیے استرا پھیرنا	201
156	داڑھی کٹگھی کرنے کے متعلق توہمات	202
157	پیدائشی بختون کا عقدہ کرانا	203
158	انسان کے کئے ہوئے اعضا کا احترام	204
<p style="text-align: center;">❀❀❀❀❀</p> <p style="text-align: center;">باب کسب الحلال والحرام</p> <p style="text-align: center;">(مسائل)</p>		
160	فٹ بال ٹیم کوچ کی تنخواہ بینک سے ہونا	205
161	سامان تجارت کے ساتھ شراب فروخت کرنا	206
162	بچوں سے مشقت لینا	207
163	تجارت اور کمائی کے لیے بیرون ملک جانا	208
165	معذور شخص کا پاؤں کے ذریعہ خطاطی اور آیت قرآنی لکھنا	209
165	سگریٹ کی اینجنسی کھولنے کی شرعی حیثیت	210
166	رزق حلال کے اسباب	211
167	سنگلنگ اور اس سے حاصل شدہ آمدنی	212
168	عورتوں کے ساتھ اختلاط والی ملازمت	213
169	سرکاری طور پر ممنوع ادویات کے کاروبار سے ملنے والی تنخواہ اور منافع	214
171	عمرہ کے ویزہ پر جا کر مزدوری کرنا	215
<p style="text-align: center;">❀❀❀❀❀</p>		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	باب المال الحرام و مصرفه (مسائل)	
216	چوری کا مال خریدنا	172
217	حرام مال کی وراثت	173
218	طالب علم کے لیے حرام مال استعمال کرنا	174
219	والد کی مخلوط آمدنی سے کھانا	175
220	قرض خواہ کا قرض دار کے گھر میں کھانا	175
221	قطع رحمی سے بچنے کے لیے حرام آمدنی والے رشتہ دار سے کچھ لینا	176
222	حرام مال سے قرض کی ادائیگی	178
223	حرام مال کا مصرف	179
224	مال حرام سے تعمیر شدہ گھر سے انتفاع حاصل کرنا	180

	باب الرشوة (مباحث ابتدائیہ)	
225	تعارف اور حکمتِ مشروریت	182
226	لغوی تحقیق	182
227	اصطلاحی تحقیق	182
228	باب الرشوة سے متعلقہ اصطلاحات	183
229	ہدیہ اور رشوت میں باہمی فرق	183
230	رشوت کی حرمت	183
231	رشوت کے اقسام اور احکام	184

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	باب الرشوة	
	(مسائل)	
187	رشوت کا شہ پائے جانے والے مال کا کھانا.....	232
188	رہو رنگ میں ملنے والی رقم.....	233
189	انسپیکٹر کا ٹھیکے دار سے کھانا کھانا.....	234
190	نوکری کے حصول کے لیے رشوت دینا.....	235
191	میٹر ریڈر کو پیسے دینا.....	236

	باب التداوی و المعالجات	
	(مباحث ابتدائیہ)	
193	تعارف اور حکمتِ مشروعیت.....	237
193	تداوی کا لغوی اور اصطلاحی معنی.....	238
194	تداوی سے ملتی جلتی اصطلاحات.....	239
194	تداوی کی مشروعیت.....	240
195	تداوی اور علاج معالجے کا شرعی حکم.....	241
196	علاج معالجے اور دوا کی کے استعمال سے متعلق نام اصول.....	242
197	علاج کی قسمیں.....	243
198	علاج کی مختلف صورتیں.....	244
199	اغظرا اور ضرورت کے وقت حرام، نجس اور غبیث اشیاء سے تداوی کا حکم.....	245
200	انسانی اعضا و اجزاء سے علاج کی صورتیں.....	246
201	علاج سے متعلق چند اہم مسائل.....	247

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
201	(۱)..... ضبط تولید اور اسقاط حمل کی شرعی حیثیت.....	248
202	انکھل ملے ہوئے ادویات کے استعمال کا حکم.....	249
202	انسانی لاشوں پر تجربات کرنا.....	250

	باب التداوی والمعالجات	
	(مضائل)	
203	علاج کروانا توکل کے منافی نہیں.....	251
204	خرچہ نہ ہونے کی وجہ سے علاج نہ کروانا.....	252
205	ذہنی سکون اور ٹھنڈک کے لیے بعض شروبات کا استعمال کرنا.....	253
206	نظر لگنے والے شخص کا شرعی علاج.....	254
206	خون سے غرغره کرنا.....	255
207	دماغ لگا کر علاج کرنا.....	256
208	عورت کا سر دوا کٹر سے التراساؤ نہ کرنا.....	257
209	بیماری کی نشاندہی کے لیے استثناء بالکف کا حکم.....	258
210	زخم یا خون بند کرنے کے لیے شراب کا استعمال.....	259
211	علاج کے لیے مریض کو شراب پلانا.....	260
212	کھوے کے تیل سے مالش کرنا.....	261
213	دانتوں پر خول چڑھانا.....	262
214	ثواب کی نیت سے کسی مریض کو خون دینا.....	263
215	انکھل ملے ہوئے ادویات کا استعمال.....	264
217	ضبط تولید کی شرعی حیثیت.....	265
218	چار ماہ سے کم مدت میں بوجہ عذر حمل ساقط کرنا.....	266


صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
219 مانع حمل ادویات کا استعمال	267
219 لیبارٹری ٹسٹ کے لیے لاش قبر سے نکالنا	268
220 انسانی لاش پر تجربہ کرنا	269
222 کسی مریض کو اس کی حقیقی بیماری سے آگاہ نہ کرنا	270
223 بچے کو علاج کے لیے ایفون دیئے سے ہلاکت پر کفارہ	271
<p style="text-align: center;">❀❀❀❀❀</p> <p style="text-align: center;">باب فی الرقی والتمائم</p> <p style="text-align: center;">والأذکار الواردة والأشیاء المقدسة</p> <p style="text-align: center;">(مباحث ابتدائیہ)</p>		
225 تقارف اور حکمت شریعت	272
226 رقی، تعویذ اور تمائم کا لغوی اور اصطلاحی معنی	273
226 دم، تعویذ اور ذکر و اذکار سے علاج کی مشروعیت اور اس کا حکم	274
227 جن احادیث میں دم، جھاڑ پھونک اور تعویذوں سے ممانعت آئی ہے، ان کا صحیح مطلب	275
227 کن چیزوں سے دم کیا جاسکتا ہے؟	276
228 تعویذ اور دم وغیرہ کے جواز کی شرائط	277
228 کلمات اور مواد کے اعتبار سے تعویذ کی قسمیں اور ان کا حکم	278
229 دم، جھاڑ پھونک اور تعویذ وغیرہ کے مختلف طریقے	279
229 نظر بد سے بچنے یا اس کا اثر دفع کرنے کے منقولی طریقے	280
230 جس شخص کی نظر لگ جاتی ہو، اس کے لئے ہدایت	281
230 تعویذات اور مقدس کلمات کے تقدس کی رعایت	282
230 متفرق مسائل	283

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	باب فی الرقی و التمائم والأذکار الواردة والأشیاء المقدسة (مسائل)	
232 تعویذات باندھنے کی شرعی حیثیت	284
234 تعویذ میں ”یابدوح“ لکھنا	285
234 تعویذوں میں کافروں کے نام کی بے حرمتی کرنا	286
235 دکان کے لیے تعویذ لکھنا	287
236 تعویذ پر اجرت لینا	288
237 انسان پر جنات کا اثر ہونا	289
238 ناخن میں دیکھ کر چور معلوم کرنا	290
239 عملیات کے ذریعے مرض معلوم کرنا	291
240 دم ڈالنے کی بعد پھونک مارنا	292
241 کلیجہ اور تلی کے خون پر تعویذ لکھنا	293
242 مبہم الفاظ کے ساتھ دم کرنا	294
243 سحر کا علاج سحر سے کرنا	295
244 نظر بد سے بچنے کیلئے مختلف تدابیر اختیار کرنا	296
245 شیعوں سے عمل کرنا	297
246 غیر مسلم پر قرآنی آیات دم کرنا	298
247 شفا کی نیت سے قبر پر ہاتھ بھرنے	299

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	فصل فی الأذکار الواردة (مختلف مصنون و غیر مصنون اذکار کا بیان)	
248 فجر کی نماز سے پہلے سورۃ یٰسین پڑھنا	300
249 اجتماعی طور پر روزانہ صبح "سورۃ یٰسین" کی تلاوت	301
250 تسبیح کی بجائے ۸۶ لکھنا	302
251 درود شریف کے الفاظ کی تحقیق	303
251 شش کلمات کی شرعی حیثیت	304
253 ذکر بالجہر کی شرعی حیثیت	305
255 گاہک کی توجہ حاصل کرنے کے لیے ذکر و تسبیح کرنا	306
255 تسبیحات ابو ہریرہؓ	307
256 چور کے خلاف ختم قرآن اور بددعا کرنا	308
257 بار بار حضور ﷺ کا اسم مبارک سن کر درود پڑھنا	309
258 مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا	310
259 لاؤڈ سپیکر پر ذکر کرنا	311
260 تبلیغی اجتماع کے بعد اجتماعی دعا	312
261 ہاتھ روم میں دعائے مسنونہ پڑھنا	313
262 عورتوں کا جمع ہو کر اوراد و وظائف پڑھنا	314

	فصل فی الأشياء المقدسة (مقدس اشیا کا بیان)	
264 سکول یونیفارم کے مولو گرام پر قرآنی آیت لکھنا	315

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
316	مقبرہ میں بیٹھ کر تلاوت کرنا	265
317	غلطی سے روٹی کے ٹکڑوں کا پاؤں کے نیچے آنا	266
318	اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ کا ادب	267
319	قرآن مجید کے بوسیدہ اور راق کا حکم	268
320	اخبار فردش کا گھر کے دروازے پر اخبار پھینکنا	269
321	کتاب بغل میں رکھ کر پیشاب کرنا	270
322	رومی کاغذات سے دسترخوان صاف کرنا	271
323	دیو اوروں پر اسمائے باری تعالیٰ لکھنا	271
324	موہاں میں قرآن کریم کی آیت بطور تھنی ڈالنا	272
325	حلاوت کے لیے کپڑوں اور جگہ کا پاک ہونا	274
326	اوپر بیٹھے ہوئے لوگوں کی موجودگی میں نیچے قرآن پاک پڑھنا	275
327	قرآن مجید کو چومنا	275
328	برتن یا ٹوپی پر لفظ ”اللہ اکبر“ لکھنا	276
<p style="text-align: center;">❀❀❀❀❀</p> <p style="text-align: center;">باب السلام و المصافحة</p> <p style="text-align: center;">(مسائل)</p>		
329	سلام میں پہل کرنے کا شرعی تاخیر	278
330	بخیر الف لام کے سلام تحیہ کہنا	279
331	سائل کے سلام کا جواب دینا	280
332	سلام میں اضافہ کرنا	281
333	حالت جنابت میں سلام کرنا	282
334	عورتوں کے سلام کا جواب دینا	282

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
283	کھانے کے دوران سلام کرنا.....	335
284	سلام بھیجنے والے کا سلام پہنچانا.....	336
285	سلام پہنچانے والے کو سلام کا جواب دینا.....	337
286	آپریشن کے وقت سلام کا جواب دینا.....	338
287	مسجد میں بیٹھے ہوئے لوگوں کو سلام کرنا.....	339
288	غیر مسلم کو سلام کہنا.....	340
288	داڑھی منڈے ہوئے کو سلام کرنا.....	341
289	ٹائی کی دکان میں سلام کرنا.....	342
290	دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کا ثبوت.....	343
292	محرم و غیر محرم عورتوں سے مصافحہ.....	344
292	نماز عید کے بعد معافہ و مصافحہ کرنا.....	345
293	نماز کے بعد امام صاحب سے مصافحہ کرنا.....	346
295	عالم کے ہاتھ کا بوسہ لینا.....	347
295	کسی کو بوسہ دینا اور لینا.....	348
296	معافہ کے مسنون مواقع.....	349
		
باب الزینۃ (مباحث ابتدائیہ)		
298	تعارف اور شکستہ مشروریت.....	350
298	زینت کا لغوی اور اصطلاحی معنی.....	351
298	زیب و زینت کے بارے میں شرعی اصول و ہدایات.....	352
299	(۱) زیب و زینت میں حد اعتدال.....	353

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
354	(۲) زہیب وزینت میں اسراف، بکیر اور کسی کی تحقیر نہ ہو۔	299
355	(۳) زہیب وزینت میں کفار یا فساق سے مشابہت نہ ہو۔	300
356	(۴) قدرت کی تخلیق میں بلا ضرورت قطع دہرید اور تبدیلی نہ ہو۔	300
357	(۵) زہیب وزینت میں ہر صنف کے مخصوص امتیازات کی رعایت ہو (یعنی مرد کا عورتوں اور عورتوں کا مردوں سے مشابہت نہ ہو)۔	300
358	زہیب وزینت سے وضو اور غسل کے فرائض متاثر نہ ہوں۔	301
359	(۷) زہیب وزینت سے وقار میں کمی نہ آئے۔	301
360	(۸) زہیب وزینت فتنہ و فساد کا ذریعہ نہ ہو۔	302
361	(۹) زہیب وزینت حقوق اللہ اور حقوق العباد سے غفلت کا ذریعہ نہ ہو۔	302
362	(۱۰) زینت اختیار کرنے کے لئے جائیداد اشیاء کی تصاویر استعمال نہ ہوں۔	302

باب الزینۃ		
(مسائل)		
363	عورت کا سرخی پاؤں اور ناخن پالش کرنا۔	303
364	اکمحل ملے اسپرے کا استعمال۔	304
365	چہرے سے گل وغیرہ اکھاڑنا۔	305
366	آنکھوں میں سرمہ ڈالنا۔	306
367	عورتوں کے لیے ہونٹوں پر سرخی کا استعمال۔	307
368	بچے کی پیشانی یا ہاتھ وغیرہ کو گدوانا۔	307
369	عورت کا کان اور ناک میں سوراخ کرنا۔	309
370	پاگل پہننا۔	310
371	مردوں کا ہاتھ، پاؤں پر مہندی لگانا۔	310

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	فصل فی الزینۃ بحلیۃ الذهب والفضۃ وغیرہما (سونے، چاندی اور دوسری دھاتوں کے زیورات وغیرہ سے زیب وزینت) (مباحث ابقدا فیہ)	
312	عورتوں کے لیے سونے کے زیورات کے جواز کا قاعدہ	372
313	سونے چاندی کے برتنوں اور آلات کے استعمال کے لیے جواز و عدم جواز کا قاعدہ	373
314	مردوں کے لیے انگوٹھی کے استعمال کا حکم	374
315	عورتوں کے لیے سونے چاندی کے علاوہ بقیہ دھاتوں کے زیورات کا حکم	375
315	(۱) انگوٹھی کا حکم	376
316	(۲) انگوٹھی کے علاوہ بقیہ زیورات کا حکم	377
317	جواہرات، ہڈی اور پتھر وغیرہ کے زیورات کا حکم	378
318	زیورات کے استعمال سے متعلق عمومی ہدایات	379

	فصل فی الزینۃ بحلیۃ الذهب والفضۃ وغیرہما (مصائل)	
319	عورتوں کے لیے سونے چاندی کے علاوہ زیورات کا استعمال	380
319	مرد کے لیے سونے کی انگوٹھی استعمال کرنا	381
320	چاندی سے بنے ہوئے برتنوں کا استعمال	382
321	بچوں کو سونا پہنانا	383
322	حضور ﷺ کی انگوٹھی مبارک کی کیفیت	384

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار

	باب التشبه	
	(مباحث ابتدائیہ)	
324	تشبہ کا تعارف	385
325	تشبہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی	386
325	حکم کے اعتبار سے تشبہ کی قسمیں	387
326	تشبہ مذموم	388
327	تشبہ مذموم کی حرمت قرآن و حدیث سے	390
327	(۱)..... ترک موالات	391
327	(۲)..... ترک سبیل	392
327	(۳)..... ترک معاملات	393
328	(۴)..... ترک مجالست	394
329	(۵)..... ترک اہوا	395
329	(۶)..... ترک تشبہ	396
329	تشبہ کے فقہی مراتب اور احکام	397
329	(۱)..... اضطراری (غیر اختیاری) امور میں مشابہت اور اس کا حکم	398
330	(۲)..... طبعی امور میں تشبہ اور اس کا حکم	399
330	(۳)..... امور اختیاریہ میں تشبہ اور اس کا حکم	400
330	(الف) عبادات میں تشبہ اور اس کا حکم	401
330	(ب)..... عادات و معاشرت میں تشبہ اور اس کا حکم	402

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	باب التشبہ	
	(مسائل)	
403	کپڑوں میں کارہنا تشبہ بالغیر ہے یا نہیں؟	332
404	محرم الحرام کے ابتدائی عشرہ میں کھیر وغیرہ پکانا	333

	باب التصاویر	
	(مباحث ابتدائیہ)	
405	تعارف اور حکمت حرمت	334
406	تصویر کا لغوی اور اصطلاحی معنی	335
407	تصویر سے ملتی جلتی اصطلاحات	335
408	اہم نوٹ	335
409	تصاویر کی حرمت اور اس کا حکم	336
410	حکم کے اعتبار سے تصویر کی قسمیں	337
411	(۱) مصنوعات کی تصویریں	337
412	(۲) غیر ذی روح مخلوقات کی تصویریں	337
413	(۳) حیوانات اور انسانوں کی تصاویر کا حکم	338
414	تصاویر کی حرمت کی علت	338
415	تصاویر اور مجسموں کی چند جائز صورتیں	339
416	صرف سر یا نصف اعلا (بدن کے اوپر والے حصے) کی تصویر کا حکم	342
417	چند اہم مسائل	344
418	(۱) تصویر سازی اور فوٹو گرافی کی اجرت	344


صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
344	(۲) کپڑوں کے تابع تصاویر کی خرید و فروخت.....	419
344	(۳) تصاویر دیکھنے کا حکم.....	420
345	(۴) تصاویر والی جگہ داخل ہونے کا حکم.....	421
345	(۵) تصاویر والے کپڑے میں نماز پڑھنا.....	422
346	(۷) شناختی کارڈ، پاسپورٹ وغیرہ کی تصاویر کا حکم.....	423
346	(۸) ڈیجیٹل تصاویر کا حکم.....	424
مسائل باب التصاویر		
(تصاویر سے متعلقہ مسائل)		
347	عورت کا شناختی کارڈ میں تصویر لگانا.....	425
347	تصاویر جلانے اور ضائع کرنے کی شرعی حیثیت.....	426
348	برکت کے حصول کے لیے بزرگوں کی تصاویر گھر میں رکھنا.....	427
349	پرئس والوں کی تصویر سازی.....	428
350	کارٹون کی شرعی حیثیت.....	429
351	ویڈیو بنانا.....	430
352	بے جان چیزوں کی تصویر بنانا.....	431
353	جائے نماز میں بیت اللہ کی تصویر بنانا.....	432
❀❀❀❀❀		
باب الملاہی، والملاعبات، واقتناء الکلاب والحمامات		
(لہو لعب، کھیل کود، مزاح، شعر و شاعری اور جانور پالنے سے متعلق)		
(مباحث ابتدائیہ)		
354	تعارف اور حکمت مشروریت و عدم مشروریت.....	433

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
355	تفریح کا ثبوت.....	434
356	مزاج اور تفریحی سرگرمیوں کے متعلق شرعی اصول.....	435
356	(۱)..... ناجائز صورتیں.....	436
356	(۲)..... مباح صورت.....	437
356	(۳)..... مستحب صورت.....	438
356	شعر و شاعری، غزل گوئی وغیرہ سے تفریح کی شرائط.....	439
358	موسیقی کا حکم.....	440
358	شادی بیاہ، عید یا خوشی کے موقعوں پر اشعار اور دف وغیرہ کے ذریعے خوشی منانے کا حکم.....	441
359	کھیلوں کے جواز و عدم جواز کا قاعدہ.....	442
360	بعض کھیلوں میں ممکنہ مفاسد.....	443
360	کتے پالنا.....	444
360	کبوتر بازی کا حکم.....	445

	باب الملاہی، والملاعبات وافتناء الکلاب والحمامات (معاقل)	
362	دف بجانا.....	446
363	یلا ساز گانا سننا.....	447
364	موبائل فون پر غیر اخلاقی ٹونز اور گانا لوڈ کرنا.....	448
364	ٹی وی پر تلاوت اور دین کے مسائل کا دیکھنا.....	449
366	سٹیج شو میں فرضی کردار ادا کرنا.....	450
366	کمپیوٹر پر تلاوت سننا اور تاریخی مقامات دیکھنا.....	451
367	معتزب اقوام کے مقامات کی سیر و تفریح کرنا.....	452

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
453	مرغ لڑانے کی شرعی حیثیت	368
454	معتقل انتظام کے ساتھ پرندے پالنا	369
455	بغیر ضرورت کے کتا پالنا	370
456	شادی بیاہ میں ڈول بجانا	371
<p style="text-align: center;">*****</p> <p style="text-align: center;">باب المسائل المتفرقة</p> <p style="text-align: center;">(مضامین)</p>		
457	فاسق، فاجر اور ظالم کی غیبت	373
458	غیبت کرنے اور گالی دینے کا حکم	374
459	کپ شپ میں جھوٹ بولنا	375
460	عمل قوم لوط کو لواطت کہنا	376
461	زلزلہ کے وقت پائینے پھلانا	377
462	سٹیفٹیکٹ میں عمر کی زیادتی	378
463	مدارس کے سفیروں کے لیے ہدایا قبول کرنا	379
464	قادیانیوں سے تعلق قائم کرنا	380
465	غیر مسلم کے لیے ہدایت کی دعا کرنا	382
466	سنگٹک کرنے والوں سے فکس وصول کرنا	382
467	اپنی ضرورت کے لیے کسی چیز کو ذخیرہ کرنا	383
468	پانی کے لیے پائپ لائن لگانے میں حکومت کی اجازت	384
469	کمرشل کی بجگہ گھریلو بجلی استعمال کرنا	385
470	استاذ کی تعظیم کے لیے طلبہ کا کھڑا ہونا	386
471	کسی سے بات چیت اور گفتگو ترک کرنا	387

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
388 مگر گٹ کو مارنا	472
389 کیزے کھڑوں کو مارنے کے لیے زہریلی دوا استعمال کرنا	473
389 ضرر رساں جانوروں کا قتل کرنا	474
390 پرندوں کو دفع ضرر کے واسطے مارنا	475
391 سانپ اور دیگر موذی جانوروں کو مارنا	476
393 موت کی تمنا کرنا	477
394 پنشن کے حصول کے لیے میڈیکل بورڈ سے سفارش کروانا	478
396 طالب علموں کا درس کے اوقات میں اخبار پڑھنا	479
397 بد نظمی کی وجہ سے طالب علم کو خارج کرنا	480
398 غیر مسلم ممالک سے امداد لینا	481
399 سرکاری سکول سے سبیلے اور پھول گھر لے آنا	482
400 محلہ میں رہائش کے لیے محلے والوں کا وضعی قانون	483
401 صابن کے ٹکڑے استعمال کرنا	484
402 ذاتی ٹرانسپورٹ کے پارٹس آپس میں تبدیل کرنا	485
403 رات کو برتن نہ ڈھانپنا	486
404 دینی یا رفاہی تنظیم میں حصہ لینا	487
405 وطنی فی الدیر کا حکم	488
406 حفاظت کی خاطر اسلحہ ساتھ رکھنا	489
407 کھڑے ہو کر پیشاب کرنا	490
408 نماز عشا کے بعد باتیں کرنا	491
409 جانوروں کے گلے میں گھسی ڈالنا	492
409 والدین کو ان کے نام لے کر پکارنا	493
410 خودکشی اسلام کی نظر میں	494

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
411	چھٹی لے کر تبلیغ میں لکھے ہوئے سرکاری ملازم کی تنخواہ.....	495
412	عید کا رو یا عید مبارک کی شرعی حیثیت.....	496
413	طالب علم کا فریضہ.....	497
414	استجابات میں حصہ لینا.....	498
415	عورتوں کا وٹ ڈالنا.....	499
416	روٹی کو چھری سے کاٹنا.....	500
416	”مکیدڑ کی شادی“ کی تحقیق.....	501
417	دوست کا مال بغیر اجازت کے استعمال کرنا.....	502
418	اجازت کے بغیر کسی کے کھیت سے کچھا اٹھانا.....	503
419	چوری یا غلطی سے تبدیل ہونے والی شے کا استعمال.....	504
422	قبلہ رو ہو کر دائیں کر وٹ پر لیٹنا الگ الگ سنت یا ایک سنت.....	505
424	لے پالک کا اپنے حقیقی باپ کے توسط سے مفت علاج کروانا.....	506
425	پرائیویٹ علاج کے خرچہ کا سرکاری ہسپتال سے رسید بنوانا.....	507
426	کتوں کے ذریعے جرائم کی تفتیش کرنا.....	508
427	مارکیٹ کے چوکیدار پر چوری کا ضمان.....	509
		
کتاب الوصیۃ مباحث ابتدائیۃ		
429	تعارف اور حکمت مشروعیت.....	510
429	وصیت کا لغوی اور اصطلاحی معنی.....	511
430	باب سے متعلق فقہی اصطلاحات.....	512
430	وصیت سے ملتی جلتی دیگر فقہی اصطلاحات.....	513

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
430	وصیت کی مشروعیت.....	514
431	حکم کے اعتبار سے وصیت کی چار قسمیں.....	515
431	وصیت کے ارکان.....	516
432	وصیت کی درنگی کی شرائط.....	517
432	ایجاب و قبول کے لیے شرط.....	518
432	وصیت کنندہ سے متعلق شرطیں.....	519
433	جس کے لیے وصیت کی جائے، اس سے متعلق شرطیں.....	520
433	جس چیز کی وصیت جائے، اس سے متعلق شرطیں.....	521
435	غیر ضروری کام کی وصیت.....	522
435	وصیت عقد لازم نہیں.....	523
435	وصیت کے مطابق ملکیت.....	524
436	وصیت سے رجوع.....	525
	باب الوصی	
437	وصی کا تعارف اور اس کا مفہوم.....	526
437	وصی بننے میں احتیاط.....	527
437	وصی بننے کے لیے ایجاب و قبول کی حیثیت.....	528
438	وصی کی قسمیں.....	529
438	ایک سے زیادہ وصی کا تقرر.....	530
439	وصی کے لیے مطلوبہ اوصاف.....	531
439	وصی کی معزولی یا اس کے لیے معاون کا تقرر.....	532
440	وصی کے تصرفات.....	533

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
442	یتیم کے مال سے اجرت نگرانی.....	534
442	وصی کی اپنی ذمہ داریوں سے سبکدوشی.....	535

	مسائل باب الوصیۃ	
443	ٹکٹ مال سے زیادہ وصیت کرنا.....	536
444	ورثہ کے لیے وصیت کا حکم.....	537
445	حقیقی ورثہ کو محروم کر کے بھتیجیوں کے لیے کل مال کی وصیت کرنا.....	538
447	بعض ورثہ کو محروم کر کے بعض کے لیے کل مال کی وصیت کرنا.....	539
448	خدمت کے اعزاز میں دارث کو جائیداد دینے کی وصیت کرنا.....	540
450	منہ بولے بھائی کے لیے وصیت کرنا.....	541
451	تمام زیورات کا مسجد میں خرچ کرنے کی وصیت کرنا.....	542
452	دارث کے لیے وصیت پر دوسرے ورثہ کا راضی ہونا.....	543
453	یتیم پوتوں کے لیے وصیت کرنا.....	544

	کتاب المیراث	
	مباحث ابتدائیہ	
455	علم فرائض کی تعریف.....	544
455	علم فرائض کی فضیلت.....	545
455	قانون میراث میں اسلام کا عدل و اعتدال.....	546
456	اصطلاحات فرائض کی وضاحت.....	547

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
457 ترکہ میت سے متعلق چار حقوق	548
458 ورثاء میں ترتیب	549
459 موانع ارث	550
460 ورثاء کے احوال	551
460 اصحاب فرائض	552
460 اصحاب فرائض کے احوال	553
460 (۱)..... باپ	554
461 (۲)..... دادا	555
461 (۳)..... ماں شریک بہن بھائی	556
461 (۴)..... شوہر	557
462 (۵)..... بیوی	558
462 (۶)..... بیٹی	559
462 (۷)..... پوتی	560
463 (۸)..... یعنی یا حقیقی بہن	561
463 (۹)..... باپ شریک بہن	562
464 (۱۰)..... ماں	563
465 (۱۱)..... جد و جدی	564
465 (۱۲)..... ماں شریک بہن	565
465 عصبیات	566
466 (۱)..... عصبہ نسبی	567
466 (۱)..... عصبہ بنفس	568

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
466	عصبہ بنفسہ کے مابین ترجیح کے اصول	569
467	پہلا طریقہ	570
467	دوسرا طریقہ	571
467	تیسرا طریقہ	572
467	(۲).....عصبہ بغیر	573
467	(۳).....عصبہ مع غیرہ	574
468	(۲).....عصبہ سببی	575
468	حجب	576
468	(۱) حجب نقصان	577
468	(۲) حجب حرمان	578
469	دوسری جماعت کے محروم ہونے کے لیے دو قاعدے ہیں	579
469	ذوی الارحام	780
مسائل باب التركة		
470	تجزیہ و تفریق کے اخراجات	581
471	بینک اکاؤنٹ میں موجود رقم	582
472	دیت کا مال مقتول کے ترکہ میں شمار کرنا	583
472	مرحوم بیوی کا مہر ترکہ میں شمار کرنا	584
473	ترکہ میں تصرف کر کے حاصل شدہ منافع کا حکم	585
474	بیٹے کا باپ کی زندگی میں میراث کا مطالبہ کرنا	586
475	شہید بچے کے تحت ملنے والی مراعات کا حکم	587
476	زندگی میں بیٹی کو بیٹوں کے برابر حصہ دینا	588

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
477	ہبہ میں صرف کاغذی کاروائی کی حیثیت.....	589
478	واہب کی وفات کے بعد اس کے ورثہ کا ہبہ سے رجوع کرنا.....	590
480	موروثہ جائیداد کی صحیح تقسیم کے بعد رجوع.....	591
481	بیٹی کو میراث جہیز کی نیت سے دینا.....	592
481	موروثی پلاٹ میں بعض ورثہ کا تعمیر کرنا.....	593

مسائل باب استحقاق الارث وعدمہ		
482	بیٹا مورث کی جائیداد فروخت کرنا.....	594
483	ولادت کا سر کی میراث میں وراثت کا استحقاق.....	595
484	دیور کا بھائی کی میراث میں وراثت کا استحقاق.....	596
485	متبنی (لے پالک) کا میراث میں استحقاق.....	597
485	بہو کا سر کے مال میں سے بطور میراث حصہ.....	598
486	جی پی فنڈ اور پنشن کی رقم میں میراث.....	599
487	بیٹے کی پرورش نہ کرنے پر باپ کا اس کی میراث میں حصہ.....	600
488	باپ کی میراث میں بیٹی کا حق مانگنا.....	601
489	مورث کی حیات میں وارث کا مرجعہ.....	602
490	سوتیلے بیٹوں کا میراث میں حصہ.....	603
491	بیوہ کو کہنی سے ملنے والی امدادی رقم میں میراث.....	604
492	ماں کے قاتل کا صلح کے مال میں استحقاق.....	605
493	بھنوں اور معتوہ شخص کا استحقاق میراث.....	606
493	لاوارث شخص کی میراث.....	607

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
608	اراضی شامات میں بیٹی اور بہن کا حصہ	495
609	میراث میں مطلقہ کا حصہ	496
610	مطلقہ عورت کی بیٹی کا باپ کی میراث میں حصہ	496
611	متروکہ دکان کا کرایہ	498
612	ترک کی تقسیم سے پہلے ایک وارث کا زیادہ حصہ پر جبر قبضہ کرنا	499
613	بیوی کی زمین پر شوہر کے بھتیجوں کا قبضہ کرنا	500
614 ^{۱۰}	بیوی کی وراثت پر شوہر کے رشتہ داروں کا دعویٰ کرنا	501

مسائل موانع ارث		
615	اختلاف دارین مسلمان کے حق میں مانع ارث ہونا	502
616	اختلاف دین کا مانع ارث ہونا	503
617	ارتداد سبب حرمان میراث	503
618	قادیانیت سبب حرمان میراث	504
619	سنی مسلمان کا شیعہ کی میراث میں استحقاق	504
620	قاتل کا مقتول کی میراث میں استحقاق	505
621	تابالغ اور مجنون قاتل کا مقتول سے میراث کا استحقاق	506

مسائل باب الحجب والحرمان		
622	بہنوں کو میراث نہ دینے کی شرعی حیثیت	507
623	حاق کیے گئے بیٹے کا میراث میں استحقاق	509

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
509	اپنی جائیداد پوتوں کو دیکر بیٹے کو محروم کرنا	624
511	قطع تعلق کی بنا پر بیوی کو شوہر کی میراث سے محروم کرنا	625
511	بیوہ کو نکاح ثانی کی وجہ سے وراثت سے محروم کرنا	626

	مسائل باب ذوی الفروض والعصبات وذوی الارحام	
512	ورثہ میں صرف بیٹی ہونا	627
513	ورثہ میں صرف ایک بیٹا ہو	628
514	ورثہ میں صرف بہن ہو	629
514	بیوی کا شوہر کی میراث میں حصہ	630
515	شوہر کا بیوی کی میراث میں حصہ	631
516	کلامہ کی تعریف	632
516	ورثہ میں ایک بھتیجی اور باپ کے چچا کے بیٹے ہوں	633
517	چچا کی میراث میں بھتیجے اور بھتیجیوں کا حصہ	634
518	دادا کے محروم ہونے کی صورت	635
519	شوہر، بیٹی، سوتیلے بیٹے اور بیٹیوں میں میراث کی تقسیم	636
520	بیوی اور بھتیجے کے درمیان میراث کی تقسیم	637
520	ماں، باپ اور بہن بھائیوں میں میراث کی تقسیم	638
521	شوہر، بیٹی اور بھائی کے درمیان میراث کی تقسیم	639
523	شوہر اور بیٹی میں میراث کی تقسیم	640
524	بیٹی، علاقہ بہن اور بھائی میں میراث کی تقسیم	641
525	بیوی، بھتیجی اور بھتیجی کی بیٹی کے درمیان میراث کی تقسیم	642

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
643	ایک بہن اور دو چچوں کے درمیان میراث کی تقسیم.....	525
644	درثا میں ایک نواسا اور تین نواسیاں ہوں تو میراث کی تقسیم.....	526
645	درثا میں چار بیٹے اور ایک پوتا ہو تو تقسیم وراثت.....	527
646	درثا میں تین بھائی اور تین بہنیں ہوں تو میراث کی تقسیم.....	528
647	درثا میں شوہر، ماں اور باپ ہوں تو میراث کی تقسیم.....	529
648	درثا میں دو بیٹیاں اور تین بہنیں ہوں تو تقسیم وراثت.....	530
649	درثا میں بیوی، ماں، باپ، بیٹی اور دو بیٹے ہوں تو میراث کی تقسیم.....	530
650	درثا میں دو بیویاں، تین بیٹیاں، دادی اور دو چچا ہوں تو تقسیم وراثت.....	531
651	درثا میں دو بیویاں، دو چچا زاد بھائی اور دو بھانجے ہوں تو میراث کی تقسیم.....	532
652	درثا میں بھانجے کا بیٹا اور دو چچا زاد بھائی ہوں تو میراث کی تقسیم.....	533
653	دو ماں شریک بھائی، پانچ چچا زاد بھائی اور دو چچا زاد بہنیں ہوں تو میراث کی تقسیم.....	534
654	درثا میں ایک عینی بہن، تین عینی بھائی اور پانچ علاقائی بھائی ہوں تو میراث کی تقسیم.....	535
655	درثا میں بیوی، بہن، تین بھتیجے اور دو بھتیجیاں ہوں تو میراث کی تقسیم.....	536
656	درثا میں دو بہنیں، تین چچا زاد بھائی ہوں تو میراث کی تقسیم.....	537
657	درثا میں شوہر، ماں اور دو عینی بہنیں ہوں تو میراث کی تقسیم.....	538
658	درثا میں دو بیٹیاں، سات پوتے اور تین پوتیاں ہوں تو میراث کی تقسیم.....	539
659	درثا میں چار بیٹیاں، بھتیجے کا بیٹا اور بھتیجے کی بیٹی ہو تو میراث کی تقسیم.....	540
660	درثا میں تین بیویاں، دو دادیاں، چار بیٹیاں اور سات چچے ہوں تو تقسیم میراث.....	541
661	درثا میں حقیقی بہن، اخیانی بھائی، علاقائی بھائی اور تین بھتیجے ہوں تو میراث کی تقسیم.....	542
662	درثا میں تین بھتیجے، دو بھتیجیاں، چار بھانجے اور پانچ بھانجیاں ہوں.....	543
663	درثا میں دو بہنیں، ایک بھانجا اور ایک بھانجی ہو تو میراث کی تقسیم.....	544

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
544	در ثانی بیوی، بیٹی، چچا کا پوتا، چچا زاد بہن اور چچا کی پوتیاں ہوں تو میراث کی تقسیم...	664
	مناسخہ کے مسائل	
546 مناسخہ کی ایک صورت	665
547 مناسخہ کی ایک صورت	666
549 مناسخہ کی ایک صورت	667
550 مناسخہ کی ایک صورت	668
552 مناسخہ کی ایک صورت	669
553 مناسخہ کی ایک صورت	670
554 مناسخہ کی ایک صورت	671
556 مناسخہ کی ایک صورت	672
558 مناسخہ کی ایک صورت	673
559 مناسخہ کی ایک صورت	674
560 مناسخہ کی ایک صورت	675
562 مناسخہ کی ایک صورت	676
563 مناسخہ کی ایک صورت	677
565 مناسخہ کی ایک صورت	678
567 مناسخہ کی ایک صورت	679
569 مناسخہ کی ایک صورت	680
571 مناسخہ کی ایک صورت	681
573 مناسخہ کی ایک صورت	682

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
683	مناسخہ کی ایک صورت.....	575
684	مناسخہ کی ایک صورت.....	577
685	مناسخہ کی ایک صورت.....	580
686	مناسخہ کی ایک صورت.....	581

متفرق مسائل کتاب المیراث		
687	میاں بیوی دونوں ایکسڈنٹ میں اکٹھے مرجائیں تو میراث کا حکم.....	584
688	مفقود الخبر کی میراث کا حکم.....	585
689	حمل کی میراث کا حکم.....	586
690	کفار کے ہاں قید شخص کی میراث.....	587
691	گاوں کے منافع، حریم اور چراگاہ میں وراثت.....	588
692	بیوی کا کفن کس کی ذمہ داری.....	589
693	ولی کا یتیم کو اس کا مال حوالہ کرنے کی مدت.....	589
694	بعض ورثہ کا ترکہ سے کچھ لے کر اپنے حصہ وراثت سے دستبردار ہونا.....	590
695	تخارج کی ایک صورت.....	591
696	ایک بہن کا کچھ رقم لے کر اپنا حصہ چھوڑ دینا.....	593

697	مصادر و مراجع.....	594

کتاب المحظرو والاباحۃ

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف:

شریعت اسلامیہ کا مزاج انسانی طبیعت اور اس کی ضروریات کے عین مطابق اور موافق ہے، یہی وجہ ہے کہ تمام احکام شرعیہ میں آسانی اور سہولت کو پیش نظر رکھا گیا ہے اور جہاں کہیں کسی چیز کے متعلق عدم جواز اور حرمت کی کوئی ٹھوس دلیل نہ ہو اور اس کے ارتکاب سے اسلامی تہذیب و ثقافت اور اسلامی معاشرے کو کوئی متعدد نقصان نہ ہو تو اس کے حکم کو مجتہدین کی ذاتی رائے، اس کی نیت و ارادے اور اس فعل پر مرتب ہونے والے اثرات و مقاصد پر منحصر رکھا گیا ہے۔ ایسے امور زیادہ تر وہ ہیں جن کا تعلق انسان کی روزمرہ زندگی سے ہے، جن کو بہ الفاظ دیگر عادات و اطوار، طبعی ضروریات اور تہذیب و ثقافت یا معاشرت سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ ان امور میں بعض ایسے بھی ہیں جو اپنی ذاتی روح کے اعتبار سے حرام کے قریب ہیں، ایسے بھی ہیں جن کا ارتکاب سنت یا استحباب کے درجے میں آتا ہے، کچھ ایسے بھی ہیں جو خلاف مروت یا خلاف طبیعت ہونے کی وجہ سے مکروہ و ناگوار ہیں؛ البتہ زیادہ تر امور وہ ہیں جن کو لوگ کسی خاص نیت و ارادے کے بغیر کسی طبعی، عمری، سماجی یا خاندانی رسم و رواج کے تحت سرانجام دیتے ہیں۔ فقہائے کرام ان ہی امور پر مشتمل ابواب کو ”کتاب المحظرو والاباحۃ، کتاب الکراہیۃ، کتاب الاستحسان یا کتاب الزہد والورع“ کے تحت لاتے ہیں۔

حظر و اباحت کا لغوی معنی:

حظر کا لغوی معنی ”روکنا اور منع کرنا“ ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَمَا كَانَ عِظَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ (۱)

اور تیرے رب کی بخشش کسی نے روکی نہیں۔ (یعنی تیرے رب کا رزق صالح اور فاجر سے بند نہیں کیا گیا ہے)۔

اصطلاح شریعت میں حظر سے مراد وہ چیزیں ہیں جن سے شرعاً منع کیا گیا ہو۔

”ما منع من استعماله شرعاً“

اصطلاحی تعریف میں حظر بمعنی ”مختور“ ہے جو مباح کی ضد ہے، لہذا مباح کے مقابلے میں جو بھی چیز ہو، وہ مختور ہوگی، چاہے حرام ہو، مکروہ تحریمی ہو، مکروہ تنزیہی ہو یا خلاف ادب و مردت ہو۔

اباحت کا لغوی معنی ”جواز اور اطلاق“ ہے، جب کہ اصطلاح شرع میں اباحت سے مراد ہر وہ فعل ہے جس کے کرنے یا نہ کرنے کا اختیار، ثواب یا عقاب کے بغیر مکلفین کو حاصل ہو، یعنی مکلف کو کرنے یا نہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہو۔ (۱)

کتاب الحظروالاباحۃ کے اہم مباحث اور مشتملات:

عام نوعیت کے مذکورہ مسائل کے لیے کتب فقہ میں مستقل کتاب کا عنوان قائم کرنا حنفیہ کا خاصہ ہے۔ مالکیہ، حنابلہ اور شافعیہ کے فقہی ذخائر میں یہ مسائل کہیں بھی یکجا نہیں پائے جاتے، بلکہ معمولی مناسبت کی وجہ سے ان مسائل کو دوسرے ابواب کے ساتھ ضمنا ذکر کیا جاتا ہے۔ حنفیہ کے ہاں عمومی طور پر کتاب الحظر والاباحۃ میں درج ذیل عنوانات سے بحث کی جاتی ہے۔

☆..... مرد و عورت کا مختلف حالات میں ایک دوسرے کو دیکھنے اور چھونے کے احکام، یعنی حجاب اور پردے سے متعلقہ مباحث

☆..... لباس کے مباحات اور منوعات

☆..... کھانے پینے سے متعلق جائز اور مکروہ امور

☆..... سونے چاندی وغیرہ کے برتنوں کا استعمال

☆..... ضیافت (مہمان نوازی) اور ہدایا (تحائف) کے مختلف احکام

☆..... غیر مسلموں سے متعلق معاشرتی احکام

☆..... مساجد سے متعلقہ عام مسائل

☆..... مختلف پیشوں سے متعلقہ احکام

☆..... زیارت قبور اور مقابر سے متعلقہ مسائل

☆..... لہو و لعب اور غنا (موسیقی) سے متعلقہ مسائل

☆..... علاج معالجہ، تعویذ اور دم وغیرہ کا حکم ☆..... بال، ناخن، داڑھی، مونچھوں اور ختنہ وغیرہ کے مسائل

☆..... زریب و زینت سے متعلقہ مسائل ☆..... بچوں کے نام اور کنیت رکھنے کے احکام

☆..... معاشرتی کمزوریوں، یعنی بغض، حسد، چغل خوری، خوشامد وغیرہ کے احکام

- ☆..... خرید و فروخت سے متعلق عام قسم کے مسائل ☆..... معاشرت اور حقوق العباد سے متعلق مسائل
- ☆..... ذکر و اذکار اور مقدس اشیاء سے متعلق مسائل ☆..... رسم و رواج اور تشبیہ بالاقوام سے متعلق مسائل
- ☆..... خبر واحد، غالب گمان اور تحری (سوچ و فکر سے کسی طرف میلان) پر عمل کرنے کے احکام
- نامگیری نے میں عنوانات کے تحت مختلف مسائل جمع کیے ہیں، تاہم زیادہ تر فقہا عنوانات کی قلت کے باوجود تقریباً تمام مذکورہ مسائل کو زیر بحث لاتے ہیں۔ (۱)

کتاب الحظروالاباحۃ کے مختلف نام اور وجہ تسمیہ:

فقہائے حنفیہ باوجود یہ کہ ”کتاب الحظروالاباحۃ“ کے عنوان رکھنے میں دوسرے فقہائے کرام سے منفرد ہیں، لیکن ان کے ہاں بھی عنوانات میں اتحاد نہیں پایا جاتا، بلکہ ہر فقہ نے اپنے ذوق کے مطابق ان مسائل کے لیے عنوانات مقرر کیے ہیں، مثلاً:

(۱)..... مبسوط، ذخیرہ اور بدائع الصنائع میں ان مسائل کو کتاب الاستحسان سے ملقب کیا گیا ہے، اس لیے کہ مذکورہ باب میں ان چیزوں کا بیان ہے جن کو شریعت یا عقل نے مستحسن یا قبیح قرار دیا ہو یا مذکورہ باب میں ان چیزوں کا بیان ہے جن کو خلاف القیاس استحسان کی وجہ سے جائز قرار دیا گیا ہو۔

(۲)..... جامع الصغیر، ہدایہ، بزازیہ، مجمع الانہر، کنز الدقائق اور البحر الرائق وغیرہ میں اس کو ”کتاب الکراہیۃ“ سے تعبیر کیا گیا ہے، اس لیے کہ مذکورہ ابواب کے اکثر مسائل کراہت (تحری، حزیبی، حرمت) پر مشتمل ہیں۔ یہاں پر کراہت جواز اور اباحت کے مقابلے میں ہے، لہذا جو چیز جس درجے میں بھی ناجائز ہو، مکروہ کہلائے گی۔

(۳)..... علامہ صفحہ، علامہ شامی، قاضی خان، صاحب تحفہ و صاحب قدوری وغیرہ نے اس کو کتاب الحظروالاباحۃ کا عنوان دیا ہے۔ یہ عنوان دوسرے عنوانات کے مقابلے میں زیادہ مناسب اور عمدہ ہے، اس لیے کہ اس عنوان کے تحت دو تمام مسائل آجاتے ہیں جو شرعاً ممنوع یا مباح ہیں۔

(۴)..... بعض فقہائے کرام نے اس کو کتاب الزہد والورع کا عنوان دیا ہے، اس لیے کہ اس میں بہت سے مسائل ایسے ہیں جن کی شریعت نے اجازت دی ہے، لیکن زہد و تقویٰ کا تقاضا ان کے ترک، یعنی چھوڑنے کا ہے۔ (۲)

(۱) ملخص از الفتاویٰ البندیۃ، کتاب الکراہیۃ: ۵/۳۰۸-۳۷۲، الموسوعة الفقہیۃ، مادة حظرو: ۱۷/۳۲۰، ۳۲۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظروالاباحۃ: ۹/۸۵، بدائع الصنائع مع الحاشیۃ، کتاب الاستحسان:

باب الأكل والشرب

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمتِ مشروعیت:

اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے جو اپنے ماننے والوں کو زندگی کے کسی بھی موڑ پر آزاد اور خود مختار نہیں چھوڑتا چاہتا، یہاں تک کہ طبعی امور (کھانے، پینے اور سونے) میں بھی ان کی رہنمائی کرتا ہے۔ اگر خدا نخواستہ ان طبعی امور میں اسلام کی تعلیمات نہ ہوتیں تو آج غیر مسلم ماہ پرست قوموں اور مسلمانوں کے مابین کسی قسم کا فرق نہ ہوتا، یعنی جیسے کافر جانوروں کی طرح حلال و حرام اور پاک و ناپاک کی تمیز کیے بغیر کھاتے پیتے رہتے ہیں، اسی طرح مسلمانوں کا بھی یہی مقصد بن جاتا، حالانکہ اسلامی نقطہ نظر سے انسانی زندگی کا مقصد حضرت محمد ﷺ کے مبارک نقشِ قدم پر چل کر اللہ تعالیٰ کی بندگی اور خوشنودی حاصل کرنا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس مقصد کے حصول کے لیے انسان کو کھانے پینے اور دوسری طبعی ضروریات بھی پوری کرنی ہوں گی، لیکن ان ضروریات کے حصول میں وہ جانوروں کے برعکس تہذیب و تمدن اور اشرف المخلوقات ہونے کا عملی مظاہرہ پیش کرے گا، لہذا کھانے پینے سے اس کا مد نظر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے حلال طریقے سے فائدہ اٹھا کر جسم کو عبادات کے لیے تیار کرنا ہوگا اور ہر اس اقدام سے پرہیز کرنا ہوگا جس سے:

(۱) سنتِ نبوی کی مخالفت، یا غیر اقوام سے مشابہت یا بے مروتی اور بدتہذیبی نمایاں ہو۔

(۲) فخر و مباہات اور تکبر کی بدبو آتی ہو۔

(۳) رزق کی ناقدری اور اسراف و تبذیر کا شائبہ ہو۔

(۴) کیت و کیفیت میں عدم توازن کی وجہ سے صحتِ انسانی پر مضر اثرات مرتب ہوتے ہوں۔

(۵) یا رزق کے حصول و کمائی میں بے احتیاطی کی وجہ سے حرمت یا اشتباہ کا راستہ کھلتا ہو۔

اکل و شرب کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

اکل کا معنی ہے ”کھانا“ جب کہ شرب ”پینے“ کو کہا جاتا ہے، خواہ وہ پانی ہو یا دوسری چیز۔

اصطلاح شریعت میں اکل و شرب کی وہ تعریف جس سے نماز یا روزہ ٹوٹ جاتا ہے، یہ ہے:

(۱) ملخص از الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الإباحة: ۹/۴۸۸، ۴۸۹، مجمع الانہر فی شرح ملتقى الأبحر،

”الأكل أن يوصل إلى جوفه ما يتأني فيه الهشم والمضغ، سواء مضغه ثم ابتلعه أو ابتلعه غير مضغ، والشرب أن يوصل إلى جوفه ما لا يتأني فيه الهشم في حال وصوله كالماء والنبذ واللبن“۔ (۱)

کھانا یہ ہے کہ کوئی ایسی چیز اپنے پیٹ تک پہنچائے جس میں توڑنے اور چبانے کا عمل پایا جاتا ہو، چاہے اس کو چیا کر نگل لیا ہو یا بغیر چبائے نگل لیا ہو، اور پینا یہ ہے کہ کوئی ایسی چیز اپنے پیٹ تک پہنچائے جس میں پیٹ تک پہنچانے کے دوران توڑنے اور ٹکڑے کرنے کا عمل نہ آتا ہو، جیسے: پانی، میوہ اور دودھ۔

مختلف حالات میں کھانے کی قسمیں اور شرعی احکام:

انسان کا جسم اللہ تعالیٰ کے بیش بہا انعامات میں سے ایک عظیم نعمت ہے اور اس کی حفاظت و نگہداشت کی خاطر کھانا پینا ایک ضروری امر ہے، تاہم مختلف حالات کے اعتبار سے فقہائے کرام نے قسمیں بیان کی ہیں۔

(۱).....فرض:

اضطراری حالت میں، یعنی زندگی اور موت کی کشمکش کے وقت رتی حیات کو قائم رکھنے کے لیے کھانا پینا فرض ہے، اگر کسی شخص نے ایسی حالت میں کھانے پینے کو بالکل ترک کر دیا، حتیٰ کہ وہ ہلاک ہو گیا تو وہ گنہگار ہوگا، اگرچہ یہ کھانے پینے کی چیز حرام یا مردار یا کسی اور کی ملکیت کیوں نہ ہو، تاہم اگر کسی اور کی ملکیت ہو تو بعد میں ضمان ادا کرنا ہوگا۔ یہی حکم ستر عورت (پردہ چھپانے) یا گری اور سردی کی شدت کے وقت کپڑے کا بھی ہے۔

مذکورہ صورت میں حرام یا مردار مال سے اتنا ہی استعمال کرے، جتنا بقائے زندگی کے لیے ضروری ہو۔ اضطراری حالت میں علاج معالجے یا دوا کی عدم استعمال پر کوئی گناہ نہیں، اس لیے کہ کھانے پینے سے موت کا خطرہ نل جاتا یقینی ہے اور تدویٰ میں یقینی نہیں۔ (۲)

(۲).....مندوب (مستحب):

کھانے پینے کی اتنی مقدار استعمال کرنا جس سے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا یا سہولت کے ساتھ روزہ رکھنا آسان ہو جائے، مندوب و مستحب ہے۔ حضرت ابو ذر غفاریؓ سے کسی نے الفضل اعمال کے بارے میں پوچھا تو آپؓ نے فرمایا:

(۱) البحاری، طاہرین عبد الرشید، خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الايمان، الفصل الثانی عشر فی البین فی الاکل: ۱۴۹/۲

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المحظور والإباحة: ۱۸۸/۹، مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب

”الصلوة واسئل الحبز“۔ یعنی نماز اور روٹی کھانا افضل اعمال ہیں۔
اس لیے کہ نماز اور دوسری عبادات کے لیے ملوثی کھانا پینا ہی ہے۔

(۳).....مباح:

قدر ضرورت سے زیادہ، یعنی سیر ہو کر کھانا مباح ہے، تاکہ بدن کی قوت زیادہ ہو۔ اس میں نہ کوئی ثواب ہے اور نہ گناہ، البتہ اگر کوئی شخص تعلیم و تعلم یا کسی جائز مقصد کے لیے خوب سیر ہو کر کھاتا ہے تو اس کی نیت کی وجہ سے اسے ثواب ملے گا۔ (۱)

(۴).....مکروہ:

فقہائے کرام کے ہاں موٹاپے کی نیت سے بسیار خوری مکروہ ہے، البتہ جو شخص خلقتاً موٹا ہو تو اس کے لیے زیادہ کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ کھانے پینے کی جن صورتوں میں محض تلذذ اور تنعم، شہوت اور حرص، اسراف، تکبر اور توہین رزق کا شبہ موجود ہو، وہ تمام صورتیں مکروہ ہیں۔ (۲)

(۵).....حرام:

سیر ہونے سے زیادہ کھانا حرام ہے، کیوں کہ یہ مال کا ضیاع اور اپنی صحت کو نقصان پہنچاتا ہے اور یہ اسراف و تبذیر میں بھی شامل ہے، ہاں اگر اس سے اگلے دن کے روزے کا ارادہ ہو یا اس لیے زیادہ کھائے کہ مہمان شرم نہ کرے تو پھر سیر ہونے کے بعد بھی کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حلال غذا جو بھی میسر ہو، کھائی جاسکتی ہے، البتہ کھانے کی نوعیت میں اعتدال ہونا چاہیے۔ فضول خرچی اور پیسوں کا ضیاع نہ ہو، چنانچہ لذیذ غذائیں وغیرہ کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح کھانے کی مقدار کو کم کرنے کی ریاضت کرنا (Dieting) جس کی وجہ سے فرائض کی ادائیگی میں کمزوری اور ضعف لاحق ہو جاتا ہو، جائز نہیں۔ ہاں! اگر علاج کے لیے خوراک میں کمی کی جائے اور عبادات میں سستی کا سبب نہ ہو تو ایسا کرنا جائز ہے۔ (۳)

(۱) الدوا المستشار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الإباحة: ۴۸۹/۹، مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی الأکل: ۵۲۴/۲

(۲) الدر المستشار مع رد المحتار أيضاً: ۴۸۹/۹، مجمع الأنهر، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی الأکل: ۵۲۵/۲

(۳) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی عشر فی الکراہۃ فی الأکل.....: ۳۳۶/۵، الدوا المستشار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الإباحة: ۴۸۹/۹، مجمع الأنهر فی شرح ملتقى الأبحر، حوالہ بالا: ۵۲۵/۲

کھانے کی سنتیں اور آداب:

☆..... کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد دونوں ہاتھ دھونا مسنون ہے۔ کھانے سے پہلے ہاتھ دھو کر تولیہ سے نہ پونچھے، تاکہ کھانے کے وقت دھونے کا اثر باقی رہے اور کھانے کے بعد جب ہاتھ دھوئے تو ہاتھوں کو تولیہ سے پونچھ لے، تاکہ کھانے کا اثر بالکل ختم ہو جائے۔ (۱)

☆..... کھانے کی سنت یہ ہے کہ کھانے سے پہلے "بسم اللہ" پڑھے اور کھانے سے فارغ ہونے کے بعد یہ دعا پڑھے: "الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمين" یا یہ پڑھے: "الحمد لله الذي أطعمني هذا ورزقني من غير حول مني ولا قوة" اللہ تعالیٰ ہی کے لیے سب تعریفیں ہیں جس نے مجھے رزق دیا، حالانکہ اس کے حصول میں میری قوت کا کوئی دخل نہیں تھا۔ (۲)

☆..... اگر ابتدا میں بسم اللہ کہنا بھول جائے تو جب یاد آئے تو "بسم اللہ اولہ و آخرہ" پڑھ لے۔
☆..... کھانے سے پہلے یا کھانے کے بعد خود پانی ڈال کر ہاتھ دھوئے کسی اور سے نہ دھلوائے۔ ایک ہاتھ یا چند انگلیاں دھونے سے سنت پوری نہیں ہوتی۔

☆..... دسترخوان پر ضرورت سے زیادہ کھانا رکھنا اسراف ہے، ہاں اگر مہمان زیادہ ہوں تو پھر کوئی حرج نہیں۔
☆..... روٹی کا درمیانی حصہ کھانا اور کناروں کو چھوڑ دینا یا روٹی کا پھولا ہوا حصہ کھانا اور باقی چھوڑ دینا بھی اسراف ہے، ہاں اگر کوئی دوسرا شخص اس کو کھالے تو کوئی مضائقہ نہیں۔

☆..... اگر ہاتھ سے لقمہ گر جائے اور اس کو اٹھا کر نہ کھائے تو یہ اسراف ہے (البتہ اگر مٹی وغیرہ لگ جائے تو چھوڑنا بہتر ہے)
☆..... کھانا حاضر ہونے کے بعد کھانے کا انتظار نہ کیا جائے۔

☆..... ہاتھ دھونے سے پہلے انگلیاں چاٹنا سنت ہے۔

☆..... جب تک تمام ساتھی کھانے سے فارغ نہ ہو جائیں، بہ آواز بلند "الحمد لله" نہ کہے، جب کہ ابتدا میں تلقین کے لیے بہ آواز بلند "بسم اللہ" کہنا مناسب ہے۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحة: ۹/۴۹۰، الترمذی، محمد بن عیسیٰ بن سورۃ، جامع الترمذی،

شمائل الترمذی، باب ما جاء فی صفة وضوء رسول اللہ ﷺ عند الطعام: ص ۶۲۹، ابج، اہم سعید، کراچی

(۲) جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب ما یقول إذا اکل طعاما، باب ما یقول إذا فرغ من الطعام: ۲/۱۸۳، ۱۸۴، المستدرک

علی الصحیحین، کتاب الدعاء والتکبیر، و کتاب اللباس برقم (۱۸۷/۷۰) و ۷۴۰/۵۶: ص ۱/۶۸۷، ۲۱۳/۱

- ☆..... راستہ میں کھانا مکروہ ہے، اور ننگے سر کھانے میں کوئی حرج نہیں۔
- ☆..... اگر تکبر نہ ہو تو ننگی لگا کر (نیک لگا کر) کھانے میں کوئی حرج نہیں۔
- ☆..... کھانا برتن کے کنارے سے لیا جائے، برتن کے وسط (درمیان) سے کھانے کی ابتدا کرنا مکروہ ہے۔
- ☆..... عورت یا مرد اگر جنبی ہو تو اس کا ہاتھ دھونے اور کھلی کرنے سے پہلے کوئی چیز کھانا اور پینا مکروہ ہے، البتہ حائضہ کے لیے مکروہ نہیں ہے۔
- ☆..... کھانا دائیں ہاتھ سے کھانا چاہیے۔ بلا عذر بائیں ہاتھ سے کھانا مکروہ ہے۔
- ☆..... تین انگلیوں سے کھانا بھی مسنون ہے یعنی ضرورت سے زیادہ انگلیاں استعمال نہ کی جائیں، بہتر ہے کہ کھانے کے بعد پلیٹ یا برتن کو انگلیوں سے چاٹ لیا جائے۔
- ☆..... آپ ﷺ سے تین طریقوں سے کھانا کھانے کے لیے بیٹھنا ثابت ہے: (۱) اکڑوں، بیٹھنا یعنی دو زانو (۲) ایک پاؤں بچھا کر اور دوسرا اٹھا کر کھانا (۳) توڑک (سرین پر بیٹھنا)۔
- ☆..... پکا ہوا گوشت چاقو سے کاٹ کر کھانا پسندیدہ نہیں۔ آپ ﷺ نے اس کو عجیوں کا طریقہ قرار دے کر اس سے منع فرمایا ہے۔ آپ ﷺ نے دانتوں سے نوچ کر گوشت کھانے کا حکم دیا ہے، کیوں کہ اس میں زیادہ لذت ہوتی ہے اور جلدی تضم ہو جاتا ہے۔
- ☆..... زمین پر دسترخوان بچھا کر کھانا افضل ہے، کیوں کہ آپ ﷺ نے کبھی میز پر کھانا تناول نہیں فرمایا، بلکہ دسترخوان کا استعمال فرمایا ہے۔ (۱)

حرام خوری سے اجتناب:

چوں کہ انسان کی نشوونما میں خوراک کا بنیادی اثر ہوتا ہے، اسی سے انسان کا جسم بنتا ہے اور اس کے اثرات اخلاق و عادات پر مرتب ہوتے ہیں اور پھر یہی اخلاق و عادات صحیح عمل اور عبادت تک رسائی کا ذریعہ بنتے ہیں، اس لیے حرام خوری سے اجتناب بھی انتہائی ضروری ہے۔ حرام خوری صرف یہ نہیں کہ بندہ خود حرام کمانے سے بچا رہے، بلکہ جن لوگوں کی کمائی کے متعلق حرام ہونے کا یقین ہو تو ان لوگوں کے ہاں کھانا پینا بھی حرام خوری ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی عشر فی الکراہۃ فی الأکل وما یتصل بہ: ۵/۳۳۶، ۳۳۷، البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الأکل والشرب: ۸/۳۳۶-۳۳۹، البحاری، محمد بن اسماعیل، صحیح البخاری، کتاب الأطعمة، باب الحیز المرقق والأکل علی الحوان والسفرة: ۲/۸۱۱

مسائل اکل و شرب

(کھانے اور پینے کے مسائل کا بیان)

کھانے کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا

سوال نمبر (۱):

اگر کوئی کھانا کھاتے وقت ”بسم اللہ علی برکۃ اللہ“ نہ پڑھے اور عام بسم اللہ پڑھے تو اس کا کیا حکم ہے؟ کیا اس سے سنت ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب: بالله التوفیق:

کھانا کھانے کے شروع میں ”بسم اللہ“ پڑھنا اور آخر میں ”الحمد للہ“ پڑھنا مسنون ہے۔ تسمیہ (بسم اللہ) میں کوئی بھی الفاظ استعمال کیے جائیں تو سنت ادا ہو جائے گی، تاہم رسول اللہ ﷺ سے ”بسم اللہ وبرکۃ اللہ“ کے الفاظ منقول ہیں، اس لیے بہتر یہ ہے کہ ان الفاظ کے ساتھ تسمیہ پڑھی جائے۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وأبا بکر وعمر رضی اللہ عنہما أتوا بیت ابی ایوب فلما أکلوا وشبعوا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”عجز ولحم وتمر وبسر ورطب إذا أصبتم مثل هذا فضربتکم بأیدیکم فکلوا بسم اللہ وبرکۃ اللہ.“ (۱)

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ایک مرتبہ ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر تشریف لے گئے۔ وہاں جب کھانا کھایا اور سیر ہو گئے تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”روٹی، گوشت، بھجور، کچی اور تازہ، جب تمہیں اس طرح نعمتیں مل جائیں اور تم اس میں ہاتھ ڈال کر کھانا شروع کر دو“ ”بسم اللہ وبرکۃ اللہ“ کے ساتھ کھاؤ۔



(۱) الحاکم النیسابوری، المستدرک علی الصحیحین، کتاب الأطعمہ، إذا أکل أحدکم طعاماً فلیقل بسم اللہ: ۴/۱۲۰

کھانے کے دوران خاموش رہنا

سوال نمبر (2):

ایک عالم سے ہم نے یہ سنا ہے کہ کھانے کے دوران خاموش رہنا مجوسیوں کی عادت ہے، جب کہ لوگ عام طور پر کھانے کے دوران باتیں بھی کرتے ہیں۔ کیا واقعی ان کا قول درست ہے؟
بیشرا توجروا

الجواب و باللہ التوفیق:

واضح رہے کہ دین اسلام نے ہم کو کافروں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے سے منع کیا ہے۔ چوں کہ مجوسیوں کی عادت تھی کہ کھانے کے دوران وہ بالکل خاموش رہتے تھے، اس لیے مسلمانوں کے لیے کھانے کے دوران خاموش رہنا مکروہ ہے، تاہم اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ ہر قسم کی فضول باتوں سے اجتناب کیا جائے، بلکہ اچھی اور اصلاح کی باتیں کرنی چاہیے۔

والدلیل و علی ذلك:

یکرہ السکوت حالۃ الأکل؛ لأنه تشبہ بالمجوس. (۱)

ترجمہ: کھانے کے دوران خاموشی اختیار کرنا مکروہ ہے، اس لیے کہ یہ مجوسیوں سے مشابہت ہے۔



کھڑے ہو کر کھانا

سوال نمبر (3):

آج کل عموماً دعوتوں میں کھڑے ہو کر کھانا کھلایا جاتا ہے۔ کیا شرعاً یہ جائز ہے؟

بیشرا توجروا

الجواب و باللہ التوفیق:

دین اسلام ہمیں کھڑے ہو کر کھانے پینے سے کفار اور متکبرین لوگوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے منع کرتا ہے، لہذا کسی شرعی ضرورت کے بغیر کھڑے ہو کر کھانے پینے سے احتراز کرنا چاہیے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی عشر فی الہدایا والاضیافات: ۳۴۵/۵

جہاں کہیں کپڑے گندہ ہونے کا خطرہ ہو یا بیٹھ کر کھانے کی جگہ موجود نہ ہو تو وہاں کھڑے ہو کر کھانے پینے کی گنجائش ہے۔ یہ جو عام طور پر دعوتوں میں کھڑے ہو کر کھانا کھلایا جاتا ہے تو وہاں اہل علم اور مقتدی حضرات کی شرکت بالکل مناسب نہیں، بلکہ ایسے مواقع پر فساق و فجار کے طرز عمل کو تقویت دینے کی بجائے اس سے اجتناب کرنا چاہیے، کیوں کہ کھڑے ہو کر کھانا حضور ﷺ کی پیاری سنت کے خلاف ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عن أنس بن النبی ﷺ: نہی أن يشرب الرجل قائما. فقيل الأكل؟ قال: ذاك أشد. (۱)

ترجمہ:

حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا ہے۔ ان سے کھانے کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہ تو اس سے بھی زیادہ سخت ہے۔



چائے پینے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (4):

بعض لوگ کہتے ہیں کہ چائے بھی ایک نشہ آور چیز ہے، اس لیے اس کا پینا جائز نہیں، شرعاً ان کی اس بات کی کیا حقیقت ہے؟

بیشواتوجروا

الجواب وبالله التوفيق:

چائے بذاتِ خود ایک مباح چیز ہے، بلکہ آج کل تو عام انسانوں کی بنیادی ضروریات میں داخل ہو چکی ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی بہت سی نعمتیں شامل ہوتی ہیں: جیسے دودھ، پانی، چینی وغیرہ، اور اس میں سکر (نشہ) نہیں لہذا جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ چائے پینا ناجائز ہے اور اس میں نشہ ہے، ان کی بات غلط ہے۔

والدلیل علی ذلک:

مطلب المختار أن الأصل في الأشياء الإباحة أقول: وصرح في التحرير بأن المختار أن الأصل

(۱) جامع الترمذی، أبواب الأشرية، باب ما جاء في النهي عن الشرب قائما: ۴۵۲/۲

الإباحة عند الجمهور من الحنفية والشافعية. (۱)

ترجمہ:

مخبر قول یہ ہے کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے۔ (علامہ شامی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ تحریر میں یہ تصریح کی ہے کہ جمہور احناف اور شوافع کے ہاں اصل اباحت ہے۔



جنبی شخص کا کھانا پینا

سوال نمبر (5):

ایک آدمی اگر جنابت کی حالت میں ہو۔ اس حالت میں اس کے لیے کھانا پینا جائز ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

بیوی سے صحبت یا احکام کے بعد غسل کرنے سے پہلے اگر کسی کو کھانے پینے کی ضرورت پیش آئے تو کھانے سے پہلے وضو کرنا چاہیے، تاہم اگر صرف ہاتھ منہ دھو لے تو بھی کافی ہے۔ ہاتھ منہ دھونے سے پہلے جنبی کا کھانا مکروہ ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ مرد و عورت دونوں کا ایک ہی حکم ہے، تاہم حائضہ عورت اس سے مستثنیٰ ہے اس کے لیے کھانا پینا مکروہ نہیں ہے، البتہ سب کے لیے ہاتھ دھونا مستحب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ويكره للجنب رجلا كان أو امرأة أن يأكل طعاماً، أو يشرب قبل غسل اليدين والفم، ولا يكره

ذلك للحائض، والمستحب تطهير الفم في جميع المواضع. (۲)

ترجمہ:

جنبی شخص خواہ مرد ہو یا عورت اس کے لیے ہاتھ منہ دھونے سے پہلے کھانا پینا مکروہ ہے اور حائضہ عورت کے لیے ایسا کرنا مکروہ نہیں، البتہ مستحب یہ ہے کہ سب مواضع میں منہ پاک کرے (یعنی کلی کرے)

(۱) ردالمحتار، کتاب الطہارۃ، من الوضوء، مطلب المختار... ۱/

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی عشر فی الکراہۃ فی الأکل: ۳۳۶/۵

متعدی مرض میں مبتلا مریض کے ساتھ کھانا پینا

سوال نمبر (6):

بعض بیماریاں ایسی ہوتی ہیں جن کے بارے میں ماہرین طب کا کہنا ہوتا ہے کہ یہ ایک شخص سے دوسرے کو لگ سکتی ہیں، لہذا ایسی بیماری میں مبتلا شخص کے ساتھ مل کر کھانا پینا چاہیے یا الگ کھانا چاہیے؟

بینوا تو جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

متعدی بیماریوں کے متعلق شریعت مطہرہ میں احتیاطی تدابیر اختیار کرنے کی نہ صرف اجازت ہے، بلکہ بعض خاص قسم کی بیماریوں میں مبتلا شخص سے خود آپ ﷺ نے احتیاط برتنے کا حکم فرمایا ہے، لہذا جن بیماریوں میں مبتلا شخص کے بارے میں ماہرین طب یہ ہدایات دیں کہ ان کا کھانا پینا الگ ہونا ضروری ہے تو احتیاط اور استحباب کا درجہ یہ ہے کہ اس کا کھانا پینا تندرست لوگوں سے الگ ہو۔

دوسری جانب یہ بھی منقول ہے کہ جذام میں مبتلا شخص کے ساتھ آپ ﷺ نے کھانا تناول فرمایا تھا اور آپ ﷺ نے اس دوران یہ بھی فرمایا تھا کہ ”ثقة بالله و توکلا علیہ“ کہ اللہ کی ذات پر اعتماد اور توکل کے ساتھ (کھانا تناول کرتا ہوں) لہذا اس روایت کو سامنے رکھتے ہوئے اگر کسی شخص کا اللہ تعالیٰ پر توکل اور اعتماد مضبوط ہو تو اس کے لیے متعدی بیماری میں مبتلا مریضوں کے ساتھ اکٹھا کھانے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

فذهب عمر و جماعة من السلف إلى الأكل معه، ورأوا أن الأمر باجتنابه منسوخ، وعن قال بذلك عيسى بن دينار من المالكية، قال (عياض): والصحيح الذي عليه الأكثر ويتعين المصير إليه: أن لا نسخ بل بحسب الجمع بين الحديثين، وحمل الأمر باجتنابه والفرار منه على الاستحباب والاحتياط، والأكل معه على بيان الجواز. (۱)

(۱) فتح الباری، کتاب الطب، باب الحذام، رقم الحدیث (۵۷۰۷): ۲۰۸/۱۱

ترجمہ:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور سلف میں سے ایک جماعت کی رائے مجذوم کے ساتھ کھانا کھانے کی ہے اور اس سے اجتناب کرنے والی حدیث منسوخ ہے اور مالکیہ میں سے یہ عیسیٰ بن دینار کی رائے ہے (قاضی میاض نے) فرمایا: صحیح مسلک وہ ہے جو جمہور علما کا ہے اور اسی کو اختیار کرنا متعین ہے، وہ یہ ہے کہ: ان روایات میں منسوخ ہونے کی کوئی بات نہیں، بلکہ تمام احادیث میں تطبیق ضروری ہے، وہ اس طرح کہ مجذوم سے اجتناب کرنے اور اس سے بھاگنے والی روایات کو استیجاب اور احتیاط پر محمول کیا جائے اور اس کے ساتھ کھانا کھانے کو جواز پر محمول کیا جائے۔



مردار مرغی کے پیٹ میں سے انڈے نکال کر کھانا

سوال نمبر (7):

ہمارے علاقے میں فارمی مرغیاں گاڑیوں میں لائی جاتی ہیں۔ کبھی ان گاڑیوں کا ایکسیڈنٹ ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے بہت ساری مرغیاں مرجاتی ہیں اور ان میں بعض مرغیاں ایسی بھی ہوتی ہیں، جن کے پیٹ میں انڈے ہوتے ہیں تو کیا ان انڈوں کا کھانا جائز ہے؟ مردار جانور کے کسی عضو کا استعمال کرنا اس پر صادق تو نہیں آتا؟

بینوا انزجروا

الجواب و باللہ التوفیق:

خزیر اور انسان کے علاوہ جتنے بھی حیوانات ہیں، چاہے ان کا گوشت حلال ہو یا حرام، اگر اپنی موت مرجائیں تو ان کے وہ اجزاء جن کے ساتھ موت و حیات کا تعلق نہیں، جیسے ہڈیاں اور بال وغیرہ ان کا استعمال شرعاً جائز ہے۔ صورتِ مسئلہ میں جب مردار مرغیوں کے پیٹ کے اندر انڈے مل جائیں تو ان انڈوں کا کھانا جائز ہے۔ یہ مردار جانور کے عضو استعمال کرنے کے قبیل سے نہیں ہے، کیوں کہ انڈا ایسا عضو نہیں جس کے اندر موت و حیات حلول کرتا ہو۔

والدلیل علی ذلک:

البيضة إذا خرجت من د حاجة ميتة أكلت، وكذا اللبن الخارج من ضرع الشاة الميتة. (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی عشر فی الکراہۃ فی الأکل: ۳۲۹/۵

ترجمہ:

اذا جب مردار مرغی سے نکلے تو وہ کھایا جاسکتا ہے، یہی حکم مردار بکری کے تھنوں سے نکلنے والے دودھ کا ہے (یعنی اس کو استعمال کیا جاسکتا ہے)۔



اوجھڑی، مرغی کے پر اور ٹانگیں کھانا

سوال نمبر (8):

آج کل بازاروں میں مرغیوں کے پر اور ٹانگیں فروخت ہوتی ہیں، ان کا کھانا شرعاً کیسا ہے؟ نیز گائے وغیرہ کی اوجھڑی کا کھانا کیسا ہے؟ جب کہ اس کو پانی سے خوب صاف کیا گیا ہو؟

بینوا تو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

فتہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ جانور میں سات اعضا کا کھانا حرام ہے، باقی حلال ہیں۔ وہ سات اعضا یہ ہیں: ۱- بہتا ہوا خون، ۲- آلہ تاسل، ۳- خصیتیں (کیورے)، ۴- مادہ جانور کے پیشاب کی جگہ، ۵- غدود، ۶- مثانہ، ۷- پتہ

اوجھڑی، مرغیوں کے پر اور ٹانگ ان سات اعضا میں داخل نہیں لہذا ان کا کھانا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وأما بيان ما يحرم أكله من أجزاء الحيوان المأكول، فالذي يحرم أكله منه سبعة: الدم المستوح، والذكر، والأنثى، والفيل، والغدة، والمثانة، والمرارة: (۱)

ترجمہ:

وہ جانور جن کا گوشت کھایا جاتا ہے، ان کے اعضا میں سے سات چیزوں کا کھانا حرام ہے: بہتا ہوا خون، آلہ تاسل، خصیتیں، مادہ جانور کے پیشاب کی جگہ، غدود، مثانہ اور پتہ۔



مزارات کے لنگر سے کھانا کھانا

سوال نمبر (9):

آج کل مزارات پر جو لنگر کے کھانے تقسیم ہو کر کھائے جاتے ہیں، پتہ نہیں لگتا کہ لوگ کس نیت سے یہاں پر کھانا تقسیم کرتے ہیں۔ ان کھانوں کا شرعاً کیا حکم ہے؟

بیتنا نؤہرہ

الجواب و باللہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جو حیوان غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا جائے یا جو چیز غیر اللہ کے نام پر نذر ہو وہ ”ما اھل لغير اللہ“ کے حکم میں ہو کر حرام اور ناجائز ہے۔ تاہم اگر کسی جگہ محض اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے ثواب کی نیت سے کھانا وغیرہ صدقہ کیا جائے یا مہمان کی مہمان نوازی کی خاطر تیار کیا جائے تو ایسا کھانا کھانے میں کوئی حرج نہیں۔

آج کل مزارات پر جو کھانا تقسیم ہوتا ہے، اس میں اگر یقینی طور پر معلوم ہو کہ یہ اس بزرگ کے نام پر تقسیم ہو رہا ہے یا اس کی تعظیم کے لیے تقسیم ہو رہا ہے تو اس کا کھانا حرام ہے، البتہ اگر کوئی شخص مزارات میں محض اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے کھانا تقسیم کر رہا ہو تو اس سے کھانا جائز ہے۔ بہر حال ایسی جگہ خیرات کھانے سے پرہیز کرنا چاہیے جہاں پر غیر اللہ کے نام پر کھانا تقسیم ہونے کا شبہ ہو۔ نیز آج کل شاذ و نادر مزارات بدعات اور شرکیہ افعال سے خالی ہوتے ہیں، خصوصاً لنگر کا انتظام عموماً فاسد عقیدہ والے لوگوں کے ہاتھوں میں ہوتا ہے، اس لیے مزارات میں کھانا مالِ مشتبہ کے حکم میں ہو کر احتیاط کا متقاضی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وفي المشكل ذبح عند مرأى الضيف تعظيماً له لا يحل أكله، وكذا عند قدوم الأمير أو غيره

تعظيماً، فأما إذا ذبح عند غيبة الضيف لأجل الضيافة لا بأس به. (۱)

ترجمہ:

مشکل نامی کتاب میں ہے کہ اگر کوئی مہمان کی تعظیم کے طور پر اس کی موجودگی میں جانور ذبح کرے تو اس کا کھانا حلال نہیں، اسی طرح امیر (حاکم) وغیرہ کی آمد پر اس کی تعظیم کے لیے ذبح کرے (تو کھانا حلال نہیں)، تاہم

اگر مہمان کی غیر موجودگی میں اُس کی مہمان نوازی کی خاطر ذبح کرے تو اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔



پان کھانا

سوال نمبر (10):

ہمارے ملک میں بعض لوگ پان کھانے کے عادی ہیں اور بڑے شوق سے کھاتے ہیں، جب کہ پان میں چونا اور تمباکو کا عنصر شامل ہے جو کہ صحت کے لیے مضر ہے۔ شرعاً اس میں کوئی تباحث ہے یا نہیں؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

بازار میں پان کی کئی قسمیں فروخت ہوتی ہیں: ان میں سے جو پان نشہ آور اور مضر صحت نہ ہو اُس کا استعمال مباح ہے اور جو نشہ آور ہو یا مضر صحت اجزاء پر مشتمل ہو اُس کا استعمال جائز نہیں۔

جہاں تک تمباکو کا تعلق ہے تو یہ ایک مباح پودا ہے جو اتنی مقدار میں استعمال کرنا تو جائز نہیں کہ نشہ چڑھ جائے البتہ تھوڑی مقدار میں کھانے کی گنجائش ہے۔ اور چونا اگر چہ مٹی کی ایک قسم ہے اور مٹی کھانے سے فقہانے منع کیا ہے لیکن وہ مٹی کی نجاست کی وجہ سے نہیں بلکہ مضر صحت ہونے کی وجہ سے ہے۔ چنانچہ اگر تھوڑی مقدار میں چونا بھی پان میں شامل ہو جو مضر صحت نہ ہو تو اس سے پان حرام نہیں ہو جائے گا۔

جو لوگ پان کھانے کے عادی ہوتے ہیں، اُن کو پان کھائے بغیر سکون حاصل نہیں ہوتا، طبیعت پریشان رہتی ہے اور کام کرنا ان کے لیے دشوار ہوتا ہے، ایسی صورت میں پان جیسی مباح شے پر مداومت کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والعلیل علی ذلک:

الاستفسار: هل يجوز أكل النورة في الورق المأكول في أمصار الهند، وهو التبول؟

الاستبصار: نعم، في نصاب الاحتساب وذكر الحلواني أن أكل الطين إن كان بضر يكره، إلا فلا، وإن كان ينار له قليلاً، أو يفعله أحياناً لا يكره. (۱).

(۱) نفع العفتی والمسائل، کتاب المحظور والإباحة، ما يتعلق بالأكل والشرب: ص ۹۳

ترجمہ:

سوال: کیا ہندوستان کے شہروں میں پانی کی پتی میں چونا جو کھاتے ہیں یہ جائز ہے؟
 جواب: ہاں (جائز ہے)، نصاب الاحساب نامی کتاب میں ہے کہ حلوائی نے ذکر کیا ہے مٹی کا کھانا اگر
 معطر صحت ہو تو مکروہ ہے، ورنہ نہیں۔ اور اگر تھوڑی مقدار میں کھاتا ہو یا کبھی کبھی کھاتا ہو تو مکروہ نہیں۔



نسوار کا استعمال

سوال نمبر (11):

بعض لوگوں کا دعویٰ ہے کہ نسوار کا استعمال مباح ہے جب کہ بعض لوگ اس کو دوسروں کے لیے باعث تکلیف
 کہہ کر مکروہ سمجھتے ہیں۔ مفصل شرعی حکم صادر فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

بیٹو! تو جروا

الجواب وباللہ التوفیق:

نسوار تمباکو سے بنتا ہے جو ایک مباح چیز ہے، اس لیے نسوار کا استعمال شرعاً جائز اور مباح ہے، البتہ جہاں
 کہیں مباح چیز کے استعمال سے لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہو تو اس کا استعمال مکروہ ہوتا ہے۔ نسوار اگر آداب مجلس کی رعایت
 رکھتے ہوئے احتیاط سے استعمال کیا جائے اور صفائی کا اہتمام رکھا جائے تو مکروہ نہیں، لیکن بے تہذیبی سے استعمال
 کرنے اور صفائی کا اہتمام نہ کرنے کی صورت میں لوگوں کو اذیت پہنچتی ہے اس لیے اس صورت میں اس کا استعمال
 مکروہ ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

(راکل نحو نوم) ای کیصل، و نحوه مماله راحة کریمہ..... قلت علة النهی اذی الملائکة،

واذی المسلمین، (۱)

ترجمہ:

نہیں یا اس کی طرح پیاز یا کوئی اور بدبودار چیز کھانا مکروہ ہے۔۔۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ مراعت نہ ملت قرشتوں اور مسلمانوں کی ایذا رسانی ہے۔



کم مقدار میں شراب پینا

سوال نمبر (12):

ایک شخص کہتا ہے کہ شراب کی حرمت اس لیے ہے کہ اس کے پینے سے آدمی پر نشہ طاری ہوتا ہے، عقل کام چھوڑ دیتی ہے اور آدمی ہاں بیوی میں تمیز کرنے پر قادر نہیں ہوتا۔ چنانچہ اگر نشہ اس حد تک نہ پہنچے، تو پھر جائز ہونی چاہیے، جیسے پانی میں سکون حاصل کرنے کے لیے تھوڑی سی شراب ڈالی جائے اور اس میں نشہ نہ ہو تو جائز ہے۔

ببینوا اتوا جبراً

الجواب وباللہ التوفیہ:

شراب کی مختلف قسمیں ہیں: (۱) وہ شراب جو کچا یا پختہ انگور سے بنائی جاتی ہے، یا کھجور اور زہیب سے بنائی جاتی ہے، اس کا ایک قطرہ بھی نجس اور حرام ہے، چاہے نشہ آور ہو یا نہ ہو، بہر صورت اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔ البتہ انگور، کھجور کے علاوہ دیگر اشیا مثلاً: گندم، جو، شہد، مکئی، گنے وغیرہ سے جو شراب تیار کی گئی ہو، شیخین (امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ) کے ہاں یہ نجس نہیں اور لہو لعب اور نشہ کی نیت سے پینا تو حرام اور ناجائز..... لیکن فتویٰ علی العبادۃ (عبادت پر قوت حاصل کرنے)، دوا، یا کھانے کو ذائقہ دار بنانے کی نیت سے اس کا استعمال حلال ہے جب کہ امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں یہ بھی مطلقاً ناجائز ہے۔ عموماً فقہاء امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وحریم قلبیہا وکثیرہا بالإجماع لعینہا ای لذاتہا..... وہی نجسۃ نہامۃ مغلفۃ

کالبول. (۱)

ترجمہ: شراب بالاجماع حرام ہے، خواہ وہ تھوڑی ہو یا زیادہ، کیونکہ اس کی ذات حرام ہے۔ اور یہ پیشاب کی طرح نجاست و مغلطہ ہے۔

قال: ونبیذ العسل والتین ونبیذ الحنطة والذرة والشعیر حلال وإن لم یطبخ وهذا عند أبی حنیفة وأبى یوسف رحمہما اللہ إذا کان من غیر لہو وطرب لقوله علیہ الصلاة والسلام: الخمر من ہاتین الشجرتین وأشار إلى الکرمۃ والنخلۃ... (۱)

ترجمہ:

شہداء انجیر، گندم، بکئی اور جو سے بنائی گئی نبیذ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے ہاں حلال ہے، اگرچہ وہ پکائی گئی نہ ہو۔ بشرطیکہ لہو و لعب اور مستی کے طور پر اسے استعمال نہ کرے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے انگور اور کھجور کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: شراب ان دو درختوں سے ہوتی ہے۔



ولد الزنا کی دعوت قبول کرنا

سوال نمبر (13):

جو شخص ولد الزنا (حرامی) ہو اس کا ہدیہ قبول کرنا یا اس کے صدقات قبول کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بینوا تو صبروا

الجواب و باللہ التوفیق:

زنا اگرچہ فی نفسہ ایک حرام، فبیح اور شیع فعل ہے لیکن زنا سے پیدا ہونے والے بچے کا اس میں کوئی قصور اور گناہ نہیں ہوتا۔ شریعت مطہرہ اس کی پرورش اور صحیح تعلیم و تربیت کا حکم دیتی ہے۔

جہاں تک اس کی کمائی اور اس سے ہدیہ قبول کرنے کا مسئلہ ہے تو محض ولد الزنا ہونے کی وجہ سے کسی کا مال حرام نہیں ہو جاتا۔ اگر حلال طریقے سے مال کمایا ہو تو وہ حلال ہوگا لہذا اس کا استعمال اور اس سے ہدیہ لینا جائز ہے اور اگر حرام سے حاصل کیا ہو تو اس کا استعمال یا اس سے ہدیہ قبول کرنا ناجائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

إذا الحریمۃ حریمۃ الأم، فلا یعاقب الولد بحریمۃ أمه. (۱)

ترجمہ: جب یہ گناہ ماں کا ہے اور ماں کے گناہ کی وجہ سے بیٹے کو سزا نہیں دی جائے گی۔

قال فی المنع: وتقبل شہادۃ ولد الزنا؛ لأن فسق الأبوين لا یوجب فسق الولد ککفرهما. (۲)

ترجمہ:

مخ نامی کتاب میں ہے کہ حرامی کی شہادت قبول کی جائے گی کیوں کہ والدین کے فسق سے اولاد کا فسق لازم نہیں آتا، جیسا کہ والدین کے کفر سے اولاد کا کفر لازم نہیں۔



کھال سمیت حیوان پکا کر کھانا

سوال نمبر (14):

ہمارے علاقے میں عام طور پر لوگ جب بھیڑ بکری وغیرہ ذبح کرتے ہیں تو کھال نکالے بغیر ہاتھوں سے اُسے صاف کر کے کھال کے ساتھ پکاتے ہیں اور کھا لیتے ہیں۔ کیا اس طرح جانور کا کھال سمیت کھانا جائز ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

بھیڑ، ذنب یا کسی اور حلال جانور کا چمڑہ نکالے بغیر اُسے پکانے اور کھال سمیت کھانے میں شرعاً کوئی حرج نہیں، کیوں کہ فقہائے کرام نے جانور میں جن سات چیزوں کے کھانے کو مکروہ کہا ہے، ان میں کھال کا ذکر نہیں ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کھال کے کھانے میں گنجائش پائی جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وأما بیان ما یحرم أكله من أجزاء الحيوان المأكول، فالذي یحرم أكله منه سبعة: الذم

(۱) الفقہ الاسلامی وأدلته، الباب السادس، الفصل السابع عشر، المبحث السابع: ۷۹۰، ۶/۱۰

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الشہادات، باب من یحب قبول شہادته علی القاضي: ۱۹۰/۸

المسفرح، والدکر، والأنیان، والقبل، والغدة، والعنانة، والمرارة. (۱)
ترجمہ:

وہ جانور جن کا گوشت کھایا جاتا ہے، اُن کے اعضا میں سے سات چیزوں کا کھانا حرام ہے: بہتہ، دواخون، آلہ تناسل، خصیتیں، مادہ جانور کے پیشاب کی جگہ، غدود، مثانہ اور پتہ۔



جمعہ کی شب خیرات کرنا

سوال نمبر (15):

ہمارے علاقے میں بعض لوگ صرف جمعہ کی شب خیرات کرتے ہیں۔ شرعاً اس شب خیرات کی تخصیص کی کیا حیثیت ہے؟

بیشواتر جروا

الجواب و باللہ التوفیق:

کسی اضافی فضیلت کا اعتقاد رکھنے بغیر کسی ایسے کام کے لیے جگہ یا وقت مقرر کرنا تعیین کہلاتا ہے اور اگر کسی کام کو مخصوص وقت یا مخصوص جگہ میں اضافی فضیلت و ثواب سمجھ کر کیا جائے تو یہ تخصیص کہلاتا ہے۔ تعیین تو ہر کار خیر میں جائز ہے البتہ تخصیص کے لیے شرعی دلیل کی ضرورت ہوتی ہے۔ بغیر شرعی دلیل کے طاعات میں اس طرح کی تخصیص جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر جمعہ کی رات خیرات و صدقات کو ضروری سمجھ کر کرتے ہوں یا مسنون اور اضافی فضیلت کا عقیدہ رکھتے ہوں تو چونکہ اس پر کوئی دلیل شرعی نہیں اس لیے یہ تخصیص جائز نہ ہوگی۔ ہاں اگر جمعہ کی رات خیرات صدقات کسی اضافی فضیلت کی نیت سے نہ ہو، بلکہ اتفاقی طور یا کسی انتظامی ضرورت کی بنا پر کریں تو یہ صورت جائز ہے گی۔

والدلیل علی ذلک:

ولأن ذکر الله إذا قصد به التخصيص بوقت دون وقت أو بشيء دون شيء لم يكن مشروعاً

حيث لم يرد الشرع به لأنه بخلاف المشرع. (۱)

ترجمہ:

اور اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے بارے میں جہاں شریعت میں (کسی وقت یا چیز کے ساتھ) تخصیص وارد نہ ہو وہاں جب کسی خاص وقت یا کسی خاص چیز کا قصد کیا جائے تو یہ جائز نہیں، کیونکہ یہ خلاف شریعت ہے۔



بارہ ربیع الاول کو کھانا کھلانا

سوال نمبر (16):

بعض لوگ بارہ ربیع الاول کے دن چاول اور حلہ پکا کر لوگوں کو کھلاتے ہیں اور اسے باعثِ ثواب سمجھتے ہیں اور حضور ﷺ کے ساتھ عشق و محبت کی علامت سمجھتے ہیں۔ کیا یہ صحیح ہے؟

بیٹھو اور سوچو!

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ حضور ﷺ کے ساتھ عقیدت اور عشق و محبت عین ایمان ہے اور آپ ﷺ کی ولادت باسعادت سے لے کر وفات تک کے ہر شعبے کے صحیح حالات اور واقعات اور آپ ﷺ کے اقوال و افعال کو بیان کرنا باعثِ نزولِ رحمت ہے۔ سال بھر کسی بھی وقت آپ ﷺ کے حالات بیان کرنا اور سننا ممنوع نہیں، لیکن دیکھنا یہ ہے کہ کیا ربیع الاول کی بارہویں تاریخ کو متعین کر کے اس میں فقرا و مساکین کو کھانا کھلانا خیر القرون کے زمانہ میں ثابت ہے؟ اگر نہیں، تو پھر دین میں زیادتی شمار ہو کر جائز نہ ہوگی، ہمارے علم کے مطابق خیر القرون کے دور میں اس کا ثبوت مشکل ہے، اس لیے بارہ ربیع الاول کے دن کو کھانا کھلانے وغیرہ کے لیے خاص کرنے کو علمائے مکرمہ قرار دیا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ومن حملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من أكبر العبادات، وإظهار الشعائر

والدلیل علی ذلك:

ولا بأس بطعام المحوس كله إلا الذبيحة، فإن ذبيحتهم حرام. (۱)

ترجمہ:

مجوسیوں کا کھانا کھانے میں مضائقہ نہیں، سوائے ذبیحہ کے، کیونکہ ان کا ذبح کیا ہوا جانور حرام ہے۔



عیسائی کے ہاتھ کا پکایا ہوا کھانا کھانے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (18):

ہمارا ایک عیسائی پڑوسی ہے۔ وہ کبھی کبھی اپنے گھر سے کھانا بھیج دیتا ہے۔ کیا ہمارے لیے اس کا استعمال شرعاً

جائز ہے یا نہیں؟

بیتناؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

اسلام ایک ایسا عادلانہ مذہب ہے جو ہر انسان کے ساتھ حسن معاشرت اور اچھے برتاؤ کی ترغیب دیتا ہے، اس میں مسلمان اور غیر مسلم کی کوئی تفریق نہیں۔ اس لیے انسان خواہ کافر ہی کیوں نہ ہو، اس کی انسانی شرافت کا لحاظ رکھتے ہوئے اس کے ہاتھ کا کھانا اور اس کے برتن استعمال کرنے کی شریعت نے اجازت دی ہے، البتہ یہ ضروری ہے کہ وہ کھانا حرام نہ ہو یا حلال کے ساتھ حرام چیز ملی ہوئی نہ ہو، اسی طرح برتن نجس نہ ہوں اور سونے چاندی کے نہ ہوں یا خنزیر کی کھال سے بنے ہوئے نہ ہوں اور استعمال سے قبل اسے خوب پاک کیا جائے۔ ان شرائط کی رعایت رکھتے ہوئے ان کے ہاتھ کا کھانا اور برتن استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولا بأس بالأكل والشرب والطبخ في آنية الكفار كلهم، ما لم تكن ذهباً أو فضة أو جلد

خنزير، بعد أن تغسل وتغلى؛ لأنهم لا يتوفون النجاسات ويأكلون الميتات. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع عشر فی أهل الذمۃ: ۳۴۷/۵

(۲) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، الأنعام (۱۲۲): ۷۸/۶

ترجمہ

سب کفار کے برتنوں میں کھانے، پینے اور پکانے میں کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ یہ برتن سونے، چاندی یا
خنیر کی کھال سے بنے ہوئے نہ ہوں۔ نیز یہ بھی ضروری ہے کہ استعمال سے قبل اُسے دھویا جائے اور اُس میں پانی
اُبالا جائے (تاکہ خوب پاک ہو جائیں) کیونکہ کفار نجاسات سے اپنے آپ کو نہیں پہنائے اور مردار چیزیں بھی کھاتے
ہیں۔



اجنبی مرد و عورت کا ایک دوسرے کا جوٹھا استعمال کرنا

سوال نمبر (19):

اگر کسی گھر پر کوئی اجنبی روٹی کھالے اور اس سے کچھ بچ جائے تو کیا اسے گھر کی عورتیں یا مرد کھا سکتے ہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب: وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ انسان کا جوٹھا چاہے مسلمان ہو یا کافر، مرد ہو یا عورت پاک ہے، تاہم فقہائے کرام
نے بعض عوارض کی وجہ سے نا محرم کا جوٹھا مکروہ لکھا ہے۔ چنانچہ اگر شوہر یا محارم کا جوٹھا رہ جائے تو عورت کے لیے اس کا
کھانا جائز ہے، اسی طرح اگر عورت کا جوٹھا رہ جائے تو شوہر یا محارم اُسے کھا پي سکتے ہیں، تاہم نا محرم سے بچا ہوا کھانا
عورت کے لیے استعمال کرنا مکروہ ہے۔ اسی طرح نا محرم عورت سے بچا ہوا کھانا اجنبی مرد کے لیے استعمال کرنا مکروہ ہے۔
صورت مسئلہ میں اگر اجنبی مرد کھانا کھائے تو عورتیں اُس سے باقی ماندہ کے کھانے سے احتراز کریں
اور اگر اجنبی عورت کھائے تو مرد اُسے نہ کھائیں۔

والدلیل علمی ذللہ:

وما فی السحتی من کراهة سورھا لأجنبی کسورہ لھا، لیس لعدم طهارتہ، بل للانداد

الحاصل للشارب أثر صحیہ. (۱)

ترجمہ:

اور بھتیجی میں جو کھا ہے کہ عزت کا جو ٹھا اچھی مرد کے لیے اور اسی طرح اچھی مرد کا جو ٹھا اچھی عورت کے لیے مکروہ ہے، یہ اس وجہ سے نہیں کہ یہ ناپاک ہے، بلکہ یہ کراہت اس لیے ہے کہ بعد میں پینے والا اس چیز سے لذت حاصل کرتا ہے۔



دوسرے کے مال کی موجودگی میں مردار کھانا

سوال نمبر (20):

اگر ایک بھوکا شخص حالتِ اضطراب میں ہو۔ اس حالت میں اُسے ایک طرف مردار چیز کھانے کو ملے اور دوسری طرف کسی دوسرے شخص کا حلال مال اُسے کھانے کو ملے تو کیا اس کو دوسرے کی ملکیت والی حلال چیز کھانی چاہیے یا مردار چیز کھائے؟

بیٹھو! توجہ دنا

الجواب و بالله التوفیق:

اگر کسی شخص پر سخت بھوک کی وجہ سے ایسی حالت طاری ہو جائے کہ اس کی موت واقع ہونے کا خطرہ ہو، اور اس کے ساتھ کھانے کے لیے کوئی حلال چیز موجود نہ ہو تو ایسے شخص کے لیے اپنی جان بچانے کی خاطر بقدرِ ضرورت مردار چیز کھانے کی اجازت ہے۔ تاہم اگر ایسی حالت میں اسے کوئی حلال چیز ملے جو دوسرے کی ملکیت ہو تو اس کے لیے مردار کھانا جائز نہیں، بلکہ دوسرے کا مال استعمال کر کے بعد میں اُس کا ضمان ادا کرے گا۔

والدلیل علی ذلك:

إذا اضطررنا إلى مال مسلم ومينة بأكل مال المسلم وبترك الميتة؛ لأنه يباح أخذ مال الغير عند

الضرورة بشرط الضمان. (۲)

ترجمہ:

جب کوئی آدمی دوسرے مسلمان کے مال یا مردار کے کھانے پر مجبور ہو جائے تو دوسرے مسلمان کے مال

(۲) المحرمۃ الخبیثۃ، کتاب الفحاح، باب المعاملات، نہجت نولہ (فان اضطرر المحرم): ۱/۱۶۶

کو کھائے اور مردار چھوڑ دے، کیوں کہ ضرورت کے وقت دوسرے کا مال استعمال کرنا مباح ہے، بشرط یہ کہ بعد میں اس کا ضمان ادا کر دے۔



بد فعلی کیسے گئے جانور کا گوشت کھانا اور اس سے دودھ لینا

سوال (21):

اگر کسی شخص نے حلال جانور (بھینس، گائے، بکری وغیرہ) کے ساتھ بد فعلی کی تو اس جانور کا کیا حکم ہے؟ کیا اس جانور کا کھانا اور اس سے نفع حاصل کرنا جائز ہے؟

بینوا نزعہوا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کسی جانور سے بد فعلی کرنا ایک قبیح اور ناجائز عمل ہے، لیکن اس قبیح امر کے ارتکاب سے جانور کا گوشت حرام نہیں ہو جاتا۔ البتہ اس قبیح فعل کی شاعت اور اس سے نفرت دلانے کے لیے شریعت ایسے حیوان کو ذبح کر کے اس کو جلانے کا حکم دیتی ہے تاکہ اس جانور کو دیکھ کر لوگ اس قبیح عمل کو یاد نہ کریں۔ اگر اس کے علاوہ کوئی اور طریقہ ممکن ہو، مثلاً اس حیوان کو کہیں دور فروخت کیا جائے تو یہ بھی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(ومن وطئ بهيمة فلا حد عليه)؛ ... والذي يروى أنه تذبج البهيمة و تحرق فذلك لقطع

التحدث به وليس بواجب. (۱)

ترجمہ: اور جس شخص نے کسی جانور سے وطئ کی تو اس پر حد واجب نہیں.... اور ایسے جانور کے بارے میں یہ جو روایت کیا جاتا ہے کہ اس کو ذبح کر کے جلادیا جائے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ اس کے متعلق گفتگو کرنا چھوڑ دیں۔ اس لیے نہیں کہ ایسا کرنا ضروری اور واجب ہے۔



فصل فی الولیمۃ

(ولیمہ کے مسائل کا بیان)

دعوتِ ولیمہ میں میوزک وغیرہ کا انتظام ہو تو اس میں شرکت کرنا

سوال نمبر (22):

شادی بیاہ کی تقریبات جہاں میوزک، فونو گرافی و دیگر خرافات ہوں۔ ایسی تقریبات میں شرکت کرنا کیسا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ مسلمان کی دعوت قبول کرنی چاہیے، لیکن شرط یہ ہے کہ کوئی شرعی عذر موجود نہ ہو، جہاں کہیں کوئی شرعی عذر دعوت قبول نہ کرنے کا مستثنیٰ ہو وہاں قبول نہ کرنا ضروری ہے۔

شادی بیاہ کی جن تقریبات میں خرافات اور فحاشی کا دور دورہ ہوتا ہے، اور پہلے سے اس بات کا یقینی علم ہو کہ وہاں فونو گرافی اور میوزک وغیرہ خرافات کا ارتکاب کیا جا رہا ہے تو ایسی دعوت میں شرکت جائز نہیں، تاہم اگر پہلے سے علم نہ ہو اور وہاں جانے کے بعد اس کا علم ہو جائے تو عام آدمی کے لیے کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ جب کہ علما اور پیشوا لوگوں کے لیے ایسی صورت میں دعوت کی مجلس سے اٹھ کر جانا چاہیے تاکہ ان کی ناراضگی واضح ہونے سے لوگ عبرت حاصل کریں اور دین کی بدنامی نہ ہو۔

والدلیل علی ذلک:

(دعی ہالی ولیمۃ و ثمة لعب أو غناء فعدوا کل..... إن لم یکن ممن یقتدی بہ، فإن کان)

مقتدی (ولم یقدر علی المنع خرج ولم یقعد) لأن فیہ شین الدین..... (وإن علم أولاً) باللعب (لا یحضر أصلاً). (۱)

ترجمہ: کسی کو ولیمہ میں مدعو کیا گیا اور وہاں لبو و لعب اور گانا بجانے کا ارتکاب ہو رہا ہو تو یہ بیٹھ کر کھالے۔۔۔۔ بشرطیکہ یہ شخص پیشوا نہ ہو، چنانچہ اگر وہ پیشوا ہو اور روکنے پر قادر نہ ہو تو وہاں سے نکلے اور بیٹھے نہیں، کیوں کہ اس میں دین کی بدنامی ہوگی۔۔۔۔ اور اگر لبو و لعب کا علم پہلے سے ہو تو پھر وہاں سرے سے جانا جائز نہیں۔

دعوتِ ولیمہ کا وقت

سوال نمبر (23):

ولیمہ کس وقت مستحب ہے؟ مثلاً جمعہ کو نکاح ہو جائے اور ہفتہ کی شام رخصتی ہو تو کیا ہفتہ کے دن ولیمہ کریں یا رخصتی کے بعد اتوار کو ولیمہ کریں۔ وضاحت فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

بیشواؤ ہمدرد

الجواب وباللہ التوفیق:

نکاح مسنون کے بعد عزیز و اقارب اور قرب و جوار کے لوگوں کو جو کھانا کھانا یا جاتا ہے، وہ ولیمہ کہلاتا ہے۔ یہ ایک سنت عمل ہے۔ خود حضور ﷺ نے نکاح کے بعد اس کا اہتمام فرمایا۔ اس کا بہترین وقت میاں بیوی کے ملنے کے بعد ہے، تاہم فقہائے کرام کے اختلاف کو مد نظر رکھتے ہوئے اس بات کی گنجائش نکلتی ہے کہ نکاح ہو جانے کے بعد بھی ولیمہ کر سکتے ہیں، البتہ نکاح سے پہلے کھانا کھانا اگرچہ ایک دعوت کی حیثیت رکھتا ہے، مگر ولیمہ کی سنت اس سے ادا نہیں ہوتی۔ بہر حال بہتر یہ ہے کہ نکاح، رخصتی اور زفاف کے بعد ولیمہ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

وقد اختلف السلف فی وقتھا هل ھو عند العقد أو عقبہ أو عند الدخول أو عقبہ أو مومع من ابتداء العقد إلى انتهاء الدخول..... والمنقول من فعل النبی ﷺ أنها بعد الدخول، کأنه یشیر إلى قصة زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا. (۱)

ترجمہ: ولیمہ کے وقت کے بارے میں ائمہ سلف کا اختلاف ہے کہ کیا ولیمہ عقد کے وقت سنت ہے یا اس کے بعد اور یا دخول کے وقت یا اس کے بعد یا ابتداء عقد سے لے کر انتہاء دخول تک..... تاہم حضور ﷺ کے عمل سے ولیمہ دخول کے بعد منقول ہے، گو یا اس میں زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے قصہ نکاح کی طرف اشارہ ہے۔



باب الاسماء والکنی والعقیقة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروریت:

ناموں کی حیثیت کسی قوم اور معاشرے میں بڑی اہمیت کی حامل ہوتی ہے۔ ناموں کے ذریعے نہ صرف یہ کہ مذہب اور فکر و عقیدے کا اظہار ہوتا ہے، بلکہ اس سے کسی قوم کی تہذیب و تمدن اور اخلاقی حالت بھی اجاگر ہوتی ہے۔ اسی لیے اسلام نے اس سلسلے میں ہمیں حکم دیا ہے کہ نام رکھنے میں اس بات کا لحاظ رکھا جائے کہ اس میں اسلامی شخص نمایاں ہو اور اس سے جاہلیت یا کفر و شرک کی بوند آرہی ہو، نہ ہی یہ نام کسی غیر فطری عمل یا بدشگونی اور بدفالی کی عکاسی کر رہا ہو۔

نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”انکم تدعون یوم القیامۃ بأسمائکم وأسماء آبائکم فأحسنوا أسماءکم“ (۱)

قیامت کے دن تم کو تمہارے ناموں اور آباؤ اجداد کے ناموں سے پکارا جائے گا، پس تم اچھے نام رکھا کرو۔

نام رکھنے کے لیے چند بنیادی اصول:

چونکہ نام ہی کسی شخص کے وقار اور عزت کا سب سے اہم اور بنیادی ذریعہ ہے، اس لیے شریعت مطہرہ میں نام رکھنے سے متعلق درج ذیل اصول کی رعایت ضروری ہے:

(۱) کوئی بھی مسلمان بغیر نام کے نہ ہو:

شریعت مطہرہ کی رو سے والدین کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ بچے کی پیدائش کے بعد اس کے لیے اچھا نام تجویز کریں۔ یہی وجہ ہے کہ فقہائے کرام نے ولادت کے فوراً بعد مرنے والے بچے کو اس وقت تک دفن کرنے کی اجازت نہیں دی ہے، جب تک اس کا صحیح اسلامی نام نہ رکھا جائے۔ (۲)

(۱) ابو داؤد، سلیمان بن اشعث المحسنانی، سنن ابی داؤد، کتاب الأدب، باب فی تفسیر الاسماء: ۲/۳۲۰، بیچ اہم سعید

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحہ، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی الیوم: ۹/۵۹۹

(۲) نام سے عبدیت اور بندگی مترشح ہو:

نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ کے ہاں محبوب نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ اس جیسے تمام نام، جیسے عبدالرحیم، عبدالکریم، عبدالملک وغیرہ اچھے نام ہیں۔ ان ناموں کی فضیلت وہاں بہت زیادہ ہوگی جہاں لوگ غیر اللہ کی بندگی پر نام رکھنے کے عادی ہوں۔ (۱)

(۳) بہترین ناموں میں سے محمد اور احمد بھی ہیں۔ اسی طرح ابراہیم، اسماعیل وغیرہ دوسرے انبیاء کرام کے نام رکھنا بھی افضل ہے۔

علامہ شامی نے ابن عساکر کے حوالے سے یہ حدیث نقل کی ہے:

”من ولد له مولود، فسماه محمداً، كان هو و مولوده في الجنة“۔ (۲)

جس کے ہاں بچہ پیدا ہوا اور اس نے اس کا نام محمد رکھا تو وہ شخص اور بچہ دونوں جنت میں ہوں گے۔

(۴) اللہ تعالیٰ کے وہ صفاتی نام جو معنی کے اعتبار سے مخلوق کے لیے بھی استعمال ہو سکیں، ان کا رکھنا جائز ہے، جیسا کہ: اعلیٰ، الرشید، الکبیر، البديع وغیرہ۔ اس لیے کہ یہ اسماء ایسے ہیں کہ بندہ کی طرف ان کی نسبت کی جائے تو معنی کچھ اور ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کی جائے تو معنی بدل جاتا ہے۔ (۳)

(۵) جن علاقوں کے لوگ ناموں کی عظمت اور مقام نہ جانتے ہوئے ناموں کو بگاڑنے کے عادی ہوں تو وہاں پر اللہ تعالیٰ کے ناموں کا استعمال، یعنی عبدالرحیم، عبدالقادر، عبدالعزیز وغیرہ نام نہیں رکھنا چاہیے، اس لیے کہ لوگ عبد کو بنا کر صرف اسم صفتی بولتے ہیں اور بعض جگہوں میں اسم صفتی کو تصغیر یعنی ”گزیم، عزیز، قویدر وغیرہ بھی پڑھا جاتا ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ بالقصد والا ارادہ اللہ کے ناموں کی تصغیر بنانا کفر ہے، البتہ اگر قصد و ارادہ نہ ہو تو کفر کا حکم نہیں لگایا جائے گا، لیکن سننے والے پر تصحیح اور تنبیہ ضروری اور واجب ہے۔ (۴)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۷/۹، الفتاویٰ الہندیہ،

کتاب الکراهیۃ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیۃ الأولاد وکنائهم والعقبة: ۳۶۲/۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۸/۹

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۸/۹

(۴) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۸/۹، الفتاویٰ الہندیہ،

کتاب الکراهیۃ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیۃ الأولاد وکنائهم والعقبة: ۳۶۲/۵

(۶) نام رکھنے میں تین امور کی رعایت ضروری ہے:

(الف) وہ نام اللہ نے اپنے بندوں کے لیے استعمال کیا ہو۔

(ب) وہ نام رسول اللہ ﷺ نے استعمال کیا ہو۔

(ج) وہ نام اسلامی معاشرے میں معروف و مشہور ہو اور کسی صاحب علم نے اس پر اپنے تحفظات ظاہر نہ کیے

ہوں۔

ان تین قسموں کے علاوہ جو بھی نام ہو، اس سے احتراز کرنا مناسب اور اولیٰ ہے، اگرچہ اس میں کوئی اور ضرر نہ

ہو۔ (۱)

(۷) جس شخص کا نام محمد ہو، اس کو ابو القاسم کہنا درست ہے۔ نبی کریم ﷺ نے اپنی کنیت استعمال کرنے سے منع فرمایا تھا لیکن یہ ممانعت ان کی زندگی تک محدود تھی، اس لیے کہ اُس وقت یہود کی مخالفت اور آپ ﷺ کے ساتھ مشارکت سے ممانعت مقصود تھی۔ یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت علیؓ نے اپنے بیٹے محمد بن حنفیہ کی کنیت ابو القاسم رکھی تھی۔ (۲)

(۸) جن ناموں سے بدنامی لی جاتی ہو، ان کے ساتھ نام رکھنا درست نہیں۔ آپ ﷺ ایسے نام کو تبدیل فرمایا کرتے تھے، لہذا ایک شخص جس کا نام اصرم تھا، آپ ﷺ نے اس کا نام تبدیل کر کے زرعہ، یعنی خوشحال رکھا۔ ایک دوسرا شخص تھا جس کا نام حزن (غم) تھا، آپ ﷺ نے اس کا نام بدل رکھا۔

(۹) جن ناموں کا معنی و مقصد قاتل ہو، ان کو بدلنا ضروری ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کے ہاں برے نام حرب (بمعنی جنگ و جدال، فساد، قتل و قاتل، زوال) اور مرۃ (بمعنی کڑواہٹ، تلخی، بد بختی، ترش روئی) ہیں۔ اسی طرح آپ ﷺ ایسے ناموں کو تبدیل فرماتے تھے۔ آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ کی بیٹی عاصیہ (بمعنی نافرمان، گنہگار) کا نام تبدیل کر کے جمیلہ رکھا۔ (۳)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع، ۵۹۹/۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراهیۃ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیة الأولاد وکنامہم والعقیقة: ۳۶۲/۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۸/۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراهیۃ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیة الأولاد وکنامہم والعقیقة: ۳۶۲/۵

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۹/۹، ابوداؤد، کتاب الأدب، باب فی تفسیر الاسماء: ۳۲۰/۲

(۱۰) آپ ﷺ نے ایسا نام رکھنے سے بھی منع فرمایا ہے جو ذاتی طور پر تو درست ہو، لیکن مسکن (جس کا نام ہو) کی غیر موجودگی کی خبر دیتے وقت اس سے بد فالی مترشح ہو، جیسے کسی شخص کا نام برکت، نافع، یسار، نصح وغیرہ۔ اگر کوئی پوچھے کہ گھر میں برکت یا یسار وغیرہ ہے؟ اور وہ نہ ہو تو مجبوراً کہنا پڑے گا کہ گھر میں برکت، یسار اور نصح نہیں، اس لیے آپ ﷺ نے ایسے نام رکھنے سے بھی منع فرمایا ہے۔

(۱۱) ایسا نام رکھنا جس میں تکبر و تعلیٰ ہو، جائز نہیں، جیسے شہنشاہ۔

حدیث نبوی ہے:

”أخضع إسم عند الله يوم القيامة رجل يسمى بملک الأملاك“ (۱)

اسی طرح ایسا نام رکھنا جس سے کسی شخص کی گناہوں سے برأت اور تزکیہ معلوم ہو، یہ بھی مناسب نہیں۔ (۲)

(۱۲) ایسا نام رکھنا بھی جائز نہیں، جس سے شرک کا اظہار یا اس کا شبہ پیدا ہوتا ہو یا وہ غیر مسلموں اور جاہلیت کے ناموں سے مشابہ ہو، جیسے: عبدالدار، عبدالنبی یا کسی اور مخلوق کی طرف۔ اپنا ہندگی اور غلامی کی نسبت کرنا درست نہیں، اس لیے کہ ان ناموں میں شرک کی بو بھی ہے اور یہ اہل جاہلیت سے مشابہت بھی ہے۔

(۱۳) کوئی بھی ایسا لقب رکھنا جس سے مبالغہ آرائی اور جھوٹ کی بو آتی ہو، مکروہ ہے، جیسے: کسی نیک شخص کو محی الدین یعنی دین کو زندہ کرنے والا، شمس الدین، قمر الدین وغیرہ۔ علامہ شامیؒ نے بعض اکابر کے حوالے سے اس پر خوب بحث فرمائی ہے۔

(۱۴) نیک فانی کے طور پر اپنے بچوں کو ابو بکر وغیرہ کنیت سے یاد کرنا جائز ہے۔ (۳)

(۱۵) اپنے والد، شوہر یا کسی اور بزرگ کو نام سے پکارنا مکروہ ہے، تاہم اس میں عرف و رواج اور ذاتی تعلقات کا بھی عمل دخل ہو سکتا ہے۔ (۴)

(۱) أبو داؤد، کتاب الأدب، باب فی تغییر الأسماء: ۲/۳۲۲، ۳۲۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۹/۹

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۹/۹، الفتاویٰ الہندیہ،

کتاب الکراهیۃ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیة الأولاد وکنائهم والعقبۃ: ۵/۳۶۲

(۴) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۹/۹، الفتاویٰ الہندیہ،

کتاب الکراهیۃ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیة الأولاد وکنائهم والعقبۃ: ۵/۳۶۲

بچوں کی طرح بچیوں کے نام رکھنے میں بھی دین و دنیا اور ایمانی جذبہ کا متاثرہ نہ کرنا چاہیے۔ ایسے نام کے رکھنے سے اجتناب کرنا چاہیے جو کسی رقامہ، فحشی شخصیت یا بے دینی سے شہرت رکھنے والے لوگوں کا نام ہو۔ نام کا بڑا اثر ہوتا ہے، کہیں ایسا نہ ہو کہ فسق و فجور کے علم بردار لوگوں کے نام رکھنے کی وجہ سے ان کے نقش قدم پر چلے گئے۔ اس کی جگہ علماء، صلحا اور نیک سے شہرت رکھنے والوں کے نام رکھے جائیں۔ اس میں بھی کوئی حرج نہیں کہ کوئی شخص اہم علم کے علاوہ اپنے لیے کوئی کنیت یا لقب منتخب کرے اور لوگوں میں اس نام سے شہرت پائے۔ کئی محدثین ایسے ہیں جن کے تذکرہ میں شاگرد و مشہور نام ذکر کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ ہر نام رکھنے میں مقبولیت کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ مہمل اور بے معنی نام رکھنا اسلامی معاشرہ کا شیوہ نہیں۔

تہنیک کا حکم:

تہنیک یعنی کسی نومولود بچے کے منہ میں کسی بزرگ شخص کی طرف سے کھجور یا کوئی اور میٹھی چیز چبا کر ڈالنا سنت ہے۔ آپ ﷺ نے انصار کے ایک نومولود بچے کے منہ میں کھجور کا ٹکڑا چبا کر ڈالا تو وہ بچہ اس کو زبان سے ٹٹول کر کھانے لگا۔ (۱)

عقیقہ کا حکم:

بچے کی ولادت کے بعد ساتویں دن بچے کے بال منڈوانا، بکری وغیرہ ذبح کر کے لوگوں کو کھانا مبارک ہے۔ حنفیہ کے ہاں عقیقہ واجب یا سنت نہیں البتہ مبارک ہے، جو شکر کی نیت سے ہو تو مستحب اور باعث ثواب بھی ہوگا۔ شوافع اور حنابلہ کے ہاں سنت مؤکدہ ہے جب کہ موالک اسے مندوب یعنی مستحب قرار دیتے ہیں۔ (۲)

عقیقہ کا طریقہ یہ ہے کہ جس شخص کے ہاں بچہ یا بچی پیدا ہو تو ساتویں دن اس کا نام رکھے اور اس کا سر منڈوائے اور بچے کی طرف سے دودھ بے یا دودھ بکریے جب کہ بچی کی طرف سے ایک دنبہ یا بکرا ذبح کرے۔ اور اس بچے کے سر کے بالوں کے وزن کے بقدر چاندی صدقہ کرے۔ جو جانور ذبح کیا جائے وہ ایسا ہونا چاہیے کہ اس پر قربانی جائز ہو۔ اس کا گوشت کچا بھی تقسیم کر سکتے ہیں اور پکا کر بھی۔ (۳)



(۱) أبو داؤد، کتاب الادب، باب فی تفسیر الاسماء: ۲۲۱/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ مطلقاً الثانی والمشرعون: ۳۶۲/۵، الموسوعة الفقهیۃ: الحنفیۃ

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الاضحیۃ: ۴۸۵/۹

باب الأسماء والكنی والعقیقة

(نام رکھنے اور عقیقہ کرنے کے متعلق مسائل)

بچے کا نام رکھنے کی ذمہ داری

سوال نمبر (24):

بچے کی پیدائش کے بعد نام رکھنے کا مرحلہ درمیش ہوا کرتا ہے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ یہ کس کی ذمہ داری ہے؟
آیا والدین نام خود تجویز کریں یا کسی اور سے تجویز کروا سکتے ہیں؟
بیّنوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

بچے کی ولادت کے بعد والدین پر جو ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں۔ ان میں سے ایک ذمہ داری بچے کے لیے اچھا نام تجویز کرنا بھی ہے۔ اچھے نام کے اچھے اثرات ہوتے ہیں۔ حدیث شریف میں بھی اس کی تاکید آئی ہے۔ اس لیے بہتر یہ ہے کہ والدین ہی بچے کے لیے اچھا نام تجویز کریں۔ اگر والدین ان پڑھ ہوں یا اچھا نام منتخب نہیں کر سکتے تو ایسی صورت میں کسی عالم دین یا بزرگ شخص سے نام تجویز کرانے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابی الدرداء قال: قال رسول اللہ ﷺ: إنکم تدعون یوم القیامة بأسمائکم وأسماء آبائکم
فاحسنوا اسمائکم. (۱)

ترجمہ: حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن تم کو تمہارے ناموں اور تمہارے باپ کے ناموں سے پکارا جائے گا پس تم اچھے نام رکھا کرو۔



عبدالرحمن نام رکھنا

سوال نمبر (25):

عبدالرحمن یا عبدالوحید اور عبداللہ نام رکھنا کیسا ہے؟ اگر معاشرہ میں لفظ عبد حذف کر کے صرف رحمن سے پکارا جاتا ہو تو پھر شریعت کا کیا حکم ہے؟

بِجَنَابِ تَوْجَرُوا

الجواب: وبالله التوفيق:

بروہ نام جسے حضور ﷺ صحابہ کرام یا قرونِ ماضیہ میں علماء و صلحائے اُمت نے استعمال کیا ہو ایسا نام رکھنا جائز اور مستحب ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ ناموں میں سے عبداللہ اور عبدالرحمن ہیں۔ عموماً عرب ناموں کو اپنی اصل حالت پر برقرار رکھ کر پورا نام لے کر پکارتے ہیں، اس لیے ان کے لیے سوال میں مذکور نام رکھنا پسندیدہ ہے۔ لیکن عجم کی عادت یہ ہے کہ ناموں کو بگاڑ کر کی بیشی کے ساتھ نام لیتے ہیں مثلاً عبدالرحمن کو رحمن، عبدالقدوس کو قدوس وغیرہ سے پکارتے ہیں، چونکہ اس سے اللہ تعالیٰ کے ناموں کی بے ادبی اور ان صفات میں اللہ کے ساتھ شرک کا اندیشہ ہے اس لیے جہاں کہیں نام بگڑنے کا خطرہ ہو تو وہاں ایسا نام نہ رکھنا بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلک:

أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ لَكِنِ التَّسْمِيَةُ بِغَيْرِ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ فِي هَذَا الزَّمَانِ أُولَى؛ لِأَنَّ الْعَوَامَّ يَصْغُرُونَ هَذِهِ الْأَسْمَاءَ لِلنِّدَاءِ. (۱)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے ہاں ناموں میں سب سے پسندیدہ نام عبداللہ اور عبدالرحمن ہیں، لیکن اس زمانے میں ان ناموں کے علاوہ نام رکھنا بہتر ہے، کیونکہ عوام بلانے میں ان ناموں کی تغیر کرتے ہیں (یعنی نام لیتے وقت اختصار کے ساتھ نام لیتے ہیں)



جلال اللہ اور نیاز محمد نام رکھنا

سوال نمبر (26):

ہمارے خاندان میں دو بچے ہیں۔ ایک کا نام ہم نے جلال اللہ اور دوسرے کا نام نیاز محمد رکھا ہے۔ اب کسی نے

یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ دونوں نام مناسب نہیں۔ ان ناموں میں شرعاً کوئی قباحت ہے؟ نیز جلال اور نیاز کا کیا معنی ہے؟

بیٹو! خود جہد

الجواب وبالله التوفیق:

کسی بچے کا ایسا نام رکھنا جس کا ذکر کتاب اللہ اور احادیث مبارکہ میں ہو یا اسلامی معاشرہ میں اس کا استعمال ہوتا ہو، زیادہ بہتر ہے۔

صورتِ مسئلہ میں جلال کا معنی ”عظمت“ ہے اور نیاز کا معنی ”تبرک“، لہذا اگر جلال کی اضافت اللہ اور نیاز کی اضافت محمد کی طرف کی جائے تو اس میں کوئی قباحت نہیں جیسا کہ کبیر، بدیع اور علی نام رکھنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

والتسمية باسم يوسف في كتاب الله تعالى كالكبير والرشيد والبدیع حائزة؛ لأنه من الأسماء المشتركة، ويراد في حق العباد غير ما يراد في حق الله تعالى. (۱)
ترجمہ: ایسا نام رکھنا جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں پایا جاتا ہو، جائز ہے۔ مثلاً: علی، کبیر، رشید، بدیع وغیرہ اس لیے کہ یہ مشترک ناموں میں سے ہیں اور بندوں کے حق میں ان سے جو معنی مراد لیا جاتا ہے، وہ اس معنی سے مختلف ہے جو اللہ تعالیٰ کے حق میں مراد لیا جاتا ہے۔



وقاص نام رکھنا

سوال نمبر (27):

کسی کا نام ”وقاص“ رکھنا صحیح ہے یا غلط؟

بیٹو! خود جہد

الجواب وبالله التوفیق:

نام رکھنے میں اسلامی شخص کو نمایاں رکھنا چاہیے، اس لیے جو نام اسلامی معاشرہ میں رائج ہو اور اس کا معنی غلط نہ ہو، اس کے رکھنے میں کوئی حرج نہیں، چونکہ وقاص نام رکھنا پہلے سے اسلامی معاشرہ میں استعمال ہوا ہے، اس لیے اس نام کے رکھنے میں کوئی قباحت نہیں ہے، اگرچہ اس کا معنی ”زیادہ چھوٹی گردن والا ہونا“ ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وفي الفتاوى التسمية باسم نبي ذكره الله تعالى في عباده، ولا ذكره رسول الله ﷺ ولا استعماله المسلمون تكلموا فيه، والأولى أن لا يفعل. (۱)

ترجمہ:

اور فتاویٰ میں ہے کہ ایسے نام رکھنے میں مشائخ نے کلام کیا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے ذکر نہیں کیے ہیں اور نہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو ذکر کیا ہو اور نہ مسلمانوں نے اس کو استعمال کیا ہو۔ بہتر یہ ہے کہ ایسا نام نہ رکھا جائے۔



مرزا نام رکھنے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (28):

مرزا نام رکھنا شرعاً کیسا ہے؟ کیا اس کو تبدیل کرنا چاہیے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

اردو لغت کے اعتبار سے ”مرزا“ نام کے معنی میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، کیوں کہ اس کا معنی امیر زادہ اور شہزادہ ہے، لیکن احادیث میں اچھے نام رکھنے کی ترغیب آئی ہے، جو کسی خیر یا صحابی یا سلف صالحین میں سے کسی کا نام ہو۔ صورت مسئلہ میں اگر سائل مرزا نام کو تبدیل کرنا چاہتا ہو تو مرزا کی بہ نسبت عبدالرحمن یا عبداللہ نام زیادہ معنی خیز اور اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہیں، لہذا ”مرزا“ نام کی بجائے عبدالرحمن یا عبداللہ نام رکھنا بہت اچھا ہے۔ تاہم چونکہ مرزا نام بھی مسلمانوں میں رکھا جاتا ہے اس لیے تبدیل کرنا ضروری نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

أحب الأسماء إلى الله تعالى عبدالله وعبدالرحمن..... والتسمية باسم يوحى في كتاب

اللہ تعالیٰ کا لعلی والکیر والرشد والبدیع جائزہ..... وفي الفتاوی التسمیۃ باسم لم یذکرہ اللہ تعالیٰ فی عبادہ، ولا ذکرہ رسول اللہ ﷺ ولا استعملہ المسلمون تکلّموا فیہ، والأولی أن لا یفعل. (۱)
ترجمہ:

اللہ تعالیٰ کے ہاں ناموں میں سب سے زیادہ پسندیدہ نام عبداللہ اور عبدالرحمن ہیں..... ایسا نام رکھنا جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں پایا جاتا ہو، جائز ہے مثلاً علی، کبیر، رشید، بدیع وغیرہ..... اور فتاویٰ میں ہے کہ ایسے نام رکھنے میں مشائخ نے کلام کیا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے ذکر نہیں کیا ہے اور نہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو ذکر کیا ہو اور نہ مسلمانوں نے اس کو استعمال کیا ہو۔ بہتر یہ ہے کہ ایسا نام نہ رکھا جائے۔



شہنشاہ نام رکھنا

سوال نمبر (29):

اگر کوئی آدمی اپنے بیٹے کا نام شہنشاہ رکھے یا کسی بڑے آدمی کو شہنشاہ کے نام سے پکارا جائے تو یہ نام رکھنے یا لینے میں شرعاً کوئی گناہ تو نہیں؟

بیٹے و انوار

الجواب و باللہ التوفیق:

دراصل رہے کہ شہنشاہ کا معنی ”بادشاہوں کا بادشاہ“ ہے اور یہ صرف اللہ تعالیٰ ہی ہیں۔ اس وصف میں کسی مخلوق کے شریک ہونے کا وہم و گمان بھی نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ تمام دنیا کی شہنشاہیت اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کے لیے ممکن نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ”ملک الاملاک“ کو بدترین نام قرار دیا جس کا ترجمہ شہنشاہ ہے۔

لہذا اپنے بیٹے کا نام شہنشاہ رکھنا یا کسی اور کو اس نام سے پکارنا جائز نہیں۔ اگر پہلے سے یہ نام رکھا ہو تو اس کو تبدیل کر کے بہتر نام تجویز کیا جائے۔

واللہ اعلم ذلک:

”عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ: ائعن الأسماء عند اللہ رجل تسمی ملک الأملاک.

قال سفیان: یقول غیرہ: تفسیرہ شاہان شاہ. (۱)
ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدترین نام اس شخص کا ہے جو ”ملک الاملاک“ سے موسوم ہو۔ سفیان بن عیینہؒ کہتے ہیں کہ ابو زناد کے علاوہ راویوں نے ملک الاملاک کی تفسیر لفظ شہنشاہ سے کی ہے۔



عبدالنبی نام رکھنا

سوال نمبر (30):

عبدالنبی نام رکھنا کیسا ہے؟ اس کا شرعی حکم کیا ہے؟ جب کہ ہمارے علاقے کے بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ نام صحیح نہیں ہے۔

بیتناؤ جروا

الجواب و بالله التوفیق:

شریعت کی رو سے معنی خیز اسلامی نام کا منہی پر اچھا اثر ہوتا ہے۔ خواہ وہ اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں میں سے ہو یا آپ ﷺ کا نام ہو۔ اس کے علاوہ دیگر نام رکھنا جن سے شرک کا توہم نہ ہو جائز ہے۔

عبدالنبی میں چونکہ عبد کی اضافت غیر اللہ کی طرف کی گئی ہے جس سے شرک ہونے کا وہم پیدا ہوتا ہے، اس لیے یہ نام رکھنا جائز نہیں۔ شاید مجازی معنی ’تابع داری اور غلامی‘ کو مد نظر رکھ کر بعض لوگ رسول اللہ ﷺ سے عشق و محبت کے اظہار کے طور پر یہ نام رکھتے ہیں، لیکن چونکہ عشق و محبت کا اظہار اس طریقہ پر مناسب نہیں کہ اس سے شرک کی جڑ پکڑے۔ اس لیے عبدالنبی نام تبدیل کر دینا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

ولا یسمیہ حکیم ولا اباالحکم، ولا ابا عیسیٰ، ولا عبد فلان..... أقول و یؤخذ من قوله

ولا عبد فلان منع التسمية بعبد النبي. (۱)

ترجمہ: کسی کا حکیم، ابوالحکم، ابوعیسیٰ اور عبد فلان (فلاں کا بندہ) نام نہ رکھا جائے..... ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ عبد فلان سے یہ بات واضح ہوگئی کہ عبد النبی نام رکھنا منع ہے۔



تاراج نام رکھنا

سوال نمبر (31):

میرا نام تاراج ہے۔ کیا یہ نام درست ہے اور اس کا معنی کیا ہے اور میرے لیے اس کو تبدیل کرنا کیسا ہے؟

بیٹو! انزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے ایسا اچھا اور بامعنی نام رکھنا نہایت اہم اور ضروری ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے پسند کیا ہو یا رسول اللہ ﷺ نے ذکر فرمایا ہو یا وہ مسلمانوں میں رائج ہو۔ اس کے علاوہ جو نام ایسا ہو کہ حضور ﷺ یا حضرات صحابہ کرامؓ یا علماء و صلحائے امت نے اُسے استعمال نہ کیا ہو اور نہ ہی وہ کوئی اچھے معنی والا ہو تو اس کو تبدیل کر کے اچھا نام تجویز کرنا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں چونکہ تاراج نام لوٹ مار، غارتگری اور بربادی کے معنی پر مشتمل ہے، اس لیے اس کو تبدیل کر کے اچھا نام رکھنا ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

كان رسول الله ﷺ يغير الاسم القبيح إلى الحسن، جاءه رجل يسمى أصرم، فسماه

زرعة. (۲)

ترجمہ:

حضور ﷺ نے نام کو تبدیل کر کے اچھا نام رکھتے تھے۔ ایک آدمی آپ ﷺ کے پاس آیا، اس کا نام اصرم تھا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب العطر والاباحۃ، باب الاستبراء وغیرہ: ۵۹۹/۹

(۲) ایضاً

حضور ﷺ نے اس کا نام تبدیل کر کے ذرۃ رکھ دیا۔



رحمان زمین نام رکھنا

سوال نمبر (32):

میں ایک دینی مدرسہ کا طالب علم ہوں۔ باپ نے میرا نام رحمان زمین رکھا تھا۔ اب جب میں نے مدرسہ میں داخلہ لیا تو ایک مولانا صاحب نے اس نام کو غلط قرار دے کر تبدیل کرنے کو کہا ہے۔ میرے لیے شریعت کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

اہل لغت کی تصریح کے مطابق لفظ رحمن کا اطلاق ایسی ذات پر ہوتا ہے جو رحمت اور مہربانی کے کمال درجہ سے متصف ہو۔ صاحب منجد لفظ رحمن کی تشریح یوں کرتے ہیں "مہربانی کرنے والا"۔ نیز یہ اسماء الحسنیٰ میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے، اس لیے اسم ذات اللہ کی طرح لفظ رحمان بھی بغیر اضافت کے کسی غیر اللہ کا نام رکھنا جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں رحمان زمین نام میں لفظ رحمان اگرچہ زمین کی طرف مضاف ہوا ہے جس کی وجہ سے اس کے مفہوم میں کچھ نہ کچھ تبدیلی آگئی ہے کہ اس کا مفہوم زمین کے ساتھ مقید ہو کر اس کی وسعت باقی نہیں رہی، لیکن اس کے باوجود اس کا ذاتی معنی بحال ہے۔ نیز اس نام کا معنی چونکہ حقیقت حال سے ہم آہنگ نہیں ہے اور اس میں تعلق بھی ہے، اس لیے بہتر یہ ہے کہ نام تبدیل کر کے کوئی ایسا نام تجویز کیا جائے جس سے عہدیت کا پہلو نمایاں ہو مثلاً عبدالرحمن، عبداللہ وغیرہ۔

والدلیل علی ذلک:

ومعناه عند أهل اللغة ذو الرحمة التي لا غاية بعدها في الرحمة؛ لأن فعلاً بناء من أبنية المبالغة..... قال الأزهري ولا يجوز أن يقال: رحمن إلا لله عز وجل، وفعلاً من أبنية ما يبالغ في وصفه، فالرحمن الذي وسعت رحمته كل شيء، فلا يجوز أن يقال: رحمن لغير الله. (۱)

(۱) محمد بن منظور، لسان العرب، باب الراء: ۱۷۳/۵، ۱۷۴، دار احیاء التراث العربی بیروت

ترجمہ:

اہلِ نعت کے ہاں رحمٰن کا معنی ہے: ”اُس رحمت اور مہربانی والا جس کی رحمت کی کوئی انتہاء نہ ہو۔“ کیونکہ
 نعلانِ مبالغہ کے اوزان میں سے ہے۔۔۔۔۔ امام ازہریؒ کے نزدیک سوائے اللہ کے کسی اور کو رحمٰن کہنا جائز نہیں ہے اور
 نعلانِ ان اوزان میں سے ہے، جن میں وصف میں مبالغہ مقصود ہوتا ہے۔ پس رحمان وہ ذات ہے، جس کی مہربانی ہر شی
 پر محیط ہو، اس وجہ سے غیر اللہ کو رحمٰن کے نام سے پکارنا جائز نہیں۔



مدرسہ کا نام جامعہ الہیہ رکھنا

سوال نمبر (33):

ہم نے مدرسہ کا نام جامعہ الہیہ رکھا ہے اور یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے، لیکن کسی نے ہمیں اس
 نام کے رکھنے سے منع کیا، حالانکہ ہم نے بعض مدارس کا نام نصرت الہیہ یا نعمت الہیہ وغیرہ سنا ہے؟

بیشوا انزجروا

الجواب و باللہ التوفیق:

واضح رہے اگر جامعہ الہیہ نام رکھنے میں نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو، اور مقصد یہ ہو کہ ”یہ ایک ایسا جامعہ ہے
 جس میں اللہ تعالیٰ کے احکامات کا درس دیا جاتا ہے“ تو ٹھیک ہے، لیکن چونکہ لفظ اللہ کا مفہوم وسیع ہے۔ آئہ باطلہ پر بھی
 اس کا اطلاق ہوتا ہے، لہذا اگر اس کے متبادل ایسا نام رکھا جائے، جس میں کسی طرح کا شائبہ نہ ہو تو ادنیٰ اور بہتر ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

عن أبي الحوراء السعدي قال: قلت للحسن بن علي ما حفظت من رسول الله؟ قال: حفظت
 من رسول الله ﷺ: دع ما يريبك إلى ما لا يريبك، فإن الصدق طمأنينة، وإن الكذب رية. (۱)

ترجمہ:

ابو الحوراء سعدي کہتے ہیں کہ میں نے عائشہ کے بیٹے حسنؓ سے کہا کہ تم نے رسول اللہ ﷺ سے کون سی بات یاد کی

ہے؟ تو آپ نے جواب دیا کہ: ”میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات یاد کی ہے کہ جو چیز تمہیں شک میں ڈالے، اس کو چھوڑو، اس چیز کو اختیار کرو جو تجھے شک میں نہ ڈالے، کیوں کہ سچ ذریعہ اطمینان ہے اور جھوٹ شک میں مبتلا ہونے کا ذریعہ ہے۔“



حادث نام رکھنا

سوال نمبر (34):

میں نے اپنے بیٹے کا نام حادث رکھا ہے۔ ایک آدمی مجھ سے یہ کہہ رہا ہے کہ شرعاً یہ نام رکھنا درست نہیں؟ وضاحت فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اسلام نے بچے کے لیے اچھے نام کے انتخاب کو اس کے حقوق میں شمار کیا ہے۔ والدین کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے بچے کے لیے ایسے نام کا انتخاب کریں جو بامعنی ہو اور کسی نبی، صحابی یا اُمت کے نیک صالح بندے کا نام ہو۔ اس کے علاوہ جو نام بے معنی اور شرکیہ ہو اس سے احتراز ضروری ہے۔ جہاں تک حادث نام کا تعلق ہے تو شرعی اعتبار سے یہ نام رکھنا جائز ہے، بلکہ نبی کریم ﷺ نے اس نام کی تعریف فرمائی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابی وہب الحشمی وکانت له صحبة قال: قال رسول الله ﷺ: تسمّوا بأسماء الأنبياء، وأحبّ الأسماء إلى الله عبدالله و عبدالرحمن، وأصدقها حارث و همام، وأقبحها حرب و مرة. (۱)

ترجمہ:

حضرت ابو وہب حشمی صحابی ہیں، وہ کہتے ہیں کہ: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انبیاء کرام کے ناموں پر اپنے نام رکھو۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ نام عبدالله اور عبدالرحمن ہیں اور زیادہ سچے نام حارث اور ہمام ہیں اور سب سے بُرے نام حرب اور مرہ ہیں۔“

صحیح معنی والا نام تبدیل کرنا

سوال نمبر (35):

میرے والد صاحب نے میرا نام شائستہ گل رکھا ہے۔ اب میں اپنے اس نام کو تبدیل کر کے دوسرا نام رکھنا چاہتا ہوں۔ کیا شرعی طور پر مجھے اس کی اجازت دیتی ہے؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وباللہ التوفیق:

نام رکھنے میں معنی کی رعایت رکھنا ضروری ہے کیونکہ اچھے اور بامعنی نام کا اثر اچھا ہوتا ہے اور برے نام کا برا۔ اس لیے اگر کسی شخص نے اپنے بچے کا نام ایسا رکھا ہو، جو معنی کے لحاظ سے اچھا نہ ہو تو اس کا تبدیل کرنا ضروری ہے، اور اگر کسی شخص کا نام معنی کے لحاظ سے درست ہے لیکن وہ اس سے بہتر نام رکھنے کا خواہش مند ہے تو یہ بھی جائز ہے، کیونکہ نام کی تبدیلی حضور ﷺ کے عمل سے ثابت ہے۔ حضرت زینب کا نام نہ تھا، آپ ﷺ نے تبدیل کر کے زینب رکھ دیا۔

پیشو زینب میں شائستہ گل (خوبصورت پھول) معنی کے لحاظ سے کوئی بُرا نام نہیں اس لیے اس کو تبدیل کرنا ضروری نہیں، البتہ اگر آپ اس سے بہتر نام اپنے لیے رکھنا چاہتے ہیں مثلاً کسی نبی یا صحابی کا نام، تو شرعاً اس میں بھی کوئی قباحت نہیں۔

واللہ فیل علی ذلک:

عن انس ہریرۃ بن زینب کان اسمہا برۃ فقل: تزکی نفسہا فسمیٰ ہا رسول اللہ ﷺ زینب. (۱)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ: "زینب بنت ابی سلمہ کا نام برہ تھا۔ کسی نے آپؐ سے کہا کہ آپؐ خود اپنی پاکی بیان کرتی ہیں تو حضور ﷺ نے اُن کا نام تبدیل کر کے زینب رکھا۔"



”محمد“ نامی شخص کو پکارتے وقت درود پڑھنا

سوال نمبر (36):

کیا ”محمد“ نام والے کو بلاتے وقت اس کے نام کے ساتھ درود شریف پڑھنا لازمی ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

حضور اقدس ﷺ کے اسم گرامی ”محمد“ کا جب کسی مجلس میں تذکرہ ہو اور مراد بھی آپ ﷺ ہی ہوں تو ایک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے، جب کہ بعد میں مستحب ہے۔ لیکن اگر ”محمد“ کسی دوسرے شخص کا نام ہو یا اس کے نام کا جز ہو اور ذکر کرتے وقت وہ دوسرا شخص مراد ہو تو اس صورت میں درود شریف پڑھنا یا لکھنا ٹھیک نہیں، کیونکہ حضور اقدس ﷺ اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ کسی دوسرے شخص پر مستقل درود شریف پڑھنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وقیل: تحوز تبعاً مطلقاً ولا تحوز استقلالاً، ونسب إلی ابی حنیفۃ وجمع، وفي تنویر الأبصار: ولا یصلی علی غیر الأنبیاء والملائکۃ، إلا بطریق التبع..... لکن ذکر البیری من الحنفیۃ من صلی علی غیرہم أنہم، وکرہ وهو الصحیح..... وفي رواية عنه (أي عن ابن عباس) ما أعلم الصلوة تنفی علی أحد من أحد إلا علی النبی ﷺ، ولكن يدعی للمسلمین والمسلمات بالاستغفار. (۱)

ترجمہ: اور کہا گیا ہے کہ (حضور ﷺ کے علاوہ دیگر حضرات پر) درود شریف جمعاً پڑھنا مطلقاً جائز ہے، جب کہ مستقلاً پڑھنا جائز نہیں اور یہ قول امام ابو حنیفہ اور ایک جماعت کی طرف منسوب ہے اور تنویر الابصار میں ہے کہ انبیاء کرام اور ملائکہ علیہم السلام کے علاوہ کسی پر مستقلاً درود پڑھنا جائز نہیں، جمعاً جائز ہے..... احناف میں سے بیری نے ذکر کیا ہے کہ جس نے انبیاء کرام اور ملائکہ علیہم السلام کے علاوہ کسی دوسرے پر درود پڑھا تو وہ گناہ گار ہوا اور اس کا یہ کام مکروہ ہے اور یہ صحیح قول ہے۔۔۔۔ اور ایک روایت میں حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ میں کسی کا نبی علیہ السلام کے علاوہ کسی پر درود بھیجنا مناسب نہیں سمجھتا، البتہ مسلمان مردوں اور عورتوں کے لیے استغفار کی دعا کرنی چاہیے۔

(۱) علامہ آلوسی، محمود، روح المعانی، بیان حکم الصلوة علی غیر الأنبیاء: ۸۵/۲۲، دار احیاء التراث العربی بیروت

نسبتی نام رکھنا

سوال نمبر (37):

کچھ لوگ اپنے لیے نسبتی نام منتخب کرتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟ اور اگر جائز ہے تو پھر اس میں نسب و نسبت کا اعتبار ضروری ہے یا نہیں؟

بینوا ننزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

عام طور پر لوگ اپنے نام کے ساتھ نسبتی نام لگاتے ہیں جس سے نسل و نسب یا علاقہ کے ساتھ اس کا تعلق ظاہر کرنا مقصود ہوتا ہے۔ اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں۔ البتہ اگر کوئی شخص اپنے نسب یا قبیلہ میں عار و عیب تصور کر کے دوسرے اعلیٰ نسب یا قبیلہ کی طرف نسبت کرے تو یہ حرکت شرعاً ناجائز ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے باپ کے علاوہ کسی اور کی طرف جھوٹی نسبت کرے، اور ایسے شخص کو ملعون قرار دیا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انتسب إلى غير أبيه أو تولى غير

مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اپنے باپ کے علاوہ کسی اور کی طرف نسبت کرے یا اپنے آزاد کردہ شخص و قبیلہ کے علاوہ کسی اور کی طرف نسبت کرے تو اس پر اللہ تعالیٰ، ملائکہ اور سب لوگوں کی لعنت ہوتی ہے۔

ای انتسب لغير أبيه رغبة عنه مع علمه به، وهذا إنما يفعل أهل الحفاء والجهل والكبر؛ لخصه

منصب الأب ودناءته، فیری الانتساب إليه عاراً ونقصاً في حقه، ولا شك في أن هذا محرم معلوم التحريم. (۲)

ترجمہ: یعنی اپنے باپ سے اعراض کر کے غیر کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرے، باوجود یہ کہ وہ جانتا بھی ہو اور عام طور پر یہ اعرابی، جاہل اور متکبر لوگ کیا کرتے ہیں، اپنے باپ کے منصب کی کمزوری اور کمینگی کی وجہ سے کہ اس کی طرف نسبت کرنا اپنے حق میں نقص اور عیب سمجھتے ہیں اور اس میں شک کوئی نہیں کہ یہ حرام ہے اور اس کی یہ حرمت معلوم بھی ہے۔

(۱) سنن ابن ماجہ، الحدود، باب من ادعی إلى غیر أبيه: /

(۲) ابراہیم القرطبی، المفہم (شرح صحیح مسلم) کتاب الإیمان، باب إثم من کفر مسلماً: ۱/۲۵۴، دار ابن کثیر دمشق

فصل فی العقیقة

(عقیقہ سے متعلق مسائل کا بیان)

عقیقہ کا شرعی حکم

سوال نمبر (38):

عقیقہ کا شرعی حکم کیا ہے؟ عموماً عوام اسے لازم سمجھتے ہیں کیا یہ واقعاً لازم ہے؟

بینوا انوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی کے ہاں بیٹا یا بیٹی پیدا ہونا اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ اس نعمت کی خوشی میں ولادت کے ساتویں دن عقیقہ کے طور پر لڑکے کی طرف سے دو بکریاں یا دو مینڈھے اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری یا ایک مینڈھا ذبح کرنا مستحب ہے۔ احناف کے ہاں یہ لازم و واجب نہیں۔ ہر شخص کی مرضی ہے چاہے تو کرے، نہ چاہے تو نہ کرے۔

والدلیل علی ذلك:

قال فی السراج الوہاج فی کتاب الاضحیۃ ما نصہ مسألة العقیقة تطوع ان شاء فعلها، وان

شاء لم یفعل. (۱)

ترجمہ:

السراج الوہاج کے کتاب الاضحیۃ کی عبارت میں ہے کہ: ”مسئلہ: عقیقہ مستحب ہے، اگر کوئی چاہے تو کرے، یا چاہے تو نہ کرے۔“



عقیقہ میں پچی کے بال منڈوانا

سوال نمبر (39):

عقیقہ کے دوران لڑکی کے بال منڈوانا کیسا ہے؟

بیٹوں وانوز جروا

الجواب وبالله التوفیق:

عقیقہ میں بچے کے بال منڈوانے کے بارے میں جن احادیث سے استدلال کیا جاتا ہے، ان میں "امیطوا عنه الاذی" (اُس سے اذیت کی چیز دور کر دو) کے الفاظ آئے ہیں۔ محدثین نے ان الفاظ کی تشریح سر کے بالوں سے کی ہے اور حدیث کے الفاظ عام ہونے کی وجہ سے لڑکے اور لڑکی دونوں کو شامل ہیں، لہذا عقیقہ میں لڑکی کے بال منڈوانے میں کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن محمد بن سيرين حدثنا سلمان بن عامر الضبي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: مع الغلام عقیقة، فأهرقوا عنه دماً وامیطوا عنه الاذی. (۱)
ترجمہ:

محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ سلمان بن عامرؓ نے ہمیں حدیث بیان کی ہے کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ لڑکے کا عقیقہ ہے، اس کی طرف سے خون بہاؤ اور اس سے تکلیف دہ چیز زائل کرو۔

قولہ: وامیطوا عنه الاذی: ومن جملة الاذی شعر رأسه الملوث من البطن وبعمومه يتناول الذكر والأنثی. (۲)

ترجمہ: اور من جملة اذیت والی چیزوں میں سر کے بال بھی ہیں جو پیٹ (یعنی رحم کے خون) سے گندہوتا ہے۔ اور حدیث اپنے عموم کی وجہ سے مذکر اور مؤنث دونوں کو شامل ہے۔

(۱) صحيح البخاري، كتاب العقیقة، باب إماطة الاذی عن الصبي في العقیقة: ۲/۸۲۲

(۲) عمدة القاری شرح البخاری، كتاب العقیقة، باب إماطة الاذی عن الصبي في العقیقة: ۸۸/۲۱۱

عقیقہ کا حکم اور اس کا طریقہ

سوال نمبر (40):

عقیقہ کرنا مستحب ہے یا سنت؟ اور اس کا طریقہ کیا ہے؟

بیٹواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

عقیقہ کرنا مستحب ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ بچے کی ولادت کے ساتویں دن اس کا نام رکھا جائے اور اس کے سر کے بال منڈوائے جائیں اور بالوں کے وزن کے بقدر چاندی یا سونا صدقہ کیا جائے، لڑکے کی طرف سے دو اور لڑکی کی طرف سے ایک بکر ذبح کیا جائے، لڑکے کی طرف سے ایک بکر ذبح کرنا بھی جائز ہے، اس گوشت کو کچا بھی تقسیم کر سکتے ہیں اور پکا کر بھی۔ اسی طرح غنی اور فقیر سب کو یہ کھلایا جاسکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

يستحب لمن ولد له ولد أن يسميه يوم أسبوعه ويحلق رأسه، ويتصدق عند الأئمة الثلاثة بزنة شعره فضة أو ذهباً، يعق عند الحلق عقیقة إباحة علی مافی الحامع المحبوبي أو تطوعاً علی مافی شرح الطحاوی، وهي شاة تصلح للأضحية تذبح للذكر والأنثی سواء فرّق لحمها نبأ أو طبعه. (۱)

ترجمہ:

جس شخص کا بچہ پیدا ہو تو اس کے لیے مستحب یہ ہے کہ ساتویں دن اس کا نام رکھے اور اس کا سر منڈوائے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس بچہ کے سر کے بالوں کے وزن کے بقدر چاندی یا سونا صدقہ کرے، پھر سر منڈواتے وقت عقیقہ کرے جو "الجامع المحبوبي" کی روایت کے مطابق مباح ہے، جب کہ شرح الطحاوی کی عبارت کے مطابق مستحب ہے اور عقیقہ میں ایسی بکری ذبح کرے کہ قربانی میں اس کا ذبح کرنا جائز ہو۔ لڑکے اور لڑکی دونوں کے لیے ایک کا ذبح کرنا درست ہے۔ چاہے اس کا گوشت کچا تقسیم کرے یا پکا کر تقسیم کرے۔



عقیقہ میں ساتویں یا چودھویں دن کی رعایت کرنا

سوال نمبر (41):

بچے کے عقیقہ میں ساتویں یا چودھویں دن کی رعایت کرنے کا کیا حکم ہے؟ اگر بچے کی پیدائش کے ساتویں دن سے پہلے یا بعد میں عقیقہ کر لیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا تاجہ ردا

الجواب وبالله التوفیق:

مستحب یہی ہے کہ بچے کی پیدائش کے ساتویں دن اس کا عقیقہ کیا جائے، اگر اس دن نہ ہو سکے تو پھر چودھویں دن کیا جائے اور اگر اس دن بھی رہ جائے تو پھر اکیسواں دن عقیقہ کرنے کے لیے مستحب ہے اور اسی طرح اکیسویں دن کے بعد بھی ساتویں دن کی رعایت کرنا مستحب ہے۔ متقدمین میں سے ابن سیرین رحمہ اللہ کے ہاں ساتواں دن ضروری نہیں۔ چنانچہ اس کی رعایت رکھے بغیر اگر ساتویں دن سے پہلے یا بعد میں عقیقہ کیا جائے تو بھی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

إن لم تذهب فی السابع ذهبت فی الرابع عشر وإلا ففی الحادی والعشرین ثم هكذا فی

الأسابع. (۱)

ترجمہ:

اگر ساتویں دن (بکری وغیرہ) ذبح نہ کی گئی تو چودھویں دن ذبح کی جائے اور اگر اس دن بھی نہ ہوئی تو اکیسویں دن ذبح کی جائے اور پھر بھی اسی طرح ساتویں دن کی رعایت رکھی جائے۔

عن ابن سیرین قال: مکان لا یری بأساً أن یعق قبل السابع أو بعده. (۲)

ترجمہ:

ابن سیرین سے مروی ہے کہ وہ ساتویں دن سے پہلے یا بعد میں عقیقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔



(۱) إعلال السن، باب أفضل ذبح الشاة فی العقیقة: ۱۷/۱۳۱

(۲) المصنف لابی شیمہ، کتاب العقیقة: ۱۲/۳۱۷

عقیقہ میں بکری ذبح کرنے کی بجائے اس کی قیمت صدقہ کرنا

سوال نمبر (42):

اگر کوئی شخص اپنے بچے کا عقیقہ کرنے کے موقع پر بکری ذبح نہ کرے، بلکہ بکری کی قیمت کے برابر پیسے صدقہ کرے تو ایسا کرنے سے عقیقہ ادا ہوتا ہے یا نہیں؟

بیٹو! مؤجروا

الاصواب وباللہ التوفیق:

قربانی کی طرح عقیقہ میں بھی حلال جانور کا خون بہانا مقصود ہوتا ہے۔ احادیث میں بچے کے عقیقہ کے موقع پر بکری یا بکرا ذبح کرنے کا حکم وارد ہے۔ اس لیے بکری ذبح کرنے کی بجائے اس کی قیمت صدقہ کرنے سے عقیقہ ادا نہیں ہوتا۔

والدلیل علی ذلک:

عن یوسف بن ماعک: أنہم دخلوا علی حفصہ بنت عبد الرحمن فسألوها عن العقیقة، فأخبرتهم أن عائشة أخبرتها أن رسول اللہ ﷺ أمرهم عن الغلام شاتان مکافئتان وعن الحارۃ شاة. (۱)

ترجمہ:

یوسف بن ماعک سے روایت ہے کہ وہ حفصہ بنت عبد الرحمن کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عقیقہ کے متعلق پوچھا تو انہوں نے ان کو بتایا کہ حضرت عائشہؓ نے انہیں خبر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا ہے کہ لڑکے سے دو ہم عمر بکریاں اور لڑکی سے ایک بکری (ذبح کی جائے)



باب اللباس

(مباحث ابتدائیہ)

لباس کی مشروعیت کی حکمت:

انسان کے سوا جتنی مخلوقات ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان سب کے لیے موسمی اثرات سے تحفظ کے طور پر قدرتی لباس کا انتظام فرمایا ہے۔ نباتات کے لیے ان کی چھال گویا ان کا لباس ہے، حیوانات کے لیے ان کی جلد اور بالوں کی موجودگی لباس کا کام دیتی ہے جس کے ذریعے سردی و گرمی برداشت کرنے میں آسانی رہتی ہے۔ اس کے برعکس انسانی جسم اور انسانی جلد قدرتی طور پر نرم بھی ہے، بیرونی اثرات کو جلد قبول کرنے والی بھی اور فطری طور پر دوسرے حیوانات سے ممتاز ہو کر چھپا کر رکھنے والی بھی۔ یہی وجہ ہے کہ انسان فطری طور پر خارجی لباس کا زیادہ محتاج ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو قدرتی لباس شاید اس لیے نہیں دیا کہ اس طرح وہ لباس کی رنگینی اور تراش خراش کے تنوع سے محروم رہ جاتا۔

چوں کہ انسان کے اندر خدا تعالیٰ نے زیبائش و آرائش اور سنوار و سنگار کا عجیب ذوق رکھا ہے اور وہ نت نئی ایجادات و اختراعات کے ذریعے اس جذبہ کی تسکین کا سامان مہیا کر رہا ہے، اس لیے انسان کے لیے دوسری مخلوقات کے مقابلے میں ایک خاص حاجت "لباس" کی ہے جو اس کے اشرف المخلوقات ہونے کا عقلی و طبعی تقاضا ہے۔ اس لیے کہ برہنگی فطرت کے خلاف ایک بہیمانہ اور غیر سنجیدہ عمل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تخلیق انسانی کے بعد ہر دور میں اصحاب عقل و شرافت نے اس بے حیائی کو قبول کرنے سے انکار کر کے ستر پوشی کو اپنا وطیرہ بنایا۔ قرآن مجید بھی بتاتا ہے کہ جب حضرت آدمؑ دحوا کے لیے جنت سے اخراج کا فیصلہ ہوا اور لباس جنت ان سے اتار لیا گیا تو ان حضرات نے اضطرابی طور پر درختوں کے پتوں سے ستر پوشی کی کوشش کی (۱)۔ یہ گویا اصل فطرت انسانی ہے جو کائنات کے پہلے مرد و عورت کے عمل سے ظاہر ہے۔ (۲)

لباس کی اہمیت:

انسان کے لباس کا اس کی زندگی و کردار پر بڑا اثر ہوتا ہے۔ یہ محض ایک کپڑے کا ٹکڑا نہیں جو انسان نے اٹھا کر پہن لیا، بلکہ یہ ایک ایسی شے ہے جو شعوری طور پر انسان کے طرز فکر اور اس کی سوچ پر اثر انداز ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ

(۱) الاعراف: ۲۲

(۲) ملخص از قاموس اللغة، مادة لباس: ۵۷۲، ۵۷۳، الموسوعة الفقهية، مادة البسة: ۶/ ۱۳۰

اقوام عالم کے خیالات اور تہذیب و تمدن کا اندازہ محض ان کے لباس کو دیکھ کر کیا جاسکتا ہے، اس لیے شریعت مطہرہ نے لاشعوری طور پر اثر انداز ہونے والے اس بڑے محرک کو آزاد چھوڑنے کی بجائے اس کے لیے مقاصد اور اصول و ضوابط متعین کر دیے، تاکہ اسلامی معاشرے اور مسلمانوں کی امتیازی شان پر اس کے منفی اثرات مرتب نہ ہو سکیں۔

لباس پر تہذیب و تمدن اور اسلامی احکام کے اثرات:

لباس کے بارے میں یہ نظریہ رکھنا کہ اس کے بارے میں کوئی اسلامی تعلیم ہی نہیں اور اس کا دین سے کوئی تعلق ہی نہیں، بلکہ یہ ایک خالص ثقافتی اور تمدنی عنصر ہے، بالکل نامناسب اور غیر حقیقت پسندانہ نظریہ ہے۔ اس کے برعکس یہ نظریہ بھی غلط ہے کہ اسلام نے لباس کی ایک خاص شکل اور وردی متعین کر کے یہ کہہ دیا ہو کہ یہی اسلامی لباس ہے اور ہر ایک کو یہی پہننا پڑے گا، اس سے ہٹ کر کوئی اور لباس نہیں پہنا جاسکتا، بلکہ دوسرے امور عادیہ (عادات اور طبعی ضروریات سے تعلق رکھنے والے امور) کی طرح یہاں بھی اسلام نے کچھ اصول متعین کر دیے ہیں، مثلاً یہ کہ لباس ساتر ہو، تکبر اور خود پسندی کا باعث نہ ہو وغیرہ وغیرہ اور کچھ جزئیات بھی بیان کر دیے کہ مرد رشم نہ پہنیں اور لباس ٹخنوں سے نیچے نہ ہو وغیرہ۔ کچھ اصول اور جزوی مسائل بیان کر کے شریعت نے آزاد چھوڑ دیا کہ ان اصول اور جزوی مسائل کی پابندی کرتے ہوئے اپنے علاقے کے رسم و رواج کے مطابق یا اپنی پسند کے مطابق جو لباس تم پہن لو گے، وہ شریعت کی نظر میں درست ہے، لہذا لباس پر تہذیب و تمدن اور اسلامی تعلیمات میں سے ہر ایک کا اثر انداز ہونا عقل و فطرت کے عین مطابق ہے۔ (۱)

لباس کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

لباس عربی زبان کا لفظ ہے اور لغت کے اعتبار سے لباس کا اطلاق ہر اس چیز پر ہوتا ہے جو بدن کو چھپا دے اور گرمی سردی سے حفاظت کرے۔ شرعی اصول و قواعد کی روشنی میں لباس کی تعریف یوں کی جاسکتی ہے:

”هو ما يلبس مستر للعرضة وتحملابه من غير تشبه وتكبر“۔ (۲)

لباس شرعی ہر وہ لباس ہے جو ستر عورت اور زینت کی خاطر اس طور پر پہنا جائے کہ اس سے (کسی قوم کے ساتھ) مشابہت یا (دوسرے لوگوں پر) تکبر مقصود نہ ہو۔

(۱) ملخص از اشرف التوضیح، کتاب اللباس، لباس قدیمی مسئلہ ہے یادہنی ۳/۲۶۳-۲۶۵

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة البسة: ۱۲۸/۶

لباس کے مختلف احکام:

مختلف اعتبارات سے لباس کے احکام مختلف ہو سکتے ہیں:

فرض، مستحب، مباح، مکروہ اور حرام۔

(۱).....فرض:

لباس کی وہ مقدار جس سے مرد و عورت کا حصہ ستر چھپ جائے، فرض ہے۔ اسی طرح گرمی اور سردی کی شدت سے بچنے کے لیے لباس کا اتنا استعمال بھی فرض ہے جس سے صحت جسمانی کی حفاظت ہو سکے۔ (۱)

(۲).....مستحب:

حصہ ستر چھپانے کے بعد جو اضافی لباس استعمال کیا جائے اور اس سے مقصود اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتوں کا اظہار اور زینت کا حصول ہو تو یہ لباس مستحب ہے، اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس بات کو پسند کرتا ہے کہ وہ اپنی نعمتوں کا اثر اپنے بندوں پر دیکھ لے۔ اور ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (۲) میں بھی اسی نکتے کی طرف اشارہ ہے، لہذا استطاعت اور گنجائش کے باوجود معمولی درجے کا لباس اختیار کرنا جس سے خیس اور حقیر ہونے کا گمان ہونے لگے، نامناسب ہے۔ فقہائے کرام کا یہ بھی کہنا ہے کہ نبی کریم ﷺ کے لباس جیسا لباس یا اس سے ملتا جلتا لباس پہننا مستحب ہے۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ عالم دین، فقیہ اور صاحب مروت و شرافت لوگوں کے لیے جبہ، ٹیماہ اور کشادہ لباس کا استعمال زیادہ بہتر ہے۔

(۳).....مباح:

عیدین، جمعہ یا کسی اور مجمع (شادی بیاہ وغیرہ) کے موقع پر زینت اختیار کرنے کے لیے نئے یا قیمتی لباس کا استعمال مباح ہے، بشرط یہ کہ اس میں تکبر اور اسراف وغیرہ نہ ہو۔ حضرت عائشہ کی روایت میں بھی یہی مضمون ہے کہ صاحب وسعت لوگوں کے لیے اس بات کی گنجائش ہے کہ وہ جمعہ کے دن کے لیے الگ لباس پہن لیں۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ایسا قیمتی لباس ہر وقت استعمال کرنا مناسب نہیں، اس لیے کہ ممکن ہے کہ اس سے محتاجوں اور فقیروں

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس: ۵۰۵/۹، مجمع الزہری شرح ملکی

الابحر، کتاب الکرامیۃ، فصل فی اللبس: ۵۳۱/۲

(۲) الضحیٰ: ۱۱

کورنگ کی وجہ سے تکلیف کا سامنا کرنا پڑے۔ (۱)

(۳)..... مکروہ:

ایسا لباس جس کے پہننے کا مقصد تکبر، خود پسندی اور کسی کی حقارت ہو، مکروہ ہے۔ اسی طرح لباس میں غلو اور حد سے زیادہ اثراجات یعنی اسراف و تبذیر بھی مکروہ ہے۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ ”کھاؤ پیو اور پہنو، مگر اسراف و تکبر سے بچو“۔ مردوں کے لیے لباس میں خالص سرخ اور زرد رنگ کا استعمال فقہاء کے ہاں مکروہ ہے، بقیہ رنگوں کا استعمال بلا کراہت جائز ہے۔ نبی کریم ﷺ سے سرخ چادر یا جوڑے کا استعمال ثابت ہے، لیکن وہ لباس صرف سرخ و حار یوں پر مشتمل تھا، خالص سرخ رنگ کا نہیں تھا۔ (۲)

(۵)..... حرام:

مردوں کے لیے ریشم اور سونے کا استعمال حرام اور عورتوں کے لیے جائز ہے۔ (۳)

اسی طرح آپ ﷺ نے شہرت کے لباس سے بھی منع فرمایا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جس نے شہرت کا کپڑا پہنا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو ذلت و رسوائی کا کپڑا پہنائیں گے اور اس سے رخ پھیر لیں گے۔ لباس شہرت سے مراد ایسا کپڑا ہے جس سے لوگوں میں اس کا جرجا ہونے لگے، خواہ قیمتی کپڑا پہنا جائے یا نہایت معمولی۔ یعنی اپنی وردیشی یا بزرگی جتانے کے لیے کسی خاص کپڑے کا التزام خلاف سنت ہے۔ آپ ﷺ کے ہاں اس طرح کا کوئی تکلف نہیں تھا، جو کپڑا میسر آیا جس مناسب رنگ کا مل گیا، پہن لیا، چاہے اون کا بنا ہوا ہو، سوت یا کتان کا، تاہم شہرت اور سادگی کا دار و مدار نیتوں پر ہے، کپڑے کی قیمت اور حیثیت کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔ (۴)

(۱) رد المحتار حوالہ بالا، مجمع الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۵۳۲/۲، الموسوعة

الفنہیۃ سادۃ البیۃ: ۶/۱۲۸، ۱۲۹، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس: ۳۳۳/۵

(۲) الصحیح للبخاری، کتاب اللباس، باب الثوب الأحمر: ۸۷۰/۲، سنن ابن ماجہ، کتاب اللباس، باب اللبس

ما شئت..... ص ۲۵۷، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۰۵/۹، مجمع

الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۵۳۲/۲

(۳) سنن ابن ماجہ، کتاب اللباس، باب کراہیۃ لبس الحریر: ص ۲۶۴، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الإباحۃ،

فصل فی اللبس: ۵۰۶/۹، مجمع الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۵۳۲/۲

(۴) سنن ابن ماجہ، کتاب اللباس، باب من لبس شہرة من الثياب: ص ۲۶۶، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب

الحظرو الإباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۰۵/۹

لباس کے بارے میں شرعی اصول و ضوابط:

لباس کے بارے میں شریعت کی طرف سے کچھ اصول و ضوابط مقرر کیے گئے ہیں، لہذا لباس جس قسم کا بھی ہو، اگر ان اصول کے مطابق ہو تو اس کا استعمال جائز ہوگا۔ اصول مختصر ایہ ہیں:

(۱) لباس ساتر ہو یعنی جسم کو چھپانے والا ہو۔ قرآن کریم نے لباس کا سب سے اولین مقصد یہی قرار دیا ہے۔ (۱)

مذکورہ اصول کی روشنی میں درج ذیل قسم کے لباس پہننا خلاف شریعت اور حرام ہے:

(الف) وہ لباس جو چھوٹا ہونے کی وجہ سے ساتر نہ ہو اور اس سے اعضا نظر آتے ہوں، مثلاً نیکر یا عورتوں کے لیے نصف آستین والی قمیص۔

(ب) وہ لباس جو باریک اور شفاف ہونے کی وجہ سے غیر ساتر ہو یعنی اس میں سے جسم کی کھال اور رنگت صاف طور پر نظر آ رہی ہو۔

(ج) وہ لباس جو چست ہونے کی وجہ سے ساتر نہ ہو یعنی اعضاء مخصوصہ پر لباس اتنا تنگ ہو کہ جسم کے اس حصے کی ساخت و جسامت معلوم ہو رہی ہو۔ نبی کریم ﷺ نے جب اساء بنت ابی بکر کو باریک لباس میں دیکھا تو اس سے چہرہ پھیر کر ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان تینوں قسم کی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے اور ان کو ظاہری طور پر لباس پہننے کے باوجود حقیقت برہنہ اور بے لباس قرار دیا ہے۔ یاد رہے کہ جو لباس بدن کے ضروری حصے کو چھپا دے، لیکن اس سے وہ حصہ نظر آ رہا ہو جو عرف اور مروت کے تقاضوں کے مطابق چھپایا جاتا ہو تو شرعاً ایسا لباس استعمال کرنا جائز ہے، البتہ اگر سخت گرمی یا کوئی اور ضرورت نہ ہو تو اس سے احتراز بہتر ہے، اس لیے کہ عرف، مروت اور حیا کا بھی شرعی احکام پر گہرا اثر ہوتا ہے۔ (۲)

(۲) لباس میں سادگی کے باوجود لباس باعث زینت ہو۔ قرآن کریم میں لباس کا دوسرا بنیادی مقصد زینت قرار دیا گیا ہے۔ (۳)

(۱) الأعراف: ۲۵ (۲) صحیح مسلم، کتاب اللباس والزینة، باب النساء الکامیات العاریات.....:

۲۰/۵، سنن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فی مابعدی المراءاة من زینتها: ۲/۲۱۲، بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل

فی ما یمتدح فی الصلوة وما یکرہ: ۸۹/۲، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظوظ والإباحة، فصل

فی النظر والسمس: ۵۲۶/۹، محمد تقی عثمانی، تکملة فتح الملہم، کتاب اللباس والزینة، باب تحریم استعمال

لہذا ایسا لباس پہننا ضروری ہے جس سے انسان کو حقارت اور خست کی نظر سے نہ دیکھا جائے، یعنی سادگی کا یہ مطلب نہیں کہ کوئی شخص اپنے آپ کو لوگوں کی توجہات اور نظروں کا مرکز بنائے۔ (۱)

(۳) لباس شرعاً پاک چیز سے بنایا گیا ہو، یعنی لباس کی تیاری کے وقت اس میں نجس العین یا مردار چیز کا استعمال نہ ہو، لہذا جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے، ان کے اون اور بالوں سے لباس بنانا جائز ہے۔

اسی طرح جن جانوروں کو (حلال ہوں یا حرام، درندے ہوں یا عام جانور) شرعی طریقے سے ذبح کیا گیا ہو یا ان کے چمڑے کو دباغت کے ذریعے صاف کیا گیا ہو تو بطور لباس ان چیزوں کا استعمال بھی جائز ہے۔ (۲)

(۴) لباس میں اسراف اور فضول خرچی سے اجتناب ہو۔ اسراف کا معنی یہ ہے کہ ایسی جگہ پر خرچ کرنا جہاں نہ دنیا کا کوئی فائدہ ہو، نہ آخرت کا، یعنی بے مقصد خرچ کرنا اسراف ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اسراف کا معنی زیادہ خرچ کرنا نہیں، بلکہ فضول خرچ کرنا ہے، لہذا اگر کوئی شخص لاکھوں روپے صحیح خرچ کرے تو اسراف نہیں اور کوئی شخص ایک روپے بے مقصد خرچ کرے تو اسراف ہے۔

حضرت تھانویؒ مکان کی تعمیر وغیرہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ایک درجہ رہائش کا ہے کہ سرچھپ جائے اور گرمی سردی سے آدمی بچ جائے، دوسرا درجہ آسائش کا ہے کہ سہولت بھی ملے، تیسرا درجہ زیبائش و آرائش کا ہے کہ اچھا لگے۔ یہ تینوں چیزیں درست ہیں۔ چوتھا درجہ نمائش کا ہے، یعنی لوگوں کو دکھلاوا اور ریا کاری، یہی چیز ناجائز ہے، اس لیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اسراف کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتے۔ (۳)

(۵) لباس کے بارے میں ایک اہم اصول یہ بھی ہے کہ لباس اپنی وضع قطع میں غیر مسلم اور فاسق فاجر اقوام کی لباس و پوشاک کے مشابہ نہ ہو۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ: جس مسلمان نے لباس وغیرہ میں کسی غیر مسلم قوم سے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر الإباحة، فصل فی اللبس: ۵۰۵/۹، تکملة فتح الملہم، کتاب اللباس والزینة، باب تحریم استعمال ألوانی الذهب: ۸۸/۴

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر الإباحة، فصل فی اللبس: ۵۰۶/۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس ما یکرہ من ذلک وما لا یکرہ: ۳۳۳/۵

(۳) الأنعام: ۱۹۱، اشرف التوضیح، کتاب اللباس، بانہ وان اصول: ۲۷۸/۳، ۲۷۹، تکملة فتح الملہم، کتاب اللباس والزینة، باب تحریم استعمال ألوانی الذهب: ۸۸/۴

مشابہت اختیار کی تو وہ ہماری ملت میں سے نہیں۔ (۱)

(۶) لباس میں مرد عورتوں اور عورتیں مردوں کے مشابہ نہ ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے ایسے مردوں پر لعنت فرمائی ہے جو منٹ بننے ہیں، یعنی عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرتے ہیں اور ان عورتوں پر بھی لعنت فرمائی ہے جو مردوں جیسا بننے کی کوشش کرتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مردوں کو خالص زرد رنگ اور زعفران میں رنگے ہوئے کپڑوں کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔ اسی طرح خالص سرخ رنگ کے استعمال کو بھی ناپسند فرمایا ہے۔ (۲)

(۷) لباس کا مقصد شہرت، ریا، تکبر، خود پسندی، فخر اور سرکشی نہ ہو، نہ ہی اس کا مقصد کسی کی تحقیر یا کسی کی دل آزاری ہو۔ امام بخاریؒ نے آپ ﷺ کے قول مبارک ”کسلوا و اشربوا و تصدقوا من غیر اسراف و لا محيلة“۔ پر کتاب اللباس میں مستقل باب باندھا ہے کہ زینت حلال ہے، لیکن اسراف اور فخر و تکبر سے بچنا ضروری ہے۔ (۳)

(۸) لباس قرآن و حدیث کے صریح جزئیات کے مخالف نہ ہو، مثلاً ریشمی لباس کا استعمال، یا مردوں کے لئے ٹخنوں سے نیچے شلوار لگانا، یا ایسے لباس کا استعمال جس پر تصاویر ہوں۔ (۴) یا ایسا لباس جس پر قرآنی آیات وغیرہ لکھے گئے ہوں۔ (۵)

(۹) لباس سہولت والا ہو، یعنی ایسا لباس نہ ہو جس کو باندھنے میں مشقت اور تکلف کا سامنا کرنا پڑے، لہذا جو شخص عربوں کا لباس یعنی چادر اور لنگی اچھے طریقے سے استعمال نہ کر سکے تو اس کے لیے قمیص اور شلوار ہی زیادہ بہتر ہے کہ ایک مرتبہ پہن کر کھلنے اور ڈھیلا ہونے سے بے فکر ہو جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو قمیص زیادہ پسند تھی، اگرچہ

(۱) تحلیل احمد سیار نیووی، بذل المحجور فی حل امی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۳۵۶/۱، دار اللوآء،

الریاض، تکملة فتح الملہم، کتاب القیاس والزینة، باب تحریم استعمال اوانی الذهب: ۸۸/۴

(۲) الصحیح للبخاری، کتاب القیاس، باب المتشبهین بالنساء، و باب اخراج المتشبهین بالنساء: ۸۷۴/۲، و باب

الثوب المزعر و باب التعذر للرجال: ۸۶۹/۲، و باب الثوب الاحمر مع حاشیہ: ۸۷۰/۲، تکملة فتح الملہم حوالہ

بالا: ۸۹/۴

(۳) الصحیح للبخاری، کتاب القیاس، باب قول اللہ: قل من حرم زینة.....: ۸۶۰/۲، و المختار علی الدر المختار، کتاب

الحظر والاباحة، فصل فی اللبس: ۵۰۵/۹، مجمع الأنهر، کتاب الکراهیة، فصل فی اللبس: ۵۳۲/۲

(۴) الدر المختار مع رد المختار، کتاب الحظر والاباحة، فصل فی اللبس: ۵۰۶/۹، الصحیح للبخاری، کتاب القیاس، باب

النساء: ۸۸۰/۲

(۵) الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ الہندیة، کتاب الکراهیة، الفصل السابع فی اللبس: ۳۶۹/۶

استعمال کرنے کا موقع کم ملا۔ اسی طرح آپ ﷺ سے شلوار خریدنا بھی ثابت ہے کہ اس میں ستر اور سبوت دونوں کا معنی زیادہ پایا جا رہا ہے۔ (۱)

مردوں کے لیے ریشم کا استعمال:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سونا اور ریشم میری امت کی خواتین کے لیے حلال ہے اور مردوں کے لیے حرام ہے۔ (۲)

ایک اور روایت میں ہے کہ جو شخص دنیا میں ریشمی لباس پہنے، آخرت میں اس کا کوئی حصہ نہیں۔ (۳)
اس لیے اصولی طور پر فقہا اس بات پر متفق ہیں کہ مردوں کے لیے ریشمی لباس کا استعمال جائز نہیں، البتہ اس سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں:

(۱) صاحبین کے ہاں جنگ میں تلوار وغیرہ سے بچاؤ کی خاطر خالص ریشم کا استعمال جائز ہے۔ اس کے علاوہ ریشم کی چمک دک سے دشمن پر نفسیاتی طور پر رعب بھی طاری ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے ہاں خالص ریشم والے کپڑے کی بجائے ایسا کپڑا استعمال کرے جس کا صرف تانا یا صرف بانا ریشم کا ہو یعنی ریشم کی مقدار غالب نہ ہو۔
(۲) مردوں کے لیے اپنی قمیص، کرتے، دامن، چادر، بگڑی، جبے، ٹوپی وغیرہ کے کناروں پر سونے چاندی کے تاروں یا ریشم کی کشیدہ کاری جائز ہے، بشرط یہ کہ کشیدہ کاری کا کام چوڑائی میں چار انگلیوں کی مقدار سے زیادہ نہ ہو، اگر چہ لمبائی میں زیادہ ہو۔ علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ ریشم وغیرہ کی اتنی قلیل مقدار رسول اللہ ﷺ نے بھی استعمال فرمائی ہے، اس لیے کہ آپ ﷺ کے جبہ مبارکہ پر ریشم کی کشیدہ کاری ہوئی تھی۔ اسی طرح ہر دور میں اس مقدار کے استعمال پر بلا تکثیر عمل ہو رہا ہے، لہذا یہ اجماع ہے۔

علامہ ہسکلی فرماتے ہیں کہ اگر متفرق جگہوں میں تھوڑا تھوڑا ریشم استعمال ہوا ہو تو ان کو جمع نہیں کیا جائے گا،

(۱) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، عن أم سلمة: ۲/۳۹۶، مکتبہ حقانیہ، پشاور

(۲) جامع الترمذی، باب اللباس عن رسول اللہ ﷺ، باب ما جاء فی الحریر والذهب للرجال: ۱/۳۵؛

(۳) الصحیح للمبارکی، کتاب اللباس، باب لبس الحریر واقتراشه للرجال: ۲/۸۶۷

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۵۲۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المحظور والإباحة، فصل فی

- یعنی صحیح قول کے مطابق ایک جگہ چار انگلیوں کی مقدار استعمال کرنا مکروہ ہے، مختلف جگہوں میں استعمال مکروہ نہیں۔ (۱)
- (۳) جلد کی بیماری، خارش یا جوڑوں کی شکایت کے وقت بھی ریشم کا استعمال جائز ہے۔ (۲)
- (۴) آنکھوں کی بیماری کے وقت اگر سیاہ ریشم کو آنکھوں پر باندھنے کی ضرورت پڑے تو استعمال جائز ہے۔ (۳)
- مردوں کے لیے ریشم کے جواز و عدم جواز کا قاعدہ کلیہ:

نقہ بے کرام کے ہاں ریشمی کپڑے کا استعمال مردوں کے لیے دو صورتوں میں ناجائز ہے۔

- (۱) اس کو بطور لباس استعمال کیا جائے، چاہے ریشم جسم کے کسی حصے کو چھو رہا ہو یا نہیں۔ (۴)
- (۲) ایسے طور پر استعمال کیا جائے جس کو عرف میں لباس کے مشابہ سمجھا جا رہا ہو یعنی کسی درجے میں پہننے کی صورت پائی جا رہی ہو، لہذا ریشمی بنیان (بطائے)، قمیص، کمر بند (حماکل)، ازار بند یا ناڑہ (الکتہ)، لحاف یعنی کبیل، ٹوپی، عمامہ اور تعویذ لٹکانے کے لیے لٹاؤ وغیرہ جیسی چیزوں کا استعمال ناجائز ہے۔ اسی طرح بلا ضرورت ریشمی پٹی سے زخم باندھنا بھی ناجائز ہے۔

اس کے برعکس جن صورتوں میں لباس سے مشابہت نہیں پائی جاتی ہو اور استعمال کرنے والے کی نیت فخر و تکبر کی نہ ہو تو وہاں ریشم کا استعمال اور اس سے فائدہ اٹھانا جائز رہے گا، جیسے گھریلو استعمال کے پردے، ریشمی تولیہ یا رومال (عرقۃ الموضوء أو العرق)، ریشمی چھمردانی (سکلة الدیاج)، جیب کے اندر رکھا جانے والا بٹنہ (کبس الدراهم)، جائے نماز یعنی مصلا (سجادۃ)، لکھنے کے لیے بنایا جانے والا ریشمی کپڑا (ورق الحریر)، قرآن کریم یا کتابوں کا حفاظتی کور (کبس المصحف)، برتنوں کو ڈھانپنے والا ریشمی کپڑا، کپڑوں کی ریشمی تشیل وغیرہ، تمام چیزیں استعمال کرنا جائز ہے، البتہ اگر ان اشیاء کے استعمال سے حتی الوسع گریز کیا جائے تو زیادہ بہتر رہے گا۔

امام ابو حنیفہؒ کے ہاں ریشمی عیجے، بستر اور نیچے بچھائی جانے والی رضائی کا استعمال بھی جائز ہے، اس لیے کہ صحابہ کرامؓ سے ان اشیاء کا استعمال ثابت ہے اور ان صورتوں میں ریشم کے اوپر بیٹھنا لازم آتا ہے، لہذا ریشم کی عظمت

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۵۲۱/۶، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المحظور والإباحة، فصل فی اللبس: ۵۱۱، ۵۰۷، ۵۰۶/۹

(۲) الأشاء والنظائر لابن نجیم، الفن الثانی، کتاب المحظور والإباحة: ص ۱۵۹، ایچ ایم سعید، کراچی

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المحظور والإباحة، فصل فی اللبس: ۵۱۱/۹

(۴) الدر المختار، کتاب المحظور والإباحة، فصل فی اللبس: ۵۰۶/۹

بھی نہیں پائی جاتی۔ تاہم صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں ان اشیاء کا استعمال بھی کسی نہ کسی درجے میں لباس کے مشابہ ہے، لہذا اختلاف سے بچنے کے لیے احتراز بہتر ہے۔ (۱)

بچوں کے لیے ریشم کا لباس:

فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ جو امور شرعاً مردوں کے لیے حرام ہیں، وہ بچوں کے لیے بھی حرام ہیں، اس لیے کہ وہ بھی ذکور اور مذکر کے تحت آتے ہیں، لہذا ریشم اور سونے وغیرہ کی حرمت میں ان کا حکم بالکل مردوں جیسا ہے، البتہ گناہ ان لوگوں کے ذمے ہوگا جنہوں نے ان کو مذکورہ اشیاء پہنائی ہوں، اگرچہ پہنانے والوں کے لیے خود پہننا جائز ہی کیوں نہ ہو، مثلاً ماں، بہن وغیرہ کے لیے خود پہننا جائز ہے، لیکن بچوں کو پہننا ناجائز نہیں۔ (۲)

مردوں کے لیے ٹخنے چھپانے کا حکم:

شلوار ٹخنوں سے نیچے لٹکانا تکبر کی علامت سمجھی جاتی ہے۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے:

”جو شخص تکبر کے ارادے سے تہبند یا شلوار وغیرہ لٹکائے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف رحمت کی نظر سے نہیں دیکھے گا۔“ (۳)

فقہائے کرام کے ہاں اس میں کچھ تفصیل ہے۔ اگر کوئی شخص اس کو عادت بنائے اور تکبر کرتے ہوئے تصدًا پانچامہ ٹخنوں سے نیچے رکھے تو یہ صورت ناجائز اور حرام ہے۔ اگر سرکشی اور تکبر نہ ہو، صرف غفلت اور سستی ہو تو بھی مکروہ تنزیہی ہے، البتہ اگر کوئی ضرورت درپیش ہو تو اجازت ہے۔ مردوں کے لیے نصف پنڈلی تک شلوار رکھنا مستحب ہے، البتہ عورتیں شلوار کو خوب نیچے رکھیں گی، تاکہ پاؤں کا ظاہری حصہ بھی کسی کو نظر نہ آئے۔ (۴)



(۱) المدو المستعار مع رد المستعار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس: ۹/۵۰۹ = ۱۳ = الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المکراہیۃ،

اللباس التاسع فی اللبس ما یکرہ من ذلک وما لا یکرہ: ۵/۳۳۱، بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۵۲۰-۵۲۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس: ۵/۳۳۱، بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۵۲۰

الاشیاء والنظائر لابن نجیم، مانعن الثانی، کتاب الحظر والإباحة: ص ۹ = ۱

(۳) الصحیح للبخاری، کتاب اللباس، باب من حرثوبہ من الخیل: ۲/۸۶۱

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس: ۵/۳۳۳

باب اللباس

(لباس سے متعلقہ مسائل)

لباس کے لیے شرعی ضابطے

سوال نمبر (43):

مرد اور عورت کے لیے کپڑے بنانے میں کن کن امور کی رعایت ضروری ہے؟ نیز نئے لباس پہننے میں کوئی کراہت ہے یا نہیں؟

بیٹواتو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

مرد اور عورت کے لباس میں درج ذیل امور کی رعایت شرعاً ضروری ہے:

(۱).....جسم کے جس حصے کا چھپانا لازمی ہے، اس کو چھپانے والا ہو۔

(۲).....غیر مسلسلوں کی خاص وضع قطع کی عکاسی نہ کرتا ہو۔

(۳).....مرد کا لباس عورتوں اور عورت کا مردوں سے مشابہ نہ ہو۔

(۴).....مردوں کا لباس ریشم سے نہ ہو۔

(۵).....پاک چیز سے بنایا گیا ہو۔

(۶).....اس میں اسراف و تبذیر نہ ہو۔

نیز نیا یا خوبصورت لباس بنانا اور پہننا جائز ہے بشرطیکہ شہرت، ریا اور تکبر کا ذریعہ نہ بنے۔

والدلیل علی ذلك:

لبس الثياب الحميلة مباح إذا لم يتكبر، وتفسيره أن يكون معها كما كان قبلها. (۱)

ترجمہ:

خوبصورت لباس پہننا مباح ہے، بشرطیکہ اس میں تکبر نہ کرے اور اس عدم تکبر کی مطلب یہ ہے کہ کپڑے

پہن کر دیا جی رہے، جیسا کہ ان کپڑوں کے پہننے سے پہلے تھا۔

کندھے پر رومال ڈالنا

سوال نمبر (44):

کندھے پر رومال یا چادر ڈالنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اس کا ثبوت سنت نبوی ﷺ یا آثارِ صحابہ سے ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

احادیث اور سیرت کی کتابوں میں حضور ﷺ کے کردار اور گفتار کے ہر زاویہ کو محفوظ کیا گیا ہے جو شامل نبوی کے حوالے سے پوری تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں۔ ان میں آنحضرت ﷺ کے لباس کا تذکرہ بھی موجود ہے۔ جہاں تک رومال اور چادر کا مسئلہ ہے تو حضور ﷺ کے بارے میں احادیث میں رداء (چادر) کے الفاظ صراحتاً استعمال ہوئے ہیں اور اس کے کم و کیف کے بیان سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ ﷺ ایسے کپڑے کا استعمال فرمایا کرتے تھے جو رومال کے مشابہ ہوتا تھا، لہذا رومال کے استعمال کو ناجائز نہیں کہا جاسکتا۔ نیز ہمارے علاقوں میں عموماً علما اور طلبہ اسے استعمال کرتے ہیں اس لیے اس کو صلحا کے لباس کا حصہ کہا جاسکتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

روى ابن سعد عن عروة بن الزبير أن طول رداء النبي ﷺ أربعة أذرع، وعرضه ذراعان وشبر.
وروي عن ابن عمر قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس رداءً مربعاً. (۱)
ترجمہ:

ابن سعد نے عروہ بن زبیر سے روایت نقل کی ہے کہ حضور ﷺ کی چادر کی لمبائی چار گز اور چوڑائی دو گز اور ایک باشت تھی اور (دوسری روایت میں) ابن عمر سے نقل کیا گیا ہے کہ حضور ﷺ مربع چادر استعمال کرتے تھے۔



(۱) مسند الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ حبر العباد، جماع أبواب سیرتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی لباسہ، الباب التاسع فی

سفید لباس پہننے کی اہمیت

سوال نمبر (45):

علمائے کرام سے یہ بات سنی جاتی ہے کہ لباس میں سفید رنگ بہ نسبت دوسرے رنگوں کے زیادہ باعث خیر و برکت ہے۔ کیا یہ بات درست ہے؟

بیٹھو اور جواب دو

الجواب و باللہ التوفیق:

احادیث مبارکہ سے یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے رنگوں کی بہ نسبت سفید رنگ کو زیادہ پسند فرماتے تھے اور مرنے کے بعد بھی مردہ کو سفید رنگ کے لباس میں کفنانے کی ترغیب دی ہے۔ اس لیے علمائے کرام فرماتے ہیں کہ سفید رنگ کا لباس پہننا بہتر ہے۔ خصوصاً دینی علم حاصل کرنے والے طلبہ اور علما کے لیے زیادہ مناسب ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابن عباسؓ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: البسوا من ثيابکم البیض، فإنہا من خیر ثيابکم، وکفنوا فیہا موتاکم. (۱)

ترجمہ:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم سفید کپڑے پہنا کر اس لیے کہ یہ تمہارے کپڑوں میں زیادہ بہتر ہیں اور اس میں اپنے مردوں کو کفنایا کرو۔



پگڑی کی شرعی مقدار

سوال نمبر (46):

پگڑی کی شرعی مقدار کیا ہے؟ حضور ﷺ سے اس کے بارے میں کوئی روایت ثابت ہے یا نہیں؟

بیٹھو اور جواب دو

الجواب وبالله التوفيق:

حضور ﷺ کے عمامہ کی خاص مقدار کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں۔ مجسم طبرانی کی ایک روایت میں سات ذراع کا ذکر آیا ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے عمامہ کے متعلق کوئی حتمی مقدار معلوم نہ ہو سکی۔ علامہ جلال الدین سیوطی کی بھی یہی رائے ہے۔ البتہ ملا علی قاریؒ نے امام نوویؒ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی دو پگڑیاں تھیں: ایک چھوٹی اور دوسری بڑی۔ چھوٹی کی مقدار سات شرعی گز اور بڑی کی مقدار بارہ گز تھی۔ علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی تحقیق کے مطابق رسول اللہ ﷺ کی پگڑی عام حالت میں تین شرعی گز، عام نمازوں میں سات گز اور جمعہ اور عیدین میں بارہ گز ہوا کرتی تھی۔ چونکہ پگڑی کی مقدار کسی صحیح حدیث سے متعین نہیں اس لیے اس سلسلے میں وسعت سے کام لینا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

قال الشيخ شمس الدين الحزري: تتبع قدر عمامة النبي صلى الله عليه وسلم، فتبين من كلام الشيخ مسحي الدين النوروي: أنها كانت على أنحاء: ثلاثة أذرع، وسبعة، واثنى عشر من الذراع الشرعي، وهو النصف من ذراعناو تلك الأخيرة كانت للعیدین (۱) ترجمہ:

شیخ شمس الدین جزریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کی پگڑی کی مقدار کے بارے میں بہت تلاش کیا تو امام نوویؒ کے کلام سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضور ﷺ کی پگڑی مقدار کے اعتبار سے مختلف قسم کی تھی: تین شرعی گز، سات شرعی گز اور بارہ شرعی گز؛ اور شرعی گز ہمارے نصف گز کے برابر ہے۔ یہ آخری قسم (یعنی بارہ ذراع والی پگڑی) عیدین میں استعمال کے لیے تھی۔



سفید اور کالے رنگ کی پگڑی

سوال نمبر (47):

آج کل معاشرے میں اوگ مختلف رنگ کی پگڑیاں استعمال کرتے ہیں۔ ان میں بعض لوگوں کا دعویٰ ہے کہ

(۱) انور شاہ کشمیری، فیض الیاری، کتاب اللباس، باب العمامہ: ۳۷۵/۴

سفید رنگ کی پگڑی باندھنا افضل ہے جب کہ بعض کالی کو افضل سمجھتے ہیں، ان میں کوئی بات درست ہے؟

بیٹواتو جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

پگڑی باندھنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔ جہاں تک پگڑی کے رنگ کا مسئلہ ہے تو رسول اللہ ﷺ سے مختلف رنگ کی پگڑیوں کا استعمال روایات میں منقول ہے۔ ان میں سفید اور کالے رنگ کے بارے میں کسی کا اختلاف نہیں اس لیے سیاہ و سفید دونوں رنگ کی پگڑیاں آپ ﷺ سے ثابت ہونے کی وجہ سے مستحب ہیں۔ پھر بعض علمائے کرام نے سیاہ کو افضل قرار دیا ہے جب کہ بعض نے سفید کو۔ مشہور محقق شارح حدیث ملا علی قاری رحمہ اللہ سفید کو افضل قرار دیتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

جاز لبس السواد فی العمامة وغیرھا وإن الأنضل البیاض نظرا إلی اکثر أحوالہ علیہ الصلاة

والسلام فعلا وأمرأ. (۱)

ترجمہ: عمامہ یا دیگر لباس میں کالے رنگ کا استعمال جائز ہے اگرچہ اکثر حالات میں آپ ﷺ کے فعل اور حکم کی وجہ سے افضل سفید رنگ ہے۔



سبز رنگ کی پگڑی باندھنا

سوال نمبر (48):

بعض لوگوں کا کہنا کہ آج کل سبز پگڑی باندھنا اچھا نہیں، کیونکہ یہ بدعتوں کی نشانی ہے۔ کیا یہ بات درست

ہے؟

بیٹواتو جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

سبز رنگ کی پگڑی کا استعمال نبی کریم ﷺ سے کسی صحیح روایت میں ثابت نہیں۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے

الحاوی للشتاویٰ میں لکھا ہے کہ سادات سبز رنگ کی پگڑی بطور عمامت اور اتیاز کے استعمال کرتے تھے۔ شریعت میں اس کا

کوئی ثبوت نہیں، البتہ بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین نے سبز رنگ کی پگڑی استعمال فرمائی ہے۔

نیز تہمتی میں بروایت انس رضی اللہ عنہ یہ حدیث مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ کو سبز رنگ سب سے زیادہ پسند تھا، لہذا سبز رنگ کی پگڑی کو دوسرے رنگوں پر ترجیح دیے بغیر اگر کوئی استعمال کرے تو جائز ہے۔ ہاں اگر کوئی اسے اپنا شعار اور امتیازی علامت بنادے اور دوسرے رنگوں پر اس کو ترجیح اور فوقیت دے تو ایسی صورت میں اس کا استعمال بدعت کہلائے گا کیونکہ کسی سباح چیز کا التزام بدعت بن کر قابل ترک ہوتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن سليمان بن أبي عبد الله قال: أدركت المهاجرين الأولين يعمنون بعمائم كرايس صود، وببيض، وحمير، وخضر، وصفر، يضع أحدهم العمامة على رأسه ويضع القلنسوة فوقها، ثم يدير العمامة هكذا. (۱) ترجمہ: سلیمان بن ابی عبد اللہ سے روایت کیا گیا ہے کہ میں نے مہاجرین اولین کو دیکھا کہ وہ کالے، سفید، سرخ، سبز اور زرد رنگ کے کپڑے کی پگڑیاں باندھتے تھے۔ پہلے سر پر عمامے کا کپڑا رکھتے، پھر ٹوپی اس کے اوپر رکھتے اور پھر اس پر اس طرح پگڑی باندھتے تھے۔



پگڑی کے شملے کی مقدار

سوال نمبر (49):

مسنون پگڑی (عمامہ) میں شملے کی مقدار کیا ہونی چاہیے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

عمامہ باندھنا ایک سنت عمل ہے۔ عمامہ میں ایک طرف شملہ ضرور رکھنا چاہیے۔ بعض روایات میں ایک شملہ کا سامنے اور دوسرے کا پیچھے کی طرف لٹکانے کا ذکر آیا ہے اور ایک روایت میں دائیں طرف لٹکانے کا بھی ذکر ہے۔ شملہ کی مقدار کتنی ہونی چاہیے؟ اس کے متعلق ایک ذراع، ایک بالشت اور چار انگلیوں کے بقدر مختلف اقوال

منقول ہیں، لیکن رائج قول ایک ذراع کا ہے۔ البتہ شملہ اتنا لمبا نہیں ہونا چاہیے کہ وہ نصف پشت سے تجاوز کر جائے۔

والدلیل علی ذلک:

وإن المستحب إرسال ذنب العمامة بين الكتفين واختلفوا في مقدار ما ينبغي أن يكون من ذنب العمامة منهم من قدره بشبر ومنهم من قال: إلى وسط الظهر ومنهم من قال: إلى موضع الحلوس. (۱)

ترجمہ: مستحب یہ ہے کہ عمامہ کے طرف (یعنی شملہ) کو دونوں کندھوں کے درمیان لٹکائے۔ اس کے لٹکانے کی مقدار کے بارے میں علما کا اختلاف ہے۔ بعض نے ایک باشت کے برابر مقدار مقرر کی ہے، بعض نے کہا ہے کہ پشت کے نصف تک ہو، جب کہ بعض نے بیٹھنے کی جگہ تک کہا ہے۔



بچوں کو کارٹون والے کپڑے پہنانا

سوال نمبر (50):

آج کل ماریکٹوں میں بچوں کے تیار کپڑے ملتے ہیں۔ ان پر اکثر کارٹون وغیرہ ہوتے ہیں۔ کیا ایسے کپڑے بچوں کو پہنانا جائز ہے؟

بیتناؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

چھوٹے بچے اگرچہ مکلف نہیں ہیں، لیکن ان کو ایسے کپڑے پہنانا جن میں مختلف قسم کے جانوروں کی تصاویر ہوں، درست نہیں کیونکہ تصاویر کی وجہ سے رحمت کے فرشتے گھر میں نہیں آتے۔ اس لیے چھوٹے بچوں کو ایسے کپڑے پہنانے سے احتراز کرنا چاہیے۔ ایسے کپڑے بچوں کو پہنانے کی صورت میں گناہ بچوں پر عائد نہ ہوگا، بلکہ پہنانے والا گناہ گار ہوگا۔ ہاں اگر کارٹون سے کوئی تصویر نمایاں نہ ہو تو پھر کوئی حرج نہیں، لیکن چونکہ عالمی میڈیا کے کارٹونوں کے پیچھے کوئی نہ کوئی نظریہ کارفرما رہتا ہے، اس لیے اجتناب بہر حال بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلك:
وما یکره للمرجحان لبسه یکره للمفلحان والعصیان..... والإثم علی من البسهم إلا أن امرأ

حفظت: (۱)
ترجمہ: جس لباس کا پہننا مردوں کے لیے مکروہ ہے، وہ لڑکوں اور بچوں کے لیے بھی مکروہ ہے..... اور انہیں پہنانے کا
مکروہ پہنانے والے پر ہوگا اس لیے کہ ان کی حفاظت پر ہم مامور ہیں۔



عورتوں کے لیے باریک کپڑا زیب تن کرنا

سوال نمبر (51):

کچھ عورتیں باریک کپڑے پہنتی ہیں جن میں جسم کا اکثر حصہ نظر آتا ہے۔ ایسے کپڑے قابل استعمال ہیں یا

نہیں؟

بیٹھو اور جواب دو

الجواب وبالله التوفیق:

مسلمان عورت کو ایسا لباس پہننے کا حکم ہے جس میں اس کا جسم چھپا ہوا ہو اور چہرے، ہتھیلیوں اور پاؤں کے
قدموں کے علاوہ جسم کا کوئی حصہ نظر نہ آئے۔ جو لباس اتنا باریک ہو کہ اُس میں جسم کا اندرونی حصہ نظر آ رہا ہو اُس
کا استعمال شرعاً ناجائز اور حرام ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن عائشة: أن أسماء بنت أبي بكر دخلت علی رسول الله ﷺ وعليها ثياب رقاق، فأعرض
عنها رسول الله ﷺ، وقال: يا أسماء! إن المرأة إذا بلغت المحيض، لم يصلح لها أن يرى منها إلا هذا،
وهذا وأشار إلى وجهه وكفيه. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس: ۳۳۱/۵

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فیما ینبذی المرأة: ۲۱۱/۲

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ اسامہ بنت ابی بکرؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس اس حالت میں آئی کہ دو باریک کپڑے پہنے ہوئی تھی، حضور ﷺ نے اس سے منہ پھیر لیا اور فرمایا: اے اسامہ! عورت جب بائغ ہو جائے تو اس کے لیے جائز نہیں کہ اس کے بدن کا کوئی حصہ دکھائی دے، سوائے دو جگہوں کے۔ حضور ﷺ نے چہرہ اور دونوں ہتھیلوں کی طرف اشارہ فرمایا۔



عورت کے لیے کاٹن کے کپڑے استعمال کرنا

سوال نمبر (52):

بعض عورتیں گرمی کے موسم میں عموماً کاٹن کے کپڑے استعمال کرتی ہیں، جن میں بسا اوقات بدن نظر آتا ہے اور تنگ سلائی کی وجہ سے جسم کے اعضا بھی واضح نظر آتے ہیں۔ ایسے کپڑوں کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله التوفیق:

عورت کا معنی ہی پردہ ہے اس لیے اسلام نے عورت کو خصوصی طور پر پردہ کا تاکید کر دیا ہے تاکہ اس کی محبت و عصمت ہر قسم کے شر و فتنہ سے محفوظ رہے۔ ایسے ملبوسات کا استعمال جو عورت کے لیے سبب حیالی کا سبب ہو، ناجائز اور حرام ہے۔ لہذا عورت کے لیے ایسے کاٹن کا کپڑا استعمال کرنا جس میں باریکی اور تنگ سلائی کی وجہ سے اعضا کی شناخت ہو رہی ہو، درست نہیں۔ تاہم اگر کاٹن کا کوئی ایسا کپڑا ہو جس میں چڑے کا رنگ معلوم نہ ہوتا ہو اور اعضا کی شناخت بھی نہ ہوتی ہو یا یہ کہ بدن کو کسی اندرونی کپڑے سے چھپا کر اوپر باریک کپڑا پہنا ہو تو اس کا استعمال جائز رہے گا۔

والدلیل علی ذلک:

عن أبی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: صنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤسهن كأسمعة الثمعات المائلة لا يدعفن الحنة ولا يحذن ريحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا، (۱)
قال النووي في شرح كتابيات عاريات: وقيل: معناه تلبس ثوبا رفيعا يصف لون بدنهما، (۲)

(۱) صحيح مسلم، الطہاس والزينة، النساء، الکاسيات العاريات: ۲/۲۰۵

(۲) شرح النووي علی مسلم: ۵۷۷۳/۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جنہیں میں سے دو قسم کے لوگ ایسے ہیں کہ میں نے ابھی تک انہیں نہیں دیکھا ہے: ایک وہ لوگ جن کے پاس گائے کی دُم جیسے کوڑے ہیں اور اُن سے لوگوں کو مارتے ہیں، دوسری وہ عورتیں جو لباس پہنے ہوئی ہیں لیکن برہنہ ہیں، لوگوں کو اپنی طرف مائل کرتی ہیں اور خود بھی لوگوں کی طرف مائل ہوتی ہیں، اُن کے سر بخٹی اونٹوں کے گویا ہوتے ہیں۔ یہ نہ جنت میں داخل ہوں گی اور نہ ہی جنت کی بوسو گھنیں گی، حالانکہ جنت کی بوائے اتنے (یعنی بہت زیادہ) فاصلے سے سونگھی جاسکتی ہے۔

امام نووی رحمہ اللہ کا سیات عاریات کی تشریح میں فرماتے ہیں: کہا گیا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایسے باریک کپڑے پہنتی ہیں کہ اُس میں بدن کا رنگ معلوم ہوتا ہے۔



عورت کے لیے بریز استعمال کرنا

سوال نمبر (53):

عورتیں عذر کی وجہ سے یا بغیر عذر کے پستانوں پر بریز (سینہ بند) باندھتی ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

بَيِّنُوا تَوَجُّدًا

الجواب وبالله التوفيق:

عورت کے لیے ایسا لباس پہننا ناجائز ہے جس سے اعضا کا حجم نمایاں ہو۔ اس لیے اگر کوئی عورت سینہ بند کا استعمال اس طور پر کرتی ہو کہ اُس سے پستانوں کا حجم کپڑوں میں ظاہر ہو رہا ہو تو یہ جائز نہیں۔ اور اگر یہ قیاحت نہ ہو، محض جسم کی حفاظت کے لیے استعمال کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

والدليل على ذلك:

لا يحل النظر إلى عورة غيره فوق ثوب ملتزم بها يصف حجمها. (۱)

ترجمہ:

کسی کی عورت پر ایسا کپڑا ہو کہ وہ عورت سے ایسے چپکا ہو کہ اُس کا حجم ظاہر کر رہا ہو، تو اُس کو دیکھنا

جائز نہیں۔

پینٹ شرٹ کا استعمال

سوال نمبر (54):

عموماً پبلک سکول میں طلبہ کے لیے پینٹ شرٹ کو لازم قرار دیا جاتا ہے اور اس کے بغیر داخلہ ناممکن ہوتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا اس حالت میں پینٹ شرٹ کا استعمال صحیح ہے یا نہیں؟

بینو حرموا

الجواب وبالله التوفیق:

موجودہ دور میں پینٹ شرٹ اگرچہ زیادہ تر غیر مسلم ممالک میں رائج ہے، لیکن اس کے ساتھ ساتھ بعض مسلم ممالک میں بھی اچھے خاصے لوگ پینٹ شرٹ استعمال کرتے ہیں، چونکہ یہ غیر مسلموں کا مذہبی لباس نہیں، اس لیے اس کو مذہبی شعار کہنا درست نہیں، تاہم ہمارے معاشرہ میں اسے غریبی لباس سمجھا جاتا ہے اور اس کے استعمال سے ایسے لوگوں کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے، جو غریبی تہذیب سے زیادہ متاثر ہوتے ہیں، اس لیے کسی ضرورت کے بغیر اس کا پہننا جائز ہے، لیکن نہ پہننا بہتر و مستحسن ہے اور جہاں سکول، کالج یا ملازمت میں بطور وردی استعمال کرنا ضروری ہو وہاں بوجہ ضرورت کوئی حرج نہ ہوگا۔

یاد رہے کہ یہ حکم اس پینٹ کے بارے میں ہے جو اتنا چست نہ ہو کہ جسم کے اعضا کا حجم اس میں نظر آئے۔ چنانچہ اگر کوئی لباس اتنا تنگ ہو کہ اس میں جسم کے اعضا کا حجم نظر آتا ہو تو اس کا پہننا جائز نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب

لا یحل النظر إلى عورة غیرہ فرق ثوب ملتزم بلباس صاف (۱)

ترجمہ:

کسی کی عورت پر ایسا کپڑا ہو کہ وہ عورت سے ایسے چپکا ہو کہ اس کا حجم ظاہر کر رہا ہو تو اس کو دیکھنا جائز نہیں۔



مردوں کے لیے ریشمی لباس پہننا

سوال نمبر (55):

مرد کے لیے ریشمی لباس پہننے کا شرعاً کیا حکم ہے؟ جو مقدار معاف ہے، برائے کرم اس کا تعین فرمائیں۔

بینو اتؤجروا

الجواب و بالله التوفيق:

سونا اور ریشم ایسی چیزیں ہیں کہ ان کا استعمال صرف عورتوں کے لیے جائز ہے، مردوں کے لیے دنیا میں اس کا استعمال جائز نہیں۔ آخرت میں اللہ تعالیٰ مردوں کو ان کا حصہ عنایت فرمائیں گے۔ ایک مرتبہ آپ ﷺ گھر سے باہر تشریف لائے، آپ ﷺ کے ایک ہاتھ میں ریشم اور دوسرے ہاتھ میں سونا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں، عورتوں کے لیے جائز ہیں۔“ اس روایت سے مطابقت حرمت معلوم ہوتی ہے البتہ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ایک مرتبہ ایسا جبہ زیب تن فرمایا جس کے کنارے ریشم کے تھے۔ اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ تھوڑی مقدار میں اجازت ہے۔ فقہائے کرام نے اس کی مقدار تین یا چار انگلیوں کے برابر بتائی ہے۔ جیسے ریشم کا قیہ یا جھالر، تو جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

لا یحل للرجال لبس الحریر..... إلا أن القلیل عفو، وهو مقدار ثلاثة أصابع أو أربعة كالأعلام
والصكفوف بالحریر، لما روی أنه علیہ السلام نہی عن لبس الحریر إلا موضع أصبعین أو ثلاثة أو أربعة
أراد الأعلام، وعنه علیہ السلام أنه كان یلبس حبة مكفوفة بالحریر۔ (۱)

ترجمہ: مردوں کے لیے ریشم پہننا حلال نہیں..... البتہ تھوڑی مقدار معاف ہے اور وہ تین یا چار انگلیوں کی مقدار ہے، جیسے نقش و نگار یا ریشم کے کنارے، کیونکہ یہ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ریشم کے کپڑے سے منع فرمایا البتہ دو یا تین یا چار انگلیوں کی مقدار کو مستثنیٰ کیا۔ اس سے آپ کی مراد نقش و نگار تھا۔ آپ ﷺ کے بارے میں یہ بھی منقول ہے کہ آپ ﷺ ایسا جبہ پہنتے تھے جس کا جھالر ریشم کا تھا۔



شلوار ٹخنوں سے نیچے لٹکانا

سوال نمبر (56):

بعض لوگ شلوار ٹخنوں سے نیچے لٹکانے کے عادی ہوتے ہیں۔ اس کے متعلق شرعی حکم واضح فرمائیں۔

بینوا بنو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

شلوار ٹخنوں سے نیچے لٹکانا چونکہ تکبر کی علامت سمجھی جاتی ہے اور تکبر اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے اس لیے احادیث مبارکہ میں تہہ بند ٹخنوں سے نیچے لٹکانے پر سخت وعید آئی ہے۔ اگر کوئی شخص اس کو عادت بنائے اور غرور و تکبر کی نیت سے قصداً پانچ ٹخنوں سے نیچے لٹکاتا ہو تو یہ ناجائز اور حرام ہے اور اگر غرور و تکبر کی نیت نہ ہو تو حرام اگرچہ نہیں لیکن کراہت سے پھر بھی خالی نہیں اس لیے احتیاط کرنی چاہیے۔ بالخصوص نماز چونکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے عجز و انکساری کی عبادت ہے اس لیے نماز میں بہر حال تکبر کے اس منظر سے اجتناب کا اہتمام کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابی ہریرۃ: أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا ينظر اللہ يوم القيامة إلى من جرّ

إزاره بطراً. (۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس شخص کی طرف (رحمت کی نظر سے) نہیں دیکھے گا جو تکبر کے طور پر تہہ بند لٹکائے گا۔

إسبال الرجل إزاره أمفل من الكعین إن لم یکن للخیلاء، ففیہ کراہۃ تنزیہ. (۲)

ترجمہ: کسی شخص کا ٹخنوں سے نیچے تہہ بند لٹکانا اگر تکبر کی وجہ سے نہ ہو، تو اس میں کراہت تنزیہی ہے۔



(۱) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب من جرّ ثوبه من الخیلاء: ۲/۸۶۹

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس: ۵/۳۳۳

باب الحجاب

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمتِ مشروعیت:

حجاب یعنی پردہ شریعتِ مطہرہ کے امتیازی امور میں سے ایک اہم امر ہے۔ چونکہ عورت معاشرے کا ایک اہم فرد ہے اور پورے معاشرے کے امن و امان اور عزت و ناموس کا دار و مدار عورت کی حیا پر مبنی ہے، اس لیے حیا اور پردے کو عورت کا طبعی تقاضا اور فطرت بنا دیا گیا ہے اور اس کو قرآن و حدیث میں جا بجا اپنا پناؤ سنگھار چھپا کر رکھنے کا حکم دیا ہے، کیونکہ کوئی بھی سلیم الفطرت عورت یہ نہیں چاہتی کہ اس کا جسم اجنبی مردوں کی غلط نگاہوں اور شہوانی حرکات کی آماجگاہ بنے اور محض لوگوں کی تفریح طبع کا سامان بن کر معاشرے میں اپنا حقیقی مقام کھو بیٹھے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عورت کو چھپا کر رکھنے والی چیز قرار دے کر فرمایا کہ جب عورت (بلا ضرورت) اپنے گھر سے نکلتی ہے تو شیطان اس کو گھور گھور کر دیکھنے لگ جاتا ہے۔

”إن المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان“ (۱)

عورت کے لیے اصل تو یہ ہے کہ اس کا جسم ہر وقت باپردہ اور مستور رہے، لیکن ہر وقت جسم کو چھپا کر رکھنے میں حرج ہے اور رہن سہن، گھریلو اور معاشرتی ضروریات کے پیش نظر اس کا مختلف مردوں سے واسطہ بھی پڑتا ہے، اس لیے شریعت نے پردہ کا حکم دینے میں ضرورت، رشتہ داری اور قتنہ و فساد ہر ایک پہلو کو مد نظر رکھ کر ایک ٹھوس نظام مرتب کیا ہے، جس پر عمل پیرا ہونے کے بعد ایک پاک اور مستحکم معاشرہ کی تشکیل ممکن ہو سکے گی۔

حجاب کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

حجاب کا لغوی معنی ہے ”چھپانا، منع کرنا“۔ اسی طرح ہر وہ چیز جو دو چیزوں کے مابین حائل ہو جائے، حجاب کہلاتا ہے۔ شریعت کی اصطلاح میں حجاب سے مراد وہ پردہ ہے جس کے بارے میں عورتوں کو حکم دیا گیا ہے، چونکہ شرعی پردہ ہوس اور شہوت کی نگاہوں کو عورتوں سے روکتا ہے، اس لیے اس کو حجاب (مانع) کہتے ہیں۔ (۲)

(۱) جامع الترمذی، أبواب الطلاق والرضاع، باب ما جاء في كراهية الدخول على المغيبات، باب: ۶/۲۲۲

(۲) الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة حجاب: ۵/۱۷

حجاب کی مشروعیت:

حجاب کا باقاعدہ حکم قرآن کریم کی اس آیت میں نازل ہوا:

﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلْنَهُنَّ مِن وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَذَلِكُمْ يَذَّكَّرُ﴾ (۱)

اور جب تمہیں نبی کی بیویوں سے کچھ مانگنا ہو تو پردے کے پیچھے سے مانگو۔

مذکورہ آیت تین یا پانچ ہجری میں نازل ہوئی، جس میں پردے کا باقاعدہ حکم نازل ہوا۔ اس کے علاوہ سورۃ نور کی مختلف آیات خصوصاً آیت نمبر ۳۰ اور ۳۱ میں بھی پردے سے متعلق اصول و ضوابط ذکر کیے گئے ہیں۔

پردے کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

علامہ کاسانیؒ نے پردے کی مختلف صورتیں ذکر فرمائی ہیں اور پھر ان میں سے ہر ایک کی الگ الگ تقسیم کر کے قرآن و حدیث اور دلائل عقلیہ سے ان کے احکام ذکر کیے ہیں۔ ذیل میں اسی بحث کا خلاصہ پیش کیا جا رہا ہے۔
پردہ کرنے کی درج ذیل صورتیں ہیں:

- (۱) مرد کا عورت کو دیکھنے اور چھونے کا حکم
- (۲) عورت کا مرد کو دیکھنے اور چھونے کا حکم
- (۳) مرد کا مرد کو دیکھنے اور چھونے کا حکم
- (۴) عورت کا عورت کو دیکھنے اور چھونے کا حکم
- (۱) مرد کا عورت کو دیکھنے اور چھونے کا حکم:

نکاح یا دوسری قرائنوں کی وجہ سے عورتوں کی مختلف قسمیں ہیں، چونکہ ان میں سے ہر ایک قسم کا حکم ایک دوسرے سے الگ الگ ہے، اس لیے اولاً ان عورتوں کی اقسام ذکر کرنا ضروری ہے۔ علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں کہ عورتوں کی سات قسمیں ہیں:

(۱) منکوحات یعنی نکاح میں آئی ہوئی عورتیں۔

(۲) مملوکات یعنی ذاتی باندیاں۔

(۳) ذی رحم محرم یعنی وہ عورتیں جو رشتہ دار بھی ہوں اور ہمیشہ کے لیے ان سے نکاح کرنا بھی حرام ہو، جیسے: ماں، بہن،

بٹی، خالہ، پھوپھی۔

(۳) وہ عورتیں جو محرم ہوں لیکن ذی رحم نہ ہوں، یعنی ذاتی رشتہ داری اور خاندان میں تو نہ ہوں لیکن ان سے نکاح کرنا حرام ہو، جیسے: رضاعت اور مصاہرت (سسرالی رشتہ داری) سے حرام ہونے والی عورتیں۔

(۵) کسی اور شخص کی باندیاں (۶) آزاد اجنبی عورتیں جو نہ تو ذی رحم (رشتہ دار) ہوں اور نہ محرم (حرام)

(۷) وہ عورتیں جو ذی رحم یعنی رشتہ دار تو ہوں لیکن محرم نہ ہوں یعنی ان سے نکاح کرنا جائز ہو، جیسے: چچا، پھوپھی، خالہ، ماموں وغیرہ کی بیٹیاں (۱)

(۱) منکوحات (بیویوں) کے احکام:

منکوحات یعنی نکاح میں آئی ہوئی عورتیں: شوہر کے لیے ان کو سر سے پاؤں تک دیکھنا، چھونا اور فائدہ اٹھانا جائز ہے، چاہے لباس کی موجودگی میں ہو یا غیر موجودگی میں، البتہ حالت حیض میں امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسفؒ کے ہاں صرف شلوار کے اوپر سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، اس لیے کہ لباس کی غیر موجودگی میں ممکن ہے کہ حالت حیض میں جماع کرنے کی نوبت آئے اور ایسا کرنا حرام ہے۔ امام محمدؒ کے ہاں اگر کسی کو اپنے نفس پر قدرت حاصل ہو تو اس کے لیے جماع کے علاوہ باقی سب کچھ لباس کے بغیر بھی جائز ہے، تاہم احتیاط پر عمل کرنا زیادہ بہتر اور شرعی اصول کے موافق ہے۔ میاں بیوی کے لیے ایک دوسرے کی شرم گاہوں کو دیکھنا بھی جائز ہے، البتہ زیادہ مناسب یہ ہے کہ نہ دیکھا کریں۔ مرد کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ بیوی کے ساتھ غیر فطری شرم گاہ میں جماع کر لے۔ عورت کے لیے بھی اپنے شوہر کے تمام اعضا کو دیکھنا، چھونا اور فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ (۲)

(۲) منکوحات کے احکام:

منکوحات یعنی ذاتی باندیوں کے احکام منکوحات کی طرح ہیں، یعنی سر سے پاؤں تک ان کو دیکھنا، چھونا اور فائدہ لینا جائز ہے، بشرط یہ کہ کسی اور کے نکاح میں نہ ہوں۔

(۳) ذی رحم محرم عورتوں کے احکام:

آدمی کے لیے اپنی ذی رحم محرم عورتوں (ماں، بہن، بیٹی، خالہ، پھوپھی) کا سر، چہرہ، کان، سینہ، بازو، پستان،

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الامتحان: ۴۸۳/۶، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحۃ، فصل فی النظر والمس: ۵۲۴/۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الامتحان: ۴۸۴/۶-۴۸۷

پنڈلی اور پاؤں کو دیکھنا جائز ہے۔ مذکورہ عورتوں کے بارے میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جن اعضا کو بلاستر (لباس) دیکھنا جائز ہو تو ان کو چھونا بھی جائز ہوتا ہے۔

مذکورہ عورتوں کا یہ حکم قرآن کریم کی اس آیت سے جائز ہے:

﴿وَلَا يَدِينُ زِينَتُهُنَّ إِلَّا لِبَعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَاءِ هُنَّ أَوْ آبَاءُ بَعُولَتِهِنَّ﴾ (۱)

اس کے علاوہ چونکہ ذی رحم محرم رشتہ داروں کا آپس میں شہوت اور فتنہ فساد نہیں ہوتا اور معاشرتی ضروریات کی کثرت کی وجہ سے ان کا باہمی اختلاط بھی زیادہ ہوتا ہے، اس لیے ان کے لیے مذکورہ اعضا کو دیکھنا اور چھونا جائز قرار دیا گیا۔ مذکورہ عورتوں کے ساتھ سفر کرنا یا خلوت و تنہائی میں بیٹھنا بھی جائز ہے، تاہم اگر کہیں بھی شہوت کا خطرہ پیدا ہو تو یہ تمام افعال ناجائز اور حرام ہوں گے۔

مذکورہ عورتوں کے پیٹ، پشت اور ناف سے لے کر گھٹنوں تک کے اعضا کو بلا حائل دیکھنا جائز نہیں، البتہ اگر لباس یا کپڑا وغیرہ موجود ہو اور کپڑوں کی موجودگی میں ان عورتوں کو ضرورت کی وجہ سے اٹھانا بٹھانا پڑے تو فتنے اور شہوت کی غیر موجودگی میں ایسا کرنا جائز ہے۔ یہی احکام ذی رحم محرم مردوں کے لیے بھی ہیں یعنی عورتوں کے لیے اپنے ذی رحم محرم مردوں کے ساتھ دیکھنے اور چھونے کے جواز و عدم جواز میں یہی اصول کارفرما ہیں۔ (۲)

(۳) وہ عورتیں جو محرم ہوں لیکن ذی رحم نہ ہوں:

ان کے احکام ذی رحم محرم عورتوں کی طرح ہیں۔

(۵) مملوکات الاغیار یعنی کسی غیر شخص کی باندیاں:

ان کے احکام بھی ذی رحم محرم عورتوں کی طرح ہیں، بشرط یہ کہ شہوت اور فتنے کا اندیشہ نہ ہو۔ (۳)

(۶) آزاد اجنبی عورتیں، جو نہ ذی رحم (رشتہ دار) ہوں اور نہ محرم (حرام):

آزاد اجنبی عورت کے ہاتھوں اور چہرے کے علاوہ بقیہ کسی بھی عضو کے ہاتھوں سے دیکھنا جائز ہے، البتہ اگر وہ عورت عورت کے ہاتھوں سے دیکھنا جائز ہے۔ چونکہ مختلف طبعی اور معانی کے ہاتھوں سے دیکھنا جائز ہے، البتہ اگر وہ عورت عورت کے ہاتھوں سے دیکھنا جائز ہے۔

(۱) تفسیر القرآن مجید، ج ۱، ص ۱۰۰

(۱) المنور: ۳۱

(۲) تفسیر القرآن مجید، ج ۱، ص ۱۰۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۴۸۸-۴۹۰

(۳) تفسیر القرآن مجید، ج ۱، ص ۱۰۰

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۴۹۰-۴۹۱

جائے تو وہاں پردہ کھنا حرام اور ناجائز ہے۔ (۱)

(۷) غیر محرم رشتہ دار عورتیں:

وہ عورتیں (چچا زاد، خالہ زاد، ماموں زاد، پھوپھی زاد) جو رشتہ دار تو ہوں لیکن محرم نہ ہوں تو ان کو دیکھنے اور

چھونے کے احکام بھی اجنبی عورتوں کی طرح ہیں۔ (۲)

ضرورت کی وجہ سے دیکھنے کا حکم:

فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ جہاں ضرورت موجود ہو تو وہاں شہوت کے اندیشے کے باوجود بقدر ضرورت دیکھنا جائز ہوتا ہے، جیسے: گواہی دیتے وقت قاضی کا کسی عورت کو دیکھنا، زنا کی گواہی قائم کرنے کے لیے زانی اور مزنیہ کو دیکھنا، نکاح کی نیت سے کسی عورت کو دیکھنا سب جائز ہیں۔ (۳)

چہرے کا پردہ:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن وحدیث کی رو سے عورت کے لیے ضرورت اور دفع حرج کے طور پر اجنبیوں کے سامنے ہاتھ یا چہرہ کھولنے کی اجازت ہے، لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ایسا کرنے کی مطلقاً رخصت اور اجازت ہے، یہ سب کچھ تب ہے جب کہ فتنے کا خوف نہ ہو اور انسان اپنے آپ کو اس سے مطمئن اور مامون پائے، لیکن اس سے کون دانا انکار کی جرأت کر سکتا ہے کہ بہت سے احکام ایسے ہیں کہ ان کی اساس سماجی اقدار پر ہوتی ہے۔ اسی کو حضرت عائشہؓ جیسی بالغ نظر فقیہہ نے واضح طور پر فرمایا کہ گو حضور ﷺ نے عورتوں کو مسجد میں نماز کی ادائیگی کی اجازت دی ہے لیکن اگر آپ ﷺ آج کی عورتوں کے حالات دیکھتے تو ضرور ان کو منع فرما دیتے:

”لو أدرك رسول الله ﷺ ما أحدثت النساء لمنعهن“.

چنانچہ ہمارے زمانہ کے سماج کے بارے میں یہ سمجھنا کہ مردوں کی نظر عورتوں کے چہروں پر غیر شرعی جذبات سے غاری ہو کر پڑے گی تو یہ محض خوش خیالی اور خام فکری کہلائے گی۔ نقباء حنفیہ میں سے علامہ کاسانیؒ اور علامہ حصکفیؒ وغیرہ نے باقاعدہ اس کی تصریح بھی کر دی ہے کہ:

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۹۹۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۹۹۷

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۹۹۲، ۹۹۳

"فحل النظر مقيد بعدم الشهوة وإلا فحرام" (۱)

اجنبی عورت کا اجنبی مرد کو دیکھنے کا حکم:

عورت کے لیے اجنبی مرد کے ناف سے لے کر گھٹنوں تک کے اعضا کے علاوہ بقیہ جسم کو دیکھنا جائز ہے بشرط یہ کہ شہوت اور فتنے کا خوف نہ ہو۔ (۲)

غلام، خصی، عمنین (نامرد) اور منخت (بیجڑے) سے پردے کا حکم:

مذکورہ احکام میں عام صحت مند آزاد مرد اور غلام، خصی، عمنین اور منخت کا حکم یکساں ہے۔ (۳)

بچوں سے پردے کا حکم:

اگر بچہ اتنا چھوٹا یا شعوری طور پر اتنا کمزور ہو کہ وہ عورت کے مخصوص حالات و صفات اور حرکات سے بالکل بے خبر ہو اور اعضاے مستورہ (شرعاً چھپائے جانے والے اعضا) اور غیر مستورہ میں تمیز نہ کر سکے تو ان سے پردہ کرنا ضروری نہیں، البتہ قریب البلوغ اور صاحب تمیز بچے کے سامنے اعضاے برزنت اور عورت ظاہر کرنا کسی طرح بھی مناسب نہیں، البتہ اگر عورت بوڑھی ہو اور شہوت کے قابل ہی نہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔ (۴)

بوڑھی عورت کے پردے کا حکم:

وہ خواتین جو بڑھاپے کی عمر تک پہنچ چکی ہوں تو ان کی کمزوری اور بڑھاپے کی وجہ سے ان کو یہ اجازت حاصل ہے کہ وہ اپنے اعضاے حجاب و برزنت غیر محرم مردوں کے سامنے کھول سکتی ہیں، تاہم ایسا کرنے سے ان کا مقصد لوگوں کو اپنی برزنت دکھانا نہ ہو۔ یہی قرآنی تعلیم ہے۔ (۵)

ہاتھ، چہرے اور پاؤں کو چھونے کا حکم:

اجنبی عورت کے مذکورہ تین اعضا کو بلا شہوت دیکھنا تو جائز ہے، لیکن ان کو چھونا کسی بھی صورت جائز نہیں، اس

(۱) الدر المختار، کتاب الحظرو الإباحة، فصل فی النظر والمس، ۵۳۲/۹، بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۹۳، ۱۸۳۔

قامیس الفقہ، مادة حجاب: ۱۸۰/۲۔

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۹۳۔

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۹۴۔ (۴) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۹۵۔

(۵) النور: ۶۰، بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۹۵، ۹۶۔

لیے کہہ دیکھنے میں ضرورت کا عمل وظل موجود تھا لیکن چھونے میں کوئی ضرورت نہیں۔ (۱)

کپڑوں میں اجنبی عورت کو دیکھنا:

کپڑوں میں ملبوس اجنبی عورت کا لباس اگر چست اور نامناسب نہ ہو تو بلا شہوت اس کو دیکھنا جائز ہے اور اگر لباس انتہائی چست اور اعضا کی ساخت بیان کرنے والا ہو تو ایسے لباس میں اجنبی عورت کو دیکھنا جائز ہے، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ نے ایسی عورتوں کو حقیقت میں عاریات یعنی ننگی عورتیں کہہ کر تعبیر فرمایا ہے۔ (۲)

عورت کی آواز کا حکم:

عورت کو شریعت نے بلند آواز کے ساتھ بات کرنے سے منع کیا ہے، اس طور پر کہ اجنبی مرد بھی اس کی آواز سن سکے۔ اسی طرح عورت کے لیے اجنبی مردوں کے ساتھ ضرورت کے وقت نرم اور دلکش لہجے میں بات کرنا بھی ناجائز ہے، البتہ اگر ضرورت ہو، مثلاً گھر میں کوئی مرد نہ ہو اور دستک دینے والے کو جواب دینا ہو یا ٹیلیفون اٹھانا ہو تو سخت اور اجنبی لہجے میں بات کرنے کی اجازت ہے۔ (۳)

عورت کے زیور کی آواز کا حکم:

غیر محرم مردوں کے سامنے ایسے زیور جو خود بخود بجتے ہوں یا ایک دوسرے کے ساتھ لگ جانے سے آواز پیدا کرتے ہوں، پہننا جائز نہیں۔ اسی طرح جوئی مار کر زیور کی آواز کے ذریعے کسی کو اپنی طرف متوجہ کرنا بھی جائز نہیں۔ (۴)

مرد کا مرد کو دیکھنے اور چھونے کا حکم:

ایک مرد دوسرے مرد کے تمام اعضا کو دیکھ سکتا ہے، سوائے ناف اور گھٹنوں کے مابین حصہ کے، بشرط یہ کہ شہوت کا خوف نہ ہو۔ حنفیہ کے ہاں گھٹنا ستر میں داخل ہے اور ناف داخل نہیں۔

ضرورت کا دائرہ کار اس سے الگ ہے، لہذا ضرورت اور علاج کے وقت کسی بھی عضو کو بقدر ضرورت دیکھا

جاسکتا ہے۔ (۵)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۲۹۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۲۹۶

(۳) احکام القرآن للمحاصر، من سورة الأحزاب، فصل: ۳/۳۵۹

(۴) النور: ۳۱، احکام القرآن للمحاصر، من سورة الأحزاب، فصل: ۳/۳۵۹

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۶/۲۹۷

امرد کو دیکھنے کا حکم:

تا بالغ بچہ یا امرد (بے ریش نوجوان) اگر عورتوں کی طرح قابل التفات و شہوت ہو تو اس کا حکم بھی عورتوں کا ہے، لہذا شہوت کی نظر سے اس کو دیکھنا ناجائز ہے۔ یہی حکم اس کے ساتھ بات چیت کرنے اور خلوت کا بھی ہے۔ (۱)

مصافحہ، معانقہ اور تقبیل کا حکم:

مردوں کا آپس میں مصافحہ کرنا مسنون ہے، البتہ تقبیل (بوسہ لینے) سے متعلق اصول یہ ہے کہ تقبیل کی جو صورت تضائے شہوت اور تلذذ کے لیے وضع ہوئی ہو تو وہ مکروہ ہوگی، جیسے ہونٹوں یا رخساروں کا بوسہ لینا اور جو صورت برکت اور عزت کے لیے وضع ہوئی ہو، جیسے ماتھے یا سر کا بوسہ لینا؛ تو یہ جائز ہوگی۔ معانقہ کے لیے بھی یہی اصول ہے۔ حنفیہ میں سے طرفین کے ہاں کراہت تقبیل سے مراد غالباً یہی شہوت اور تلذذ کی صورت ہوگی۔ (۲)

عورت کا عورت کو دیکھنے اور چھونے کا حکم:

ایک مرد دوسرے مرد کے جن اعضا کو دیکھ اور چھو سکتا ہے، انہی اعضا کو ایک عورت دوسری عورت کا بھی دیکھ یا چھو سکتی ہے، یعنی ناف سے گھٹنے تک، بشرط یہ کہ شہوت کا شائبہ نہ ہو۔ ضرورت کے وقت ایک عورت دوسری عورت کے اعضاء مخصوصہ بھی دیکھ سکتی ہے، بلکہ علاج و تدادی کے وقت مرد کے لیے بھی بقدر ضرورت دیکھنے کی اجازت ہے۔ (۳)

استیذان (اجازت لینے) کے احکام:

استیذان کا معنی ہے اجازت طلب کرنا۔ چونکہ کسی کے گھر میں اجازت کے بغیر داخل ہونے سے حجاب یعنی پردہ کے احکام کی خلاف ورزی ہوتی ہے، اس لیے فقہائے کرام ”باب الحجاب“ میں استیذان کے احکام بھی ذکر کرتے ہیں۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ کسی غیر کے گھر میں داخل ہونے والا شخص یا تو اجنبی ہوگا یا وہ گھر والوں کے محارم میں سے ہوگا، اگر اجنبی ہو تو اجازت طلب کیے بغیر اس کے لیے گھر میں داخل ہونا جائز نہیں، چاہے اس گھر میں کوئی

(۱) ردالمحتار علی الدر المنہار، کتاب المحظور والإباحة، فصل فی النظر والمس: ۵۲۰، ۵۲۱/۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۱۹۷/۶۔ ۱۹۹

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان: ۱۹۹/۶

رہائش پذیر ہو یا نہیں، اس لیے کہ گھر صرف افراد کے لیے ذریعہ حجاب نہیں، بلکہ یہ مال اور دوسرے گھریلو امور کے لیے بھی ذریعہ حجاب ہوتا ہے۔

گھر میں داخل ہوتے وقت سب سے پہلے اجازت لینا ضروری ہے، اس کے بعد سلام کرنا چاہیے۔ اگر کسی شخص کو اندر آنے کی اجازت نہ ملے تو اسے واپس جانا چاہیے۔ کسی کے دروازے پر بیٹھ کر انتظار کرنا یا اجازت پر اصرار کرنا مکروہ ہے۔ زیادہ سے زیادہ تین مرتبہ اجازت لینے کے بعد واپس لوٹنا بہتر طریقہ ہے۔ یہ حکم تب ہے جب کسی کے گھر میں داخل ہونا محض ملاقات یا عام ضرورت کے لیے ہو، اگر کہیں کسی کے گھر کے اندر کوئی غیر شرعی فعل کھلم کھلا طور پر ہو رہا ہو یا کہیں قتل و عارت اور چوری یا ڈاکہ زنی ہو رہی ہو تو منع کرنے کی طاقت ہوتے ہوئے بلا اجازت اندر جانا ضروری ہے۔

اگر گھر میں داخل ہونے والا گھر کے محارم میں سے ہو، تب بھی اجازت لینا ضروری ہے، تاکہ وہ کسی کو ایسی حالت میں نہ دیکھے جس سے اس کو شرمندگی کا سامنا کرنا پڑے۔

گھر کے دوسرے افراد کے لیے تین نجی اوقات میں یعنی فجر کی نماز سے پہلے، ظہر کے قیلولہ کے وقت اور عشا کی نماز کے بعد کسی کے ذاتی گھریلو کمرے میں داخل ہونا جائز نہیں۔ اس کے علاوہ اوقات میں گھر کے افراد کا ایک دوسرے کے پاس جانا جائز ہے۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ مذکورہ تین اوقات میں بچوں کے لیے کسی کے گھریلو کمرے میں داخل ہونا تو جائز ہے، لیکن مناسب یہ ہے کہ ان کی تعلیم و تربیت کے لیے ان کو سمجھایا جائے کہ اس وقت کسی کے پاس جانا مناسب نہیں۔

عمومی استعمال والی جگہوں، مثلاً: حمام، دکان، بیت الخلاء وغیرہ میں بلا اجازت داخل ہونا جائز ہے۔

گھر میں داخل ہونے کے بعد کے احکام:

کسی کے گھر میں داخل ہونے کے بعد اگر اجنبی عورت سے خلوت کی نوبت آئے تو مرد کے لیے ایسی خلوت ناجائز ہے، البتہ اگر محرم عورت سے خلوت کا موقع پیش آئے تو جائز ہونے کے باوجود خود کو بچانا زیادہ مناسب ہے۔ (۱)



باب الحجاب (پردے سے متعلق مسائل) پردہ کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (57):

شرعی پردہ سے کیا مراد ہے؟ اس میں کون کون سی جگہوں کو ڈھانپنا ضروری ہے اور عورت کا چہرہ ہاتھ، پاؤں پردہ میں داخل ہیں یا نہیں؟
بیتوا تزوجرو

الجواب وبالله التوفیق:

ستر عورت اور عورتوں کا حجاب (پردہ) دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ عورت عربی میں مرد و عورت کے بدن کا وہ حصہ ہے جس کا چھپانا شرعاً بھی فرض ہے اور عقلاً و طبعاً بھی۔ اردو و فارسی میں اسے ستر کہا جاتا ہے۔ آزاد عورت کا سارا بدن ستر میں داخل ہے، سوائے چہرہ، ہتھیلی اور ٹخنوں تک پاؤں کے، یہ اعضا ستر سے مستثنیٰ ہیں۔ یاد رہے کہ جن اعضا کا ستر ضروری ہے انہیں چھپانا محرم اور غیر محرم دونوں سے ضروری ہے۔

دوسرا مسئلہ حجاب و پردہ کا ہے کہ عورتیں اجنبی مردوں سے پردہ کریں۔ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ چہرہ، ہتھیلیاں اور قدم ستر میں داخل نہیں، لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ چہرہ اور ہتھیلیاں پردہ سے بھی مستثنیٰ ہیں یا نہیں؟ تاہم اس پر علما کا اتفاق ہے کہ اگر چہرے اور ہتھیلیوں پر نظر ڈالنے سے فتنہ کا اندیشہ ہو تو ان کی طرف دیکھنا جائز نہیں۔ ظاہر ہے کہ حسن و زینت کا اصل مرکز انسان کا چہرہ ہے اور اس پر نظر ڈالنے سے فتنہ پیدا نہ ہونا شاذ و نادر ہی ہے، اس لیے عورت کو غیر محرم کے سامنے قصداً چہرہ کھولنا جائز نہیں۔

واللہ لیل علی ذلک:

﴿يُذَيِّنُ عَلَيْهِنَّ مِنْ خَلَابِيهِنَّ﴾ قال أبو بكر: في هذه الآية دلالة على أن المرأة الشابة مأمورة

بستر وجهها عن الأجنبي. (۱)

ترجمہ:

”عورتیں اپنی چادریں اپنے آپ پر نیچی کر لیا کریں“ امام ابو بکر الجصاصؒ فرماتے ہیں: یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جو ان عورت اجنبی مردوں سے اپنا چہرہ چھپانے پر مامور ہے۔



عورت کس سے پردہ کرے

سوال نمبر (58):

عورت کے لیے کن افراد سے شرعاً پردہ ضروری ہے؟ قریبی رشتہ داروں سے پردہ کیا ختم ہے؟

بیشوا تنویر

الجواب وبالله التوفیق:

عورت معاشرے کا ایک اہم فرد ہے۔ معاشرے کا امن و امان اور عزت و ناموس کا دار و مدار اس کی حیاداری پر مبنی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شریعت مطہرہ نے عورت کو دائمی عزت دلانے کی خاطر اس پر اجنبی مردوں سے پردہ کرنا لازمی قرار دیا ہے۔ تاہم محارم (وہ لوگ جن سے ہمیشہ کے لیے عورت کا نکاح حرام ہو) مثلاً: باپ، بیٹا، چچا، ماسوں وغیرہ اور بھانجین اور نابالغ بچوں سے پردہ ضروری نہیں۔ ان کے علاوہ تمام غیر محرم لوگوں سے پردہ ضروری ہے۔

جہاں تک ان قریبی رشتہ داروں کا تعلق ہے، جو غیر محرم ہوں لیکن ہمارے مجبوری اجتماعی مکان میں رہتے ہوں اور شوہر بیوی کے لیے علیحدہ مکان میں رہائش دینے سے قاصر ہو تو اگر نیت و فساد کا کوئی خطرہ نہ ہو تو مجبوری کے وقت چہرے، ہتھیلی اور پاؤں کا ان قریبی رشتہ داروں کے سامنے ظاہر ہونے کی گنجائش ہے، البتہ عورت کے لیے یہ بہر حال جائز نہیں کہ دیور، جیسٹ، شوہر کے بھانجے، بھتیجے، تندوئی اور دیگر غیر محارم کے سامنے اس کا گردن، پنڈلی یا سینہ وغیرہ کھلا رہے۔ نیز ان کے ساتھ تنہائی میں بیٹھنے اور ملنے سے بھی احتراز لازم ہے۔ اور اگر ان غیر محرم رشتہ داروں سے ملنے سے نیت و فساد یا کسی بھی جانب سے میلان کا کوئی خطرہ ہو تو پھر پردہ ضروری اور واجب ہے۔

والدلیل علی ذلک:

﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُجُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ

أَبْنَاءُ بُعُولَتِهِمْ أَوْ إِخْوَانِهِمْ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِمْ أَوْ نِسَاءُ هُنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ أَوْ التَّابِعِينَ
غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الطُّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ﴿١﴾

ترجمہ: اور مومن عورتوں سے کہہ دو کہ وہ اپنی نگاہیں نیچے رکھیں اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کریں اور اپنی سجاوٹ کسی پر ظاہر نہ کریں، سوائے اس کے جو خود ہی ظاہر ہو جائے اور اپنی اوڑھنیوں کے آئینے گرہ بانوں پر ڈال لیا کریں اور اپنی سجاوٹ اور کسی پر ظاہر نہ کریں، سوائے اپنے شوہروں کے یا اپنے باپ کے یا اپنے شوہروں کے باپ یا اپنے بیٹوں یا اپنے شوہر کے بیٹوں یا اپنے بھائیوں یا اپنے بھائیوں کے بیٹوں یا اپنی بہنوں کے بیٹوں یا اپنی عورتوں کے یا ان کے جو ان کی ملکیت ہیں یا ان خدمت گاروں کے جن کے دل میں کوئی تقاضہ پیدا نہیں ہوتا یا ان بچوں کے جو ابھی عورتوں کے چھپے ہوئے حصوں سے آشنا نہیں ہوئے۔



مشترکہ گھر میں شرعی پردے کا حکم

سوال نمبر (59):

شریعت نے غیر محارم سے پردے کا حکم دیا ہے۔ اگر ایک شخص کے گھر میں اس طرح ماحول ہو کہ وہاں پر بچا زاد بہنیں، بھابھیاں اور دوسری غیر محارم خواتین بھی موجود ہوں اور ان کے والدین بھی شرعی پردے کے پابند نہ ہوں تو اس صورت میں ایسے شخص کے لیے والدین اور دیگر رشتہ داروں سے تعلقات قائم رکھنے کا شرعی طریقہ کار کیا ہے؟

بینوا و بینوا

الجواب وبالله التوفیق:

عورت کے لیے غیر محرموں سے پردہ کرنا ضروری ہے، لیکن جہاں کہیں مشترکہ خاندانی نظام ہو اور وہاں عورت کے لیے چہرہ چھپانا باعث حرج ہو یا قطع رحمی کا خطرہ ہو تو ایسے ماحول میں عورت کے لیے گھر میں موجود غیر محرم رشتہ داروں سے اس طرح پردہ لازم نہیں جیسے اجنبی مردوں سے لازم ہے۔ چنانچہ چہرہ یا ہتھیلی اگر ان کے سامنے کھل جائے تو ملامت نہیں بشرطیکہ نتنے کا اندیشہ نہ ہو اور غیر محرموں سے خلوت اختیار نہ کرے۔ چنانچہ اگر فتنہ و فساد میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو پھر پردہ واجب ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

وأما النظر إلى الأجنبية فنقول: يحوز النظر إلى مواضع الزينة الظاهرة منهن وذلك الوجه والكف في ظاهر الرواية كذا في الذخيرة، وإن غلب على ظنه أنه يشتبه فهو حرام كذا في البنایع. النظر إلى وجه الأجنبية إذا لم يكن عن شهوة ليس بحرام لكنه مكروه كذا في السراجية. وروى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى يحوز النظر إلى قدمها أيضا. (۱)

ترجمہ: جہاں تک اجنبی عورتوں کو دیکھنے کا تعلق ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اجنبی عورت کی ظاہری زینت کی جگہ کو دیکھنا جائز ہے جو کہ ظاہر الروایۃ کے مطابق چہرہ اور ہتھیلی ہے۔ اسی طرح ذخیرہ میں بھی ہے۔ اور اگر کسی کا ظن غالب ہو کہ دیکھنے سے شہوت پیدا ہوگی تو پھر دیکھنا حرام ہے۔ اسی طرح بنایع میں ہے۔ اجنبی عورت کے چہرہ کی طرف دیکھنا اگر شہوت سے نہ ہو تو حرام نہیں لیکن مکروہ ہے۔ اسی طرح سراجیہ میں ہے۔ اور حسن نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ اجنبی عورت کے قدم کو دیکھنا بھی جائز ہے۔



رضاعی بہن بھائیوں سے پردہ کرنا

سوال نمبر (60):

زید نے مدت رضاعت میں زینب کی ماں کا دودھ پیا ہے۔ اسی طرح زینب نے زید کی ماں کا دودھ پیا ہے۔ تو اب زید اور اس کے بھائیوں کا زینب اور اس کی بہنوں سے پردہ کرنے کا کیا حکم ہے؟

بیشواؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے نسب اور رضاعت کے احکام ایک جیسے ہوتے ہیں، لہذا جس طرح نسبی بہن بھائیوں کا آپس میں ایک دوسرے سے پردہ نہیں ہوتا، اسی طرح رضاعی بہن بھائیوں کا بھی ایک دوسرے سے پردہ نہیں۔ صورت سوال میں اگر زید اور زینب کے درمیان اس طرح رضاعت ثابت ہو کہ ایک دوسرے کی ماں کا دودھ پیا ہو تو زید کے لیے زینب کی تمام بہنیں نسبی بہنوں کی طرح ہیں، لہذا ان کے مابین پردہ کرنا واجب نہیں۔ اسی طرح

زینب کے لیے زید کے تمام بھائی نسبی بھائیوں کی طرح ہیں، لہذا ان کے مابین بھی پردہ کرنا واجب نہیں۔ بشرطیکہ فتنہ و فساد کا اندیشہ نہ ہو۔

البتہ زید کے دوسرے بھائیوں کا زینب کی دوسری بہنوں کے ساتھ اور زینب کے دیگر بھائیوں کا زید کی دوسری بہنوں کے ساتھ چونکہ رضاعت کا کوئی رشتہ نہیں، اس لیے زینب کی بہنیں زید کے بھائیوں سے اور زید کی بہنیں زینب کے بھائیوں سے پردہ کریں گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن عائشة قالت جاء عمی من الرضاعة يستأذن علی فأبیت أن أذن له حتی أستم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما جاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلت إن عمی من الرضاعة استأذن علی فأبیت أن أذن له فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلیج علیک عملک قلت إنا أَرْضَعْتِی الْمَرْأَةَ وَلَمْ یَرْضَعْنِی الرَّحْلُ فَالْإِنِّ عَمَلُکَ فلیج علیک. (۱)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میرے رضائی چچا آئے اور میرے پاس آنے کی اجازت چاہی۔ میں نے انہیں اجازت دینے سے انکار کیا، یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ سے معلوم کر لوں۔ جب آپ ﷺ تشریف لائے تو میں نے عرض کیا: میرے رضائی چچا نے میرے پاس آنے کی اجازت چاہی تو میں نے اجازت دینے سے انکار کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تمہارے چچا تمہارے پاس (گھر میں) داخل ہوں (کوئی حرج نہیں)۔“ میں نے عرض کیا: مجھے تو عورت نے دودھ پلایا ہے مرد نے نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”یہ تمہارے چچا ہیں، اس لیے آپ کے پاس (گھر میں) داخل ہو جائے۔“



عورت کے شرعی پردہ کی حدود

سوال نمبر (61):

عورت کن لوگوں سے پردہ کرے گی؟ کن لوگوں سے کرنا واجب ہے اور کن سے نہیں؟ ماموں، خالہ، چچا، تایا اور بچہ بیٹی کے لڑکے جن کو عرف عام میں بھائی کہا جاتا ہے، ان سے پردے کا کیا حکم ہے؟

بیّنوا انوار جردا

الجواب وبالله التوفیق:

عورت پر جن لوگوں سے پردہ کرنا واجب نہیں، ان کی تفصیل سورہ نور کی آیات کی روشنی میں درجہ ذیل ہے: ۱: شوہر: ۲: باپ، دادا، پردادا... ۳: شوہر کا باپ (اس میں بھی دادا پردادا شامل ہیں) ۴: اپنی اولاد، ۵: شوہر کے لڑکے جو دوسری بیوی سے ہوں، ۶: اپنے ماں شریک بھائی سب اس میں شامل ہیں، ۸: بہنوں کے لڑکے، ۹: مغفل یعنی وہ بے عقل لوگ جو عورتوں کی طرف کوئی رغبت و شہوت نہ رکھتے ہوں اور نہ ان کے اوصاف حسن اور حالات سے کوئی دلچسپی رکھتے ہوں، ۱۰: وہ بچے جو بلوغ کے قریب نہ پہنچے ہوں اور عورتوں کے مخصوص حالات و صفات اور حرکات و سکنات سے بالکل بے خبر ہوں۔ ان کے علاوہ رضاعی رشتہ سے جو محارم ہیں ان سے بھی پردہ واجب نہیں۔ نیز مسلمان عورتوں کے لیے کافر عورتوں سے پردہ مستحب ہے۔

اس کے علاوہ ماموں، خالہ، چچا، تایا اور پھوپھی کے لڑکے غیر محرم ہیں لہذا ان سے پردہ کرنا ضروری ہے؛ البتہ ان میں سے کوئی اگر ایک گھر میں ساتھ رہتا ہو تو اس کے سامنے چہرہ یا ہتھیلی کھلے رہنے کی گنجائش ہے بشرطیکہ فتنہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔ جب کہ ان کے ساتھ خلوت میں بیٹھنے اور ضرورت سے زائد بات چیت سے احتراز بہر حال کیا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ خُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ﴾ قال العلامة الألو سي: وهذا الحكم ليس خالصاً بالآباء الأقربين بل آباء الأبناء وإن علو كذلك. ومثلهم آباء الأمهات وكذا ليس خاصاً بالأبناء، والبنين الصليبين بل يعمهم وأبناء الأبناء وبني البنين وإن سفلوا، والمراد بالأخوان ما يشمل الأعيان..... وبني العلات..... والأخفاف..... ولم يذكر سبحانه الأعمام والأخوال مع أنهم كما قال الحسن وابن جبير كسائر المحارم في جواز إبداء الزينة لهم، قيل: لأنهم في معنى الأخوان من حيث كون الجد سواء كان أب الأب أو أب الأم في معنى الأب فيكون ابنه في معنى الأخ. (۱)

ترجمہ: (اور نہ کھولیں اپنا سنکار مگر اپنے خاندان کے سامنے یا اپنے باپ کے یا اپنے خاندان کے باپ کے یا اپنے بیٹے

کے یا اپنے خاوند کے بیٹے کے یا اپنے بھائی کے یا اپنے بھتیجوں کے یا اپنے بھانجوں کے سامنے (عامرہ آؤی فرماتے کہ یہ حکم صرف باپ تک خاص نہیں، بلکہ دادا اور پردادا بھی اس میں شامل ہیں اور اس طرح ماں کے باپ کے لیے بھی یہی حکم ہے۔ اسی طرح صرف حقیقی بیٹے مراد نہیں، بلکہ عام ہے پوتا اور پڑپوتا بھی اس میں شامل ہے اور بھائیوں میں حقیقی و غلامی و اخیانی سب شامل ہے۔۔۔ اللہ تعالیٰ نے چچا اور ماموں کا ذکر نہیں کیا حالانکہ حسن و ابن جبر نے ان کو دیگر مہارم کی طرح شمار کیا ہے کہ عورت کو جائز ہے کہ ان کے سامنے اعضائے زینت ظاہر کر دے۔ بعض کے نزدیک یہ بھائیوں کے معنی میں ہیں کیونکہ دادا کی حیثیت باپ کی ہے خواہ وہ دادا ہو یا نانا۔ چنانچہ ان کا بیٹا بھائی کی طرح ہوگا۔



بھابھی کے ساتھ ہاتھ ملانا

سوال نمبر (62):

ایک آدمی مشترکہ گھر میں اپنے بھائیوں کے ساتھ رہتا ہے۔ کیا وہ اپنی بھابھی کے ساتھ ہاتھ ملا سکتا ہے؟

بیشواؤ جرحوا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی شرعی ضرورت کے بغیر اجنبی عورت کے چہرے، ہاتھ، پاؤں یا بدن کے کسی بھی حصے کو چھونا ممنوع اور حرام ہے۔ بھابھی چونکہ نامحرم ہے اس لیے دیور کے لیے بھابھی سے ہاتھ ملانا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولانحل المصافحة إن كانت نشتہی، (۱)

ترجمہ:

اگر (اجنبی عورت) مشتہاۃ ہو تو اس سے مصافحہ حلال نہیں۔



لے پالک سے پردہ کرنا

سوال نمبر (63):

بعض لوگ بے اولاد ہوتے ہیں تو کسی کے بچے کو لے کر اس کو اپنا منہ بولا بیٹا بنا لیتے ہیں اور انہی کی گود میں پردہ پوش پاکر وہ بلوغ تک پہنچ جاتا ہے۔ کیا بلوغ کے بعد ایسے لے پالک لڑکے سے اُس کی منہ بولی ماں کو پردہ کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

بیتوانزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں عورتوں کے لیے پردہ نہ کرنے کی رخصت صرف اُن مردوں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے محرمات کی فہرست میں ذکر کیا ہے۔ ان کے علاوہ عورتوں کے لیے اجنبی مردوں سے پردہ کرنا واجب ہے۔ کسی دوسرے شخص کے بچے کو منہ بولا بیٹا بنا کر پالنے سے اُس سے کوئی رشتہ ثابت نہیں ہوتا۔ اگر منہ بولی ماں اُس کی نسبی یا رضاعی محرمات میں سے ہو، مثلاً: نسبی پھوپھی یا خالہ ہو یا رضاعی ماں، پھوپھی یا خالہ ہو تو بالغ ہونے کے بعد اس کا اُس سے پردہ ضروری نہیں، اور اگر محرمیت کا کوئی رشتہ نہ ہو تو نامحرم ہونے کی بنا پر اُس سے پردہ ضروری ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَانِكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي

السَّبِيلَ﴾ (۱)

ترجمہ:

اور تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا حقیقی بیٹا نہیں بنایا۔ یہ (بے اصل) باتیں ہیں جو تم اپنے منہ سے کہہ دیتے ہو، اور اللہ تعالیٰ وہی بات کہتا ہے جو حق ہو اور وہی صحیح راستہ بتلاتا ہے۔



بد اخلاق اور بد خصلت خاتون سے پردہ کرنا

سوال نمبر (64):

آج کل معاشرہ میں بعض مسلمان خواتین مغربی عورتوں کو دیکھ کر بری خصلتوں کو اچھائی سمجھ کر اختیار کرتی ہیں اور شریف خاندان کی باپردہ خواتین کے پاس اُن کے آنے جانے سے بے پردگی اور فتنہ کا اندیشہ ہے۔ ایسی عورتوں سے باپردہ خواتین کا پردہ کرنا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

اسلام نے ہر مسلمان کو، چاہے مرد ہو یا عورت عفت و عصمت اور پاک دامن زندگی گزارنے کا حکم دیا ہے اور منکرات و فواحش کے سد باب کے لیے عورت کو پردے کا حکم دیا ہے۔ جس طرح عورت کے لیے اجنبی اور نامحرم مردوں سے پردہ فرض ہے، اسی طرح اگر فتنہ کا اندیشہ ہو تو نیک سیرت خاتون کو بدکردار عورت سے تعلق قائم کرنا، میل جول رکھنا یا اُس کے سامنے چہرہ کھولنے سے احتراز کرنا چاہیے۔ تاہم اصلاح اور دعوت کی غرض سے بے پردہ عورتوں سے ملنا اور ان کو پردہ اور دین کی دعوت دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ولا ینبغی للمرأة الصالحة أن تنظر إلیہا المرأة الفاجرة؛ لأنها تصفہا عند الرجال، فلا تضع حجابہا ولا تخمارہا. (۱)

ترجمہ: اور نیک سیرت خاتون کے لیے یہ مناسب نہیں ہے کہ بدکردار عورت اس کی طرف نگاہ ڈالے، کیونکہ وہ اس کے اوصاف اجنبی مردوں کے سامنے بیان کرے گی۔ پس باپردہ خاتون اس کے سامنے نہ اپنی چادر اتارے اور نہ دوپٹہ۔



گھر کے اندر عورت کا سر چھپانا

سوال نمبر (65):

اگر ایک عورت گھر میں کام کے دوران باریک دوپٹہ سر پر ڈالے، جس سے بال نظر آئیں تو کیا اس سے وہ

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الخطر والاباحۃ، فصل فی النظر واللمس: ۵۲۴/۹

گناہ گار ہوگی یا نہیں؟ نیز گھر کی چار دیواری میں رہتے ہوئے عورت کے لیے کس قسم کے لباس کی رعایت ضروری ہے۔
بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے محارم کے لیے عورت کے سر کے بال دیکھنا جائز ہے، اس لیے محارم کے سامنے اگر عورت کے بال کھلے رہیں تو اس پر گناہ گار نہ ہوگی، اگرچہ اسے چھپانا بہتر ہے۔
صورتِ مسئلہ میں اگر کسی عورت کے ساتھ گھر میں صرف محارم رہتے ہوں، کوئی غیر محرم گھر میں موجود نہ ہو تو محارم کے سامنے گھر میں باریک دوپٹہ استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔ لیکن اگر گھر میں غیر محرم جیسے چچا زاد بھائی یا دیور وغیرہ بھی سکونت رکھتے ہوں تو ایسی صورت میں عورت کے لیے باریک دوپٹہ پہننا جائز ہے۔ اس سے وہ گناہ گار ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

برخص للمراة كشف الرأس في منزلها وحدها، فأولى أن يحوز لها لبس خمار رقيق يصف مانتعته عند محارمها، (۱)
ترجمہ:

عورت کے لیے اپنے گھر میں جب کہ وہ اکیلی ہو سرنگا کرنا جائز ہے۔ پس اس کے لیے اپنے محرموں کے سامنے ایسا باریک دوپٹہ پہننا بطریقِ اولیٰ جائز ہے، جس سے اس دوپٹے کے نیچے (کا حصہ) نظر آتا ہو۔



عورت کی آواز

سوال نمبر (66):

ہمارے علاقے میں بعض حضرات کا یہ دعویٰ ہے کہ عورت کی آواز ستر نہیں ہے اور دلیل میں یہ بات پیش کرتے ہیں کہ ازواجِ مطہرات سے نزولِ حجاب کے بعد بھی پس پردہ روایات منانا ثابت ہے۔ کیا واقعی عورت کی آواز ستر نہیں؟ اگر بے قیود لاکھ کی روشنی میں وضاحت کریں۔

(۱) الفناوی الہندیۃ، الکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس وما یکرہ : ۳۳۲/۵

الجواب وبالله التوفیق:

عورت کی آواز کے ستر ہونے اور نہ ہونے میں ائمہ مجتہدین اور فقہائے کرام کا آپس میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک ستر ہے، ان کا استدلال بخاری و مسلم کی اس حدیث سے ہے، جس میں نمازی کے سامنے سے گزرنے والوں کو رد کرنے کے لیے مرد کو بلند آواز سے "سبحان اللہ" کہنے کا حکم ہے، جب کہ عورت کے لیے آواز نکالنے کی بجائے "تصفیق" یعنی ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر مارنے کا حکم ہے۔ دیگر فقہائے کرام اس کو ستر میں شامل نہیں کرتے ہیں، ان کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں ازواج مطہرات یا دیگر صحابیات کا نزول حجاب کے بعد پردہ کے پیچھے سے روایات سنانے کا ثبوت موجود ہے۔

سورۃ احزاب کی آیت نمبر ۳۲ سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کی آواز مطلقاً ستر نہیں، البتہ جس موقع پر یا جس لہجہ سے عورت کی آواز سے فتنہ پیدا ہونے کا خطرہ ہو، وہاں ظاہر کرنا ممنوع ہے اور جہاں خوف فتنہ نہ ہو تو جائز ہے۔ احتیاط اسی میں ہے کہ بلا ضرورت عورت پس پردہ بھی غیر محرموں سے گفتگو نہ کرے اور جب گفتگو کی ضرورت پیش آئے تو ایسا نرم لہجہ اختیار نہ کرے جس میں کشش ہو۔

والدلیل علی ذلک:

﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَحْضَمْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ (۱)

ترجمہ: اے نبی کی بیویو! اگر تم تقویٰ اختیار کرو تو تم عام عورتوں کی طرح نہیں ہو۔ لہذا تم نزاکت کے ساتھ بات مت کیا کرو، کبھی کوئی ایسا شخص ہے جو جالاجل کرنے لگے جس کے دل میں روگ ہوتا ہے، اور بات وہ کہو جو بھلائی والی ہو۔



مرد کا بالغ لڑکیوں کو پڑھانا

سوال نمبر (67):

ہمارے علاقہ کے ایک مدرسہ میں ایک استاد بچیوں کو حفظ قرآن اور ناظرہ پڑھاتے ہیں۔ طالبات میں سولہ

سترہ سال کی لڑکیاں بھی شامل ہیں۔ کیا ایک مرد کا اس عمر کی لڑکیوں کو پڑھانا جائز ہے؟ بیّنوا وجہاً

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم کے الفاظ سیکھنا اور حفظ کرنا ہر مسلمان کے لیے بہت بڑی سعادت اور ثواب کا عمل ہے۔ مردوں کی طرح عورتوں کو بھی اس کے حصول کا اہتمام کرنا چاہیے۔ تاہم عورتوں کی تعلیم میں حد درجہ احتیاط ضروری ہے اور احتیاط کا تقاضہ یہ ہے کہ عورتوں کی تعلیم کے لیے کسی خاتون حافظہ، قاریہ کا انتظام کیا جائے۔ البتہ اگر کہیں سے خاتون مغلہ کا بندوبست نہ ہو سکے تو بوجہ ضرورت ایسے مرد کو پڑھانے کی اجازت دی جاسکتی ہے جو عمر رسیدہ متقی اور پرہیزگار ہو اور اس سے کسی قسم کی بے احتیاطی یا فتنے کا اندیشہ نہ ہو، استاد اور طالبات کے مابین مضبوط پردہ حائل ہو اور کبھی معلم و طالبہ اکیلے نہ ہوں، طالبات استاد کے سامنے بلا ضرورت گفتگو نہ کریں۔ اگر مناسب ماحول اور محفوظ طریقہ تعلیم بشرائط مذکورہ موجود ہو تو بالغ لڑکیوں کے لیے مرد استاد سے قرآن مجید کے ناظرہ اور حفظ کی تعلیم حاصل کرنے کی گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وفی هذه الأحادیث استحباب وعظ النساء وتذكيرهن الآخرة وأحكام الإسلام وحسن علی الصدقة وهذا إذا لم يترتب علی ذلك مفسدة وخوف علی الواعظ أو الموعوظ أو غیرهما۔ (۱)
ترجمہ:

ان احادیث سے عورتوں کو وعظ کرنے، انہیں آخرت کی یاد دلانے، احکام اسلام سے واقف کرانے اور انہیں صدقہ کی ترغیب دینے کا استحباب معلوم ہوتا ہے۔ بشرطیکہ اس سے کوئی فساد نہ بنے اور وعظ کرنے والے، یا جس کو وعظ کیا جا رہا ہے، یا ان کے علاوہ کسی اور کے بارے میں (فتنہ میں مبتلا ہونے کا) خوف نہ ہو۔



عورتوں کی مخلوط ملازمت

سوال نمبر (68):

آج کل سرکاری محکموں میں مرد اور عورتیں مخلوط عمل کے طور پر کام کرتی ہیں۔ شرعی نقطہ نظر سے اس کی کیا حیثیت ہے؟ اگر ناجائز ہے تو اس کا متبادل کوئی اور طریقہ ہو سکتا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

اس دارقانی میں مردوں پر معاشی انتظام اور محنت و مزدوری کی ذمہ داری عائد کی گئی ہے، جب کہ عورتوں پر امور خانہ داری اور بچوں کی ابتدائی تعلیم و تربیت کا بوجھ ڈالا گیا ہے، لیکن عصر حاضر میں عورتوں کو آزادی اور مساوات کے نام سے دھوکہ دے کر بازاروں اور دفاتروں کا راستہ دکھایا گیا، جس کے نتیجے میں مرد و عورت کا بے جا اختلاط بڑھ گیا اور کئی معاشرتی مفاسد اور خرابیاں پیدا ہوئیں اور خاندانی نظام بری طرح متاثر ہوا۔ ان خرابیوں سے چھٹکارا پانے اور دنیا و آخرت کی کامیابی کے لیے مرد و زن کے بے جا اختلاط سے چھٹکارا حاصل کرنا ہماری مذہبی و اخلاقی ذمہ داری ہے۔ خواہ وہ تعلیم کے میدان میں ہو یا ملازمت میں یا کسی اور جگہ پر۔ عورت کو چاہیے کہ وہ اپنی فطرت کے تقاضوں کی رعایت رکھے ہوئے امور خانہ کو سرانجام دے اور بلا ضرورت کوئی ملازمت اختیار نہ کرے، تاہم اگر کسی عورت کو باہر مجبوری ملازمت اختیار کرنا پڑے تو اس کے لیے مندرجہ ذیل شرائط کا لحاظ رکھنا نہایت ضروری ہے:

۱۔ ملازمت کے لیے گھر سے مکمل شرعی پردہ کے ساتھ نکلے۔

۲۔ ایسی جگہ ملازمت کی کوشش کرے، جہاں صرف عورتوں کے ساتھ واسطہ پڑتا ہو۔ کسی غیر محرم کے ساتھ بے جا اختلاط، گفتگو اور خصوصاً خلوت سے حد درجہ اجتناب کرے۔

۳۔ ملازمت کے لیے نکلنے وقت خوشبو اور بناؤ سنگھار سے اجتناب کرے۔

۴۔ ولی یعنی باپ یا شوہر کی اجازت سے باہر نکلے۔

ان شرائط کا لحاظ رکھتے ہوئے عورت کی ملازمت جائز ہو سکتی ہے، ورنہ ناجائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْحَاحِلَةِ الْأُولَى﴾ (۱)

ترجمہ: اور تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھرو۔

لیس للنساء نصب فی الخروج إلا مضطرة. (۲)

ترجمہ: مجبور عورت کے سوا کسی کو باہر جانے کی اجازت نہیں۔



مخلوط تعلیم

سوال نمبر (69):

عورتوں کا مردوں کے ساتھ ایک ہی کلاس میں بیٹھ کر تعلیم حاصل کرنا، جبکہ عورتیں پردے کا اہتمام کرتی ہوں،

شرعاً کیا ہے؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

موجودہ دور میں فحاشی و بے حیائی عروج کو پہنچ چکی ہے۔ ان حالات میں مسلمان عورتوں کی حیا اس وقت محفوظ رہ سکتی ہے جب وہ اپنے گھروں میں اپنے آپ کو پابند رکھیں۔ اسلام نے عورت کو بلا ضرورت گھر کی چار دیواری سے نکلنے سے منع کیا ہے، البتہ مجبوری کی وجہ سے پردے کا اہتمام کرتے ہوئے بڑی چادر یا برقعہ پہن کر نکلنا جائز ہے۔

تعلیم و تربیت جیسی ضرورت کے لیے نکلنے کو فقہائے کرام نے اس شرط کے ساتھ جائز کہا ہے کہ پردے کا پورا اہتمام ہو، فتنہ و فساد پھیلنے کا اندیشہ نہ ہو، مردوں کے ساتھ اختلاط نہ ہو۔ موجودہ دور میں مردوں اور عورتوں کی مخلوط تعلیم میں فتنے و فساد کا پہلو محتاج بیان نہیں، اس لیے عورتوں کا مردوں کے ساتھ مخلوط تعلیم حاصل کرنا جائز نہیں۔ البتہ اگر عورتوں کے لیے علیحدہ تعلیم کا ادارہ میسر نہ ہو اور طب یا کوئی ایسی تعلیم ہو کہ کچھ مسلمان باحیا خواتین کا اسے حاصل کرنا معاشرتی ضرورت شمار کیا جاتا ہو تو ایسی صورت میں مخلوط ادارہ میں تعلیم کی گنجائش ہوگی بشرطیکہ:

- ۱..... چہرے کو چھپائے اور مکمل پردے کا خاص اہتمام کرے۔
- ۲..... عفت و عصمت اور حیادتا مومن پر کوئی آغچ نہ آنے دے۔
- ۳..... مردوں کے ساتھ غیر ضروری اختلاط، خلوت اور ہم کلامی سے مکمل اجتناب کرے۔
- ۴..... پڑھائی کے فوراً بعد گھر میں واپس ہو۔

والدلیل علی ذلک:

عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال: المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان، (۱)

(۱) جامع الترمذی، أبواب الطلاق والمعاہ، باب ما جاء فی کراهیة الدخول علی المغیبات : ۲۲۲/۱

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت پردہ میں رہنے کی چیز ہے۔ چنانچہ جب کوئی عورت اپنے پردہ سے باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کو (فتنہ میں ڈالنے کے لیے) گھورتا ہے۔



لڑکیوں کا نعتیہ مقابلہ میں حصہ لینا

سوال نمبر (70):

لڑکیوں کے لیے نعت پڑھنا کیسا ہے؟ نیز ہمارے ہاں لڑکوں کی طرح لڑکیوں کی بھی نعتیہ مقابلے کی محفلیں ہوا کرتی ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

ہینو اتھروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی محفل و مجلس میں اللہ تعالیٰ کی صفات اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے محاسن کا ذکر یقیناً موجب برکت اور باعث ثواب ہے۔ حضرت حسان بن ثابتؓ کو منبر پر بٹھا کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود ان سے وہ اشعار پڑھواتے تھے جو کفار کے مقابلہ میں نبی علیہ السلام کے محاسن اور مدح و تعریف پر مشتمل ہوا کرتے تھے۔ نعتیہ کلام جیسے مرد پڑھ سکتے ہیں ایسے ہی عورتوں کے لیے بھی نعتیہ کلام پڑھنے کی گنجائش ہے بشرطیکہ سننے والی صرف عورتیں ہوں، اور مردوں کو اُس وقت یا بعد میں بذریعہ آڈیو یا ویڈیو اس کی آواز نہ پہنچے۔ اور جہاں تک اس کے مقابلے منعقد کرنا ہے تو وہ بھی فی نفسہ اگرچہ جائز ہے، لیکن آج کل ایسی محافل کئی خارجی مفاسد پر مشتمل ہوتی ہیں، اس لیے ان میں حصہ لینے کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ ایسی محفلوں میں عموماً درج ذیل مفاسد ہوا کرتی ہیں:

۱..... مرد و زن کا بے تحاشا اختلاط ہوتا ہے، جو شریعت میں ممنوع ہے۔

۲..... مقابلہ میں حصہ لینے والی لڑکیوں میں سے اکثر بالغہ یا کم از کم مراہقہ ہوتی ہیں۔

۳..... عموماً خوب میک اپ کر کے اپنے آپ کو سجالتی ہیں اور پھر سریلی آواز سے لوگوں کو اپنی طرف مائل کرتی ہیں، جس کی حدیث میں ممانعت وارد ہوئی ہے۔

۴..... ایسی محفلیں عموماً مجلس حمد و نعت کی بجائے محض نمائش گاہ بن جاتی ہیں۔

۵..... علاوہ ان میں ویڈیو کیمروں کے ذریعہ فلم سازی بھی ہوتی ہے، جو تصویر کدھرے میں آنے کی وجہ سے شرعاً ممنوع ہے۔

ان وجوہ کی بنا پر ایسی محافل کا انعقاد اور ان میں لڑکیوں کی شرکت جائز نہیں، تاہم اگر ان سب خلافِ شرع امور کا مکمل طور پر سد باب ہو اور خواتین باہمی طور پر کوئی ایسی محفل منعقد کریں جس میں حمد و ثنا اور نعت رسول مقبول ﷺ یا دین کی فکر مندی کا تذکرہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

والدليل على ذلك:

ولا نجيز لهم رفع أصواتهم ولا تمطيطها ولا تليينها وتقطيعها لما في ذلك من استمالة

الرجال إلى البنين وتحريك الشبهوات منهم ومن هذا لم يحز أن تروى المرأة . . (۱)

ترجمہ: ہم عورتوں کے لیے یہ جائز نہیں سمجھتے کہ وہ اپنی آوازیں اونچی کریں، یا اسے زیادہ کھینچیں، یا اس میں نرمی پیدا کرے، یا اذنانِ شعر پر بولیں، کیونکہ اس سے ان کی طرف مرد مائل ہوں گے، اور ان کی شہوتیں پیدا ہوں گی۔ اور اسی وجہ سے عورت کے لیے اذان دینا جائز نہیں۔

درء المفسد اولیٰ من جلب المنافع . . . فإذا تعارضت مفسدة ومصلحة، فدفع المفسدة مقدم

في الغالب. (۲)

ترجمہ: مفاسد کا دفع کرنا منفعت کے حصول سے زیادہ بہتر ہے۔ جب کوئی مفسدہ اور مصلحت متعارض ہوں تو اکثر حالات میں مفسدے کو دور کرنا مقدم ہوگا۔ ❀❀❀

پرنسپل کا تعلیمی امور میں استانیوں سے بغیر پردہ کے مشورہ کرنا

سوال نمبر (71):

زید ایک سکول میں بطور پرنسپل خدمات سرانجام دے رہا ہے۔ یہ سکول دو شعبوں پر مشتمل ہے۔ ایک میں استانیوں پڑھاتی ہیں اور دوسرے شفٹ میں مرد اساتذہ ہیں۔ زید ان کی نگرانی اور تعلیمی معیار کی بہتری کے لیے بطور مشورہ ان کے پاس جایا کرتا ہے اور اس سکول میں بالغ طالبات بھی ہوتی ہیں۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ کیا زید کا وہاں جانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر ناجائز ہے تو شریعت محمد ﷺ کی رو سے ان کے ساتھ نشست و برخاست کی صورت کیا ہوگی؟ کیا اسلام نے ایسا طریقہ بتایا ہے، جس میں بے پردگی نہ ہو؟ سکول کی دوسری طالبات کے ساتھ کس طرح

(۱) منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، الصلوة، باب شروط الصلوة: ۱/۷۱

(۲) شرح محلة الخالد أناسی بالمادة ۳۰/۱: ۷۰/۱

پیش آنا چاہیے؟ اس طرح کرنے سے صرف زید گناہ گار ہو گا یا استانیاں اور طالبات بھی؟

الجواب وبالله التوفیق:

خواتین کی تعلیم و تعلم کے بارے میں شریعت محمدیہ ﷺ کی رائے مثبت ہے، بشرطیکہ حدود اللہ کی رعایت ہو۔ تاہم موجودہ دور میں پردہ نہ ہونے کی وجہ سے خواتین کا تعلیم حاصل کرنا بے شمار مفاسد کے لیے راہ ہموار کرنے کا ذریعہ ہے۔

صورت مسئلہ میں بہتر یہ ہے کہ پرنسپل طالبات کی نگرانی استانیوں کے سپرد کر دے اور جہاں تک استانیوں سے تعلیمی مسائل کے بارے میں مشورہ کی بات ہے تو اس میں اگر شرعی پردہ کی رعایت رکھی جائے تو پھر گنجائش ہے، لیکن بغیر شرعی پردہ کے کسی اجنبی عورت سے ملاقات کرنا شریعت میں جائز نہیں اور اس صورت میں چائین گناہ گار ہوں گے۔ خواتین باپردہ ہو کر پرنسپل سے میٹنگ کر سکتی ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأُمَّهَاتُكُمْ وَمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَاتِي مِنْ حَلَاةٍ بَيْنَ يَدَيْكُمْ﴾. قال العلامة

الآلوسی تحت هذه الآية: وقال القمبستانی: منع النظر من الشابة في زماننا، ولو بلا شهوة. (۱)

ترجمہ:

(اے پیغمبر ﷺ اپنے بیویوں سے اور اپنی صاحبزادیوں سے اور دوسرے مسلمانوں کی بیویوں سے بھی کہہ دیجئے کہ بچی کر لیا کریں اپنے اوپر اپنی چادریں) علامہ آلوسیؒ اس آیت کی تشریح میں علامہ قمبستانی کا قول نقل کرتے ہیں کہ آج کل نوجوان عورت کی طرف بغیر شہوت کے دیکھنا بھی منع ہے۔



ہسپتال اور ہوائی سفر میں خواتین سے بات کرنا

سوال نمبر (72):

ہسپتال اور ہوائی سفر میں نرس اور ایئر ہوسٹس سے بات کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ ان سے کسی چیز کا مطالبہ

یا کوئی بات پوچھنا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ اجنبی عورت کی طرف شہوت کی نگاہ سے دیکھے یا بات کرے۔ البتہ کسی حاجت کے تحت بلا شہوت ضروری بات چیت کر سکتا ہے۔ چنانچہ نرس یا ایئر ہوسٹس کے ساتھ بات کی ضرورت پیش آئے تو اس سے بات کرنا یا کچھ پوچھنا جائز ہے، لیکن بات کرتے ہوئے اس کی طرف دیکھنے سے نپتہ کا اندیشہ ہے اس لیے دیکھے بغیر بات کرے۔

والدلیل علی ذلك:

فلما نحیز الکلام مع النساء الأجانب ومحاورتهن عند الحاجة إلی ذلك. (۱)

ترجمہ: ہم حاجت کے وقت اجنبی عورتوں کے ساتھ بات چیت اور گفتگو جائز سمجھتے ہیں۔



مجبوری کی حالت میں دوسرے آدمی کا ستر دیکھنا

سوال نمبر (73):

میرا ایک بھائی ہاتھ پاؤں سے معذور ہے۔ کسی کے سہارے کے بغیر خود بول و براز کے لیے جانے سے قاصر ہے۔ ان ضروریات کے لیے ماں اس کو سہارا دے کر کرسی پر بٹھاتی ہے جس میں کشف عورت سے لاپہی ہے۔ جب کہ تشاے حاجت کے بعد استنجا کی ضرورت بھی پڑتی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ میری ماں کو اس کی ان تمام ضرورتوں کو پورا کرنا کیسا ہے، جب کہ اس کی عمر اٹھارہ (۱۸) سال ہے؟

بینوا انو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ ستر کا چھپانا واجب ہے۔ بیوی کے علاوہ کسی کو بھی ناف سے لے کر گھٹنوں تک بدن دکھانا جائز نہیں۔ البتہ شدید ضرورت و حاجت کے موقع پر بقدر ضرورت دیکھنا جائز ہے۔ صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص جو کہ ہاتھ پاؤں سے معذور ہے، اگر اس کی بیوی موجود نہ ہو تو کوئی دوسرا مرد

اُس کے ساتھ تعاون کا اہتمام کرے، جبکہ ماں بھی سخت ضرورت میں مدد کر سکتی ہے۔ مگر ان تمام صورتوں میں جہاں تک ہو سکے کوشش کی جائے کہ ستر کے مواضع کو نہ دیکھے۔ ماں کی نسبت سے بھائی کی خدمت زیادہ مناسب ہے۔

والدلیل علی ذلک:

الضرورات تبیح المحظورات. (۱)

ترجمہ: ضرورت ممنوع کام کو مباح کر دیتی ہے۔

الضرورات تقدر بقدرها. (۲)

ترجمہ: ضروریات کو اپنے اندازہ تک محدود رکھا جائے گا۔



ضرورت کے وقت ستر کھلا رہنا

سوال نمبر (74):

ایک آدمی نیوی فوج میں ملازمت کرتا ہے، جس میں وہ تیراکی گروپ میں ہے۔ اب ان کو ترقی ملی ہے، لیکن تیراکی کے وقت ان کو تہہ بند باندھنا پڑتا ہے، جبکہ اس میں اس کا ستر نظر آتا ہے۔ تو آیا اس حالت میں اس کے لیے ستر کھلا رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! اتنا جلدی

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عورت کو چھپانا فرض ہے اور مرد کی عورت کی حد ناف کے نیچے سے لے کر گھٹنوں تک ہے۔ لہذا اس کو چھپائے رکھنا لازمی اور ضروری ہے۔ بغیر کسی ضرورت کے اس کو کھلا رکھنا جائز اور حرام ہے۔ صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص نیوی فوج کی تیراکی میں ملازم ہے تو تیراکی کے وقت ستر عورت کے لیے اس طرح چھپی (یعنی ورزش کرنے والوں کا لنگوٹ) استعمال کرنا چاہیے کہ جس میں ناف کے نیچے سے لے کر گھٹنوں تک حصہ چھپا ہوا ہو۔ تاہم اگر متعلقہ ادارے کی طرف سے گھٹنوں سے کم چھپی پہننا تیراکی کے لیے لازمی اور ضروری ہو

(۱) شرح المسئلة لمسلم وستم باز، المقالة الثانية في بيان الفواعل الفقہ، المادة ۲۶/ص ۲۹

(۲) شرح المسئلة لمسلم وستم باز، المقالة الثانية في بيان الفواعل الفقہ، المادة (۲۶) ص ۳۰

تو پھر ضرورت کے دائرے کو دیکھتے ہوئے اس کا پہننا مضرخص رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

(فالركبة عورة لا السرة) لرواية الدارقطني: مانحت السرة إلى الركبة عورة. (۱)

ترجمہ: علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنوں تک ستر ہے۔

الضرورات تبيح المحظورات. یعنی أن الممنوع شرعاً يباح عند الضرورة. (۲)

ترجمہ: ضرورت ایک ممنوع امر کو مباح کر دیتی ہے۔ یعنی جو امر شرعاً ممنوع ہو وہ ایک شدید ضرورت کے وقت مباح ہو جاتا ہے۔



ضرورت کے وقت عورت کے لیے گھر سے نکلنا

سوال نمبر (75):

اگر کسی عورت کا کوئی کفیل نہ ہو جو گھر کا خرچہ پورا کرے یا بازار سے سودا سلف خرید کر لائے تو وہ ضرورت کے تحت گھر سے باہر نکل سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب وبالله التوفيق:

قرآن وحدیث میں عورت کے لیے غیر محرموں سے پردہ کرنے کی سخت تاکید آئی ہے اور مفاسد کثیرہ کو بد نظر رکھتے ہوئے عورت کو گھر میں ٹھہرنے، اور باہر نہ نکلنے کا حکم ہے۔ لیکن جہاں دوسرے احکامات میں ضرورت کے تحت شریعت نے تخفیف کی ہے، اسی طرح اس حکم میں بھی ضرورت کے تحت یہ سہولت رکھی ہے کہ اگر کسی گھریا خاندان میں ایسا فرد موجود نہ ہو جو ضروریات زندگی کو پورا کر سکے تو ایسے حالات میں پردے کی شرعی حدود کی رعایت رکھتے ہوئے عورت کے لیے باہر نکلنے کی اجازت ہے۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب المحظر والاباحۃ، فصل فی النظر واللمس: ۵۲۶/۹

(۲) شرح المحللہ لخالد الآقاسی، المقالة الثانية فی القواعد الفقہیة بالمادة (۲۱): ۵۵/۱

والدلیل علی ذلك:

قال تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْحَاحِلَةِ الْأُولَى﴾ (۱)

ترجمہ: اور تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھرو۔

قال النبی ﷺ: ليس للنساء نصب في الخروج إلا مضطرة. (۲)

ترجمہ: مجبور عورت کے سوا کسی کو باہر جانے کی اجازت نہیں۔



عورتوں کے لیے فصل کی کٹائی اور پہاڑوں سے لکڑی لانا

سوال نمبر (76):

ہمارے علاقے میں یہ رواج ہے کہ فصل کی کٹائی کا کام عورتیں کرتی ہیں اور اس طرح پہاڑوں سے لکڑی بھی عورتیں لاتی ہیں۔ حالانکہ عورت کے ساتھ کوئی محرم بھی نہیں ہوتا۔ کیا شریعت کی رو سے عورتوں کے لیے بغیر محرم کے ان کاموں کے لیے گھر سے نکلنا جائز ہے؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت نے جس طرح مردوں کو حقوق دیے ہیں، اسی طرح عورتوں کے حقوق کی بھی رعایت رکھی ہے۔ اتنا فرق ضرور ہے کہ مرد کے لیے الگ میدانِ عمل تجویز کیا ہے اور عورتوں کے لیے الگ۔ یہ فرق فطرتِ انسانی اور قوتِ عمل کے حوالے سے دونوں پر عین شفقت ہے۔ تاہم کسی واقعی ضرورت اور مجبوری کے تحت دونوں ایک دوسرے کے میدان میں قدم رکھ سکتے ہیں۔

صورتِ مسئلہ میں فصل کی کٹائی یا پہاڑوں سے لکڑی لانے میں اگر عورتوں کے نکلنے کے علاوہ دوسری کوئی صورت نہ ہو یعنی یہ امور سرانجام دینے والا کوئی مرد موجود نہ ہو تو عورتوں کے لیے پردے کی رعایت رکھتے ہوئے یہ کام کرنے کی گنجائش ہے، لیکن اگر مرد موجود ہوں تو عورتوں کے لیے نکلنا جائز نہیں، کیونکہ یہ ان کی ذمہ داری نہیں ہے کہ مرد

(۱) الاحزاب / ۳۳

(۲) کنز العمال، الباب الثالث فی الترغیبات والترہیبات، تختص بالنساء، الفصل الأول: ۳۹۱/۱۶

گاؤں کے مگنی کو چوں میں نکلے پھرتے رہیں اور خواتین کو جنگل میں لکڑی لانے کے لیے بھیجا جائے۔ یہ نہ اسلام کی تعلیم ہے اور نہ غیرت کا تقاضا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: المرأة عورة، فإذا عرجت استشر فيها الشيطان. (۱)

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”عورت پردہ میں رہنے کی چیز ہے، جب کوئی عورت باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کو (گمراہ کرنے کے لیے) گھورتا ہے۔“



عورت کا بغیر محرم کے قریبی مدرسہ جانا

سوال نمبر (77):

عورت کا بغیر محرم پندرہ بیس منٹ کی مسافت پر درس و تدریس کے لیے اکیلے یا دوسری لڑکیوں کے ساتھ پیدل یا سواری پر جانا جائز ہے یا نہیں؟

بیتوا خو صروا

الجواب وبالله التوفيق:

عورتوں کے لیے محرم کے بغیر شرعی سفر (یعنی 78 کلومیٹر کے فاصلہ) پر جانا جائز نہیں، لیکن پیدل پندرہ بیس منٹ کی مسافت چونکہ شرعی سفر نہیں ہوتا اس لیے صورت مسئلہ میں اس عورت کا درس و تدریس کے لیے پندرہ بیس منٹ کی مسافت پر اکیلے یا دوسری لڑکیوں کے ساتھ پیدل یا سواری پر جانا جائز ہے، بشرط یہ کہ سرپرست کی اجازت ہو اور شرعی پردہ کی مکمل پابندی کی جائے۔

والدلیل علی ذلك:

لأن المحرم يشترط للسفر وما دون ثلاثة أيام ليس بسفر، فلا يشترط فيه المحرم كما

(۱) جامع الترمذی، أبواب الطلاق واللعان، باب ما جاء فی کراهية الدخول علی المعنیات: ۲۲۲/۱

لا يشترط للخروج من محلة إلى محلة. (۱)

ترجمہ:

عورت کے ساتھ محرم ہونا سفر کے لیے شرط ہے اور تین دن سے کم سفر نہیں ہے، لہذا اس میں محرم کا ساتھ ہونا شرط نہیں، جیسا کہ ایک محلہ سے دوسرے محلہ میں جانے کے لیے محرم کا ہونا شرط نہیں۔



بے پردگی کے دُور سے چچا سے صلح نہ کرنا

سوال نمبر (78):

ایک آدمی کا اپنے چچا کے گھرانے سے کچھ تنازعہ ہوا اور اب صلح اس نیت سے نہیں کرتا کہ ان کا ہمارے گھر آنا بے پردگی کا باعث بنے گا۔ کیا اس آدمی کے لیے ایسا کرنا جائز ہے؟

بیشوا انتزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ اجنبی مردوں سے پردہ کرنا دین اسلام کا ایک اہم حکم ہے اور اس کی رعایت ہر مسلمان کا دینی فریضہ ہے، لیکن اس بنا پر اپنے قریبی رشتہ داروں سے صلح نہ کرنا دانشمندی نہیں، کیونکہ اسلام میں صلہ رحمی کا بھی حکم ہے اور قطع رحمی پر وعیدیں آئی ہیں۔ چنانچہ صورتِ مسئلہ میں جس شخص کا اپنے چچا سے تنازعہ ہے اُسے صلح کرنی چاہیے، البتہ صلح کے ساتھ ساتھ حکیمانہ انداز سے غیر محرم کو گھر آنے سے منع کر دیا جائے، اُمید ہے اس سے دونوں گناہوں سے بچ جائیں گے اور اگر غیر محرم رشتہ دار فاسق و فاجر ہوں اور گھر آنے سے منع نہ ہوتے ہوں تو ایسی صورت میں اُن سے پردہ کرنا واجب ہے اور اُن کے فتنہ و فساد سے بچنے کے لیے اگر مصالحت نہ کی جائے تو کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل

الذي إذا قطعت رحمه وصلها. (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرائط فرضیتہ: ۵۶/۳

(۲) صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب لیس الواصل بالمکافی: ۸۸۶/۲

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: بدلے پر تعلق رکھنے والا صلہ رجمی کرنے والا نہیں۔ درحقیقت صلہ رجمی کرنے والا وہ شخص ہے کہ جب اس سے رشتہ توڑ دیا جائے تب بھی وہ اُسے جوڑتا رہے۔



امرد (بے ریش) لڑکوں کے ساتھ اختلاط کی حدود

سوال نمبر (79):

تاہن لڑکے کے چہرے کو دیکھنا اور بے ریش امرد کے ساتھ اختلاط از روئے شریعت کیسا ہے؟

بیشواؤ صروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ بے راہ روی اور بے حیائی سے بچنے کے لیے اُس کے مہادی واسباب سے بھی اجتناب کی تعلیم دیتی ہے، چنانچہ زنا جیسے برے فعل سے دور رہنے کے لیے قرآن وحدیث میں نظر کی حفاظت کرنے کی تاکید کی گئی ہے۔ اسی لیے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ بے ریش لڑکے کو شہوت کی نظر سے دیکھنا، ہاتھ ملانا، باتیں کرنا یا خلوت اختیار کرنا شرعاً حرام ہیں۔ تاہم اگر کسی کو دیکھنے، ہاتھ ملانے اور علیحدہ بیٹھنے کی صورت میں اپنے نفس پر پورا اطمینان حاصل ہو کہ بھیسنے سے محفوظ رہے گا تو ایسی صورت میں مذکورہ امور کی گنجائش ہے، لیکن بے احتیاطی سے اپنے آپ کو امتحان میں ڈالنا دانشمندی نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

والغلام إذا بلغ مبلغ الرجال، ولم یکن صبیحاً، فحکمه حکم الرجال، وإن کان صبیحاً، فحکمه حکم النساء وهو عورة من قرنه إلى قدمه، لا یحل النظر الیه عن شهوة، فأما الخلوة والنظر الیه لا عن شهوة لا بأس به، ولهذا لا یؤمر بالنقاب. (۱)

ترجمہ:

لڑکا جب مردوں کی عمر کو پہنچ جائے اور حسین نہ ہو تو اس کا حکم مردوں کے حکم کی طرح ہے اور اگر حسین ہو تو

اس کا حکم عورتوں کی طرح ہے۔ چنانچہ سر کی چوٹی سے لے کر قدموں تک اس کا بدن عورت ہے، اس کی طرف ثبوت سے دیکھنا حلال نہیں، البتہ بغیر شہوت کے اس کے دیکھنے اور اس کے ساتھ تہائی میں رہنے میں کوئی حرج نہیں۔ اسی وجہ سے اسے نقاب ڈالنے کا حکم نہیں دیا جاتا۔



پردہ مہیا نہ کرنے والی چادر کا استعمال

سوال نمبر (80):

بازاروں میں عورتیں ایک قسم کی چادر استعمال کرتی ہیں جو بہت باریک ہوتی ہے اور عورت کا پورا جسم ڈھانپنے کے لیے کافی نہیں ہوتی۔ عورت کے لیے ایسی چادر کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

بیشواتؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اسلام نے عورت کو وہ مقام دیا ہے جو اسے پہلے حاصل نہ تھا۔ پھر اس مقام کو محفوظ رکھنے اور فتنہ و فساد سے بچانے کے لیے اسے پردہ کرنے اور عزت و وقار کا ایسا لباس زیب تن کرنے کا حکم دیا ہے، جس میں یہ مردوں کی بری نظروں سے محفوظ رہ سکے۔ چنانچہ اگر کوئی لباس باریک یا مختصر ہونے کی وجہ سے پردے کا کام نہ دے سکے تو اس کا پہننا جائز نہیں ہوگا۔ صورتِ مسئلہ میں جس چادر کا ذکر ہے ایسی چادر پہن کر عورت کے لیے بازار میں نکلنا بڑا جرم اور گناہ کا کام ہے۔ اس سے اجتناب ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

دخلت حفصة بنت عبد الرحمن علی عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلی حفصة

عمار رقیق؛ فشفقته عائشة وکتمتها حمارا کثیفا. (۱)

ترجمہ: حفصہ بنت عبد الرحمن نبی اکرم ﷺ کی اہلیہ حضرت عائشہؓ کے پاس آئی اس حال میں کہ باریک چادر پہنی ہوئی تھی۔ حضرت عائشہؓ نے اس چادر کو پھاڑا اور (اس کے بدلے) اسے موٹی چادر پہنائی۔



باب الشعر والشارب واللحية والأظفار والختان

(مباحث ابتدائیہ)

شریعت مطہرہ میں بدن اور ماحول کی صفائی ستھرائی کی جواہریت ہے، وہ کسی صاحب علم سے مخفی نہیں۔ بدن کی صفائی کی خاطر شریعت نے بالوں کے سلسلے میں جو ہدایات دی ہیں وہ درج ذیل ہیں:

سر کے بالوں اور عام بالوں سے متعلق اصول:

(۱) جو شخص بالوں میں بروقت کٹکھی اور تیل لگاتے کی فرصت یا ہمت نہ رکھتا ہو اس کے لیے سر کے تمام بال منڈوانا جائز ہے۔ علامہ ابن عبد البرؒ کے ہاں تمام سر کے بال منڈوانے کے جواز پر اجماع ہے۔ فتاویٰ ہندیہ میں سر منڈوانے کو سنت اور ہر جمعہ منڈوانے کو مستحب کہا گیا ہے۔ البتہ جن علاقوں میں سر منڈوانا کسی گمراہ فرقے کی علامت ہو تو وہاں اس سے احتراز ضروری ہے، مثلاً: خیر القرون میں یہ خوارج کی علامت تھی۔

صحابہ میں سے حضرت علیؓ کی عادت بال منڈوانے کی تھی، لہذا اگر کوئی شخص حضرت علیؓ کی اتباع کے طور پر حلق کیا کرے تو یہ سنت صحابی پر عمل شمار ہوگا۔ خود نبی کریم ﷺ اور عام صحابہؓ سے حلق صرف حج اور عمرہ کے وقت ثابت ہے، لہذا نام حالات میں بال منڈوانے کی رخصت ہے، لیکن ضروری نہیں۔ (۱)

(۲) جو شخص بالوں کی دیکھ بھال کر سکتا ہو، اس کے لیے لمبے لمبے بال رکھنا جائز ہے۔

(۳) سر کے بالوں میں سے بعض حصہ چھوڑ کر بعض منڈوانا یا کم کرنا مکروہ ہے۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ علاج معالجے کے علاوہ شخص زینت یا تنجب کے طور پر قزع یعنی کچھ حصہ منڈوانا اور کچھ چھوڑنا بالاجماع مکروہ ہے، اس لیے کہ اس میں اپنی خلقت کو بگاڑنے کے علاوہ یہود و نصاریٰ سے مشابہت بھی ہے۔ موجودہ دور میں بال کاٹنے کی جو بھی صورت یہود و نصاریٰ یا فساد و فحار کی علامت سمجھی جاتی ہو، وہ مکروہ ہوگی۔ (۲)

(۴) عورتوں کے لیے بلا ضرورت بال منڈوانا جائز نہیں۔ آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے، اس لیے کہ یہ مردوں

(۱) عمدة القاری، کتاب اللباس، باب القزع، رقم (۱۳۷) ۵۸/۲۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر

فی الختان، والنحساء، وقلم الأظفار..... ۳۵۷/۵، مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحیل، الفصل الثالث، رقم

۲۶۱/۸: (۱۹۸۵)

(۲) عمدة القاری و ہندیہ حوالہ بالا

سے مشابہت اور تخلیق میں بگاڑ کا ذریعہ ہے۔ (۱)

(۵) مردوں کے لیے چہرے کے زائد بال اکھاڑنا اور صاف کرنا جائز ہے، بشرطیکہ مبالغہ آرائی سے کام نہ لے لے اور عورتوں یا مخنثوں سے مشابہت نہ ہو۔ (۲)

البتہ ناک کے بالوں کو اکھاڑنا درست نہیں، اس لیے کہ مذکورہ بال ختم ہونے سے بیماری لگنے کا اندیشہ ہے۔ (۳)
(۶) وہ تمام بال جن سے نہ تو زینت متاثر ہو اور نہ ہی وہ صفائی میں مخل ہوں، ان کا مونڈنا جائز تو ہے، لیکن خلافِ ادب اور مکروہِ تنزیہی ہے، جیسے سینہ اور پشت کے بال منڈوانا۔

(۷) جنابت کی حالت میں بال یا ناخن کاٹنا مکروہ ہے۔ (۴)

(۸) سر کے بالوں کے لیے کوئی خاص مقدار فقہانے ذکر نہیں کی، اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ کے بال کبھی کالوں کی لوتیک، کبھی گردن تک اور کبھی کاندھے تک پہنچ جاتے تھے، تاہم اگر کوئی شخص تکبر یا عورتوں سے تشبہ کے طور پر ایسے بال رکھتا ہو تو یہ ناجائز ہے۔ (۵)

(۹) مردوں کے لیے محض زینت کی خاطر سفید بال اکھاڑنا مکروہ ہے، البتہ بیوی کی خواہش پر اگر اس کو سرخ یا سیاہ خضاب لگا دے تو امام ابو یوسفؒ کے ہاں یہ مکروہ نہیں۔ (۶)

سر کے بالوں میں پیوند کاری کا حکم:

اسلام میں اگرچہ عورتوں کے لیے تحصین و تزئین کی اجازت ہے، لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ وہ زیب و

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر: ۵/۳۵۸، مرقاة المفاتیح، کتاب القیاس، باب الترحیل بالفصل الثالث، رقم (۴۴۸۵): ۸/۲۶۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر: ۵/۳۵۸، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی اللبس قبل باب الاستبراء: ۹/۵۳۶

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والاباحۃ، باب الاستبراء، فصل فی البیع: ۹/۵۸۳، ہندیہ حوالہ بالا

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر: ۵/۳۵۸، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والاباحۃ، باب الاستبراء، فصل فی البیع: ۹/۵۸۳

(۵) مرقاة المفاتیح، کتاب القیاس، باب الترحیل بالفصل الثانی مرقم (۴۴۶۰، ۴۴۶۱): ۸/۲۴۰، ۲۴۱

(۶) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العشر فی الزینۃ: ۵/۳۵۹، مرقاة المفاتیح، کتاب القیاس، باب الترحیل،

الفصل الثانی مرقم (۴۴۵۹): ۸/۲۳۶

زینت میں مبالغہ کرتے ہوئے اپنا قدرتی حلیہ اور شکل و صورت ہی بگاڑ دے۔ رسول اللہ ﷺ نے درج ذیل عورتوں پر لعنت فرمائی ہے اور ان کو یہود کے مشابہ قرار دیا ہے:

(الف) الواصلة والمستوصلة

وہ عورت جو اپنے یا کسی اور عورت کے بالوں کے ساتھ کسی دوسری عورت کے بالوں کو محض زینت کی خاطر جوڑ دے۔ فقہائے کرام کے ہاں اس سے مراد وہ صورت ہے جب کوئی عورت کسی دوسری عورت کے بالوں کو اپنے بالوں کے ساتھ گوند وغیرہ سے جوڑ دے۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد وہ بوڑھی عورت ہے جو خود کو جوان ظاہر کرنے کے لیے ایسا کرے۔ مذکورہ فعل میں ایک طرف تو تزویر یعنی جھوٹ اور دھوکہ دہی ہے کہ کسی اور کے بالوں پر فخر و تکبر کرتے لگے اور دوسری طرف بلا ضرورت جو انسانی سے نفع حاصل کرنا ہے اور یہ دونوں حرام ہیں، البتہ اگر کسی جانور کے پاک بال، اون یا کسی اور چیز کو گوند سے چپکائے بغیر اپنے شوہر کے سامنے خود کو مزین کرنا چاہے تو اس کی اجازت ہے۔ (۱)۔

ہیئر پلائنگ اور گنچاپن ختم کرنے کے لیے بالوں کی سرجری کا حکم:

مذکورہ اصول کی روشنی میں اگر کوئی شخص سمجھے پن کے علاج کے لیے اپنے ہی بدن کے کسی حصے کے بال تراش کر انہیں متاثرہ حصے کے مسامات میں پیوست کرنا چاہے اور اس میں کسی گوند، گلو یا کسی کیمیکل کی ضرورت نہ پڑے، بلکہ قدرتی بالوں کی طرح اگ آئیں تو یہ طریقہ علاج اختیار کرنے کی گنجائش ہے، اس لیے کہ اس میں نہ تو تزویر یعنی جھوٹ ہے اور نہ ہی کسی دوسرے آدمی کے جز سے انتفاع، بلکہ قدرتی حسن کو بحال رکھنا مقصود ہے۔ اور فقہائے کرام کے ہاں علاج اور معالجے کے باب میں کافی وسعت پائی جاتی ہے۔

(ب) الواشمة والمستوشمة:

وہ عورت جو چہرے یا ہاتھوں کا کوئی حصہ سوئی وغیرہ سے گدوائے اور پھر اس میں کوئی رنگ (سرمہ، نل) وغیرہ بھرے۔ رسول اللہ ﷺ نے گودنے والی اور گدوانے والی دونوں پر لعنت فرمائی ہے۔

(۱) عمدة القاری، کتاب التباس، باب الوصل فی الشعر، رقم (۱۴۳)، ۶۴/۲۲، ۶۴، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب التکرامیۃ، کتاب التاسع عشر: ۳۵۸/۲، مرقاة المفاتیح، کتاب التباس، باب الترحیل، رقم (۴۹۶۸)، ۸/۲۴۵، الدر المختار مع رد المحتار، فصل فی التباس: ۳۶۰، ۳۵۹/۹۔

(ج) الواشرة والمستوشرة:

اس سے مراد وہ عورت ہے جو بلا ضرورت محض خود کو جوان اور خوب صورت ظاہر کرنے کے لیے اپنے بالوں کے اطراف کو تراش کر باریک کر لے۔ احادیث مبارکہ میں ان عورتوں کو تہنات بھی کہا گیا ہے۔

(د) النامصة والمنتمصة:

اس سے مراد وہ عورتیں ہیں جو بلا ضرورت چہرے، ہنڈیوں یا آبروں کے بالوں کو اکھاڑتی ہوں۔ حدیث میں اس عورت کے لیے لعنت ہے جو بلا ضرورت تحسین و تزئین میں مبالغہ آرائی کرتی پھرے، دوشہ وہ عورت جس کے داڑھی یا مونچھوں کے بال خود بخود داگ آئے ہوں، اس کے لیے ان بالوں کو صاف کرنا اور اکھاڑنا مستحب اور جائز اجر و ثواب ہے۔ (۱)

کنگھی اور بالوں کی صفائی کی شرعی مدت:

بال رکھنے والوں کے لیے سر یا داڑھی میں کنگھی اور صفائی شرعاً ضروری ہے، مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ بس دن رات یہ مشغلہ بن جائے اور صبح و شام کنگھی کرتا رہے۔ رسول اللہ ﷺ نے لگا تار سر کو کنگھی کرنے سے منع فرمایا، مگر یہ کہ ایک روز کے وقفے کے ساتھ ہو۔ علاقوں اور افراد کے اعتبار سے جب بھی بال پر آئندہ یا میلے ہو جائیں تو صفائی اور کنگھی کرنا ضروری ہوگا۔ (۲)

عائہ یعنی زیر ناف بال صاف کرنے کا حکم:

مرد و عورت کی ہر دو شرم گاہوں کے قریب اور ان کے اوپری حصے پر اگنے والے بالوں کو عائہ کہتے ہیں۔ ان بالوں کو صاف کرنا مرد و عورت دونوں کے لیے مسنون ہے۔ آپ ﷺ نے ان بالوں کو صاف کرنے کی تاکید فرمائی ہے اور ان کی صفائی کے لیے باقاعدہ وقت مقرر کیا ہے، اور اس کو فطرت انسانی کا تقاضا قرار دیا ہے۔ ان بالوں کی حدود ناف کے نیچے یعنی شرم گاہ کے ارد گرد سے لے کر پیچھے کی شرم گاہ میں نکل آنے والے بالوں تک ہے۔ پیچھے والے بال

(۱) عمدة القاری، کتاب اللباس، باب الوصل فی الشعر، و باب الموصولة، رقم (۱۴۳-۱۵۳): ۶۳/۶۶، مرقاة

المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحیل، الفصل الأول، رقم (۴۴۳۰، ۴۴۳۱، ۴۴۳۲): ۸/۲۱۷، الدر المختار مع

رد المحتار، فصل فی اللبس: ۵۳۶/۹

(۲) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحیل، الفصل الثانی، رقم (۱۱۱۸): ۸/۲۲۹

صاف کرنا بھی اسی حکم میں داخل ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں:

”ومثلها شعر الدبر بل هو أدنى بالازالة“ (۱)

مرد و عورت کسی بھی طریقے سے یہ بال دور کر سکتے ہیں، چاہے استرے کے ذریعے ہو، چونے یا کسی پاؤڈر سے ہو یا انگلیوں وغیرہ کے ذریعے اکھاڑنے سے ہو، تاہم عورتوں کے لیے اکھاڑنا یا پاؤڈر کے ذریعے مکمل ختم کرنا مست اور مستحب ہے۔ (۲)

مذکورہ بال خود صاف کرنا ضروری ہے، البتہ عذر کے وقت حجام یا بیوی کے ذریعے بھی صاف کیے جاسکتے

ہیں۔ (۳)

مستحب یہ ہے کہ ہر جمعہ کے دن زیر ناف اور بغل کے بال، ناخن، مونچھ وغیرہ کاٹ دی جائیں۔ یہ بھی ثابت ہے کہ آپ ﷺ مونچھیں اور ناخن تو ہر جمعہ کے دن کاٹ لیا کرتے تھے، لیکن زیر ناف بال ہر پندرہ یا بیس دن کے بعد صاف فرماتے اور بغل کے بال کبھی ایک ماہ یا اس سے کچھ زیادہ تک بھی صاف فرماتے، تاہم اکثر عادت مبارکہ یہ تھی کہ جمعہ کی نماز کے لیے جانے سے پہلے ہی صفائی فرمالیتے، یعنی ہر ہفتہ صفائی کرنا افضل، پندرہ بیس دن میں کرنا مناسب اور چالیس دن تک محض مریض ہے۔ اس سے زیادہ مؤخر کرنا مکروہ تحریمی اور قابل عید ہے۔ (۴)

بغل کے بال صاف کرنے کا حکم:

بغلوں کے بال صاف کرنا بھی مرد و عورت کے لیے ضروری ہے۔ چاہے حلق یعنی استرے کے ذریعے صاف کرنا ہو یا انگلیوں سے اکھاڑنے کے ذریعے، تاہم اکھاڑنا مرد و عورت دونوں کے لیے زیادہ بہتر ہے۔ مذکورہ بالوں کے اکثر احکام گزر گئے ہیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، فصل فی الاحرام وصفة المفرد بالحج: ۳/۴۸۷، مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الشرح، الفصل الأول، رقم (۱۱۲۰): ۸/۲۰۸، ۲۰۹

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والاباحۃ، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۹/۵۸۳

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان: ۵/۳۵۸

(۴) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الشرح، الفصل الأول، رقم (۱۱۲۲): ۸/۲۱۲، رد المحتار علی الدر المختار،

کتاب الحظر والاباحۃ، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۹/۵۸۳، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع

عشر فی الختان: ۵/۳۵۷، ۳۵۸

(۵) مرقاة المفاتیح والفتاویٰ الہندیہ حوالہ بالا

ناخن کاٹنے کا حکم:

ناخن کاٹنا بھی مرد و عورت ہر ایک کے لیے سنت ہے۔ آپ ﷺ ہر جمعہ کے دن نماز سے پہلے ناخن اور مونچھ کاٹ لیا کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے ناخن کاٹنے کو بھی فطرتِ انسانی کا تقاضا قرار دیا ہے، لہذا مرد و عورت دونوں کے لیے فیشن یا سستی کے طور پر بڑے بڑے ناخن رکھنا مکروہ ہے۔ (۱)

علامہ ہسکلی "دشائی" فرماتے ہیں کہ بڑے ناخن اور مونچھیں رکھنا دارالحرب میں موجود غازیوں کے لیے جائز ہے، تاکہ رعب و دبدبہ بھی برقرار رہے اور ان کو بطور اسلحہ یا اسلحہ کی صفائی یا کھولنے کے لیے استعمال کیا جاسکے۔

جمعہ کے دن نماز سے پہلے ناخن کاٹنا افضل اور مسنون ہے، تاہم جس شخص کے ناخن بڑھ گئے ہوں تو اس کے لیے جمعہ کے دن کی فضیلت کا انتظار کیے بغیر ہی کاٹنا ضروری ہے، چاہے دن ہو یا رات، اس لیے کہ جس شخص کے ناخن بڑھ جائیں تو اس کے رزق میں تنگی آ جاتی ہے۔ البتہ اگر بہت زیادہ نہیں بڑھ گئے ہوں تو احادیث مبارکہ میں موجود فضیلت کے حصول کے لیے تاخیر کی جاسکتی ہے۔

امام غزالی رحمہ اللہ نے ہاتھ کے ناخن کاٹنے کا طریقہ یہ لکھا ہے کہ ناخن کاٹنے کی ابتدا اور انتہا دونوں دائیں ہاتھ پر ہو، جس کی ترتیب یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے شروع کرے اور بالترتیب دائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی تک پہنچ جائے، پھر بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے شروع کر کے بالترتیب انگوٹھے تک کاٹ لے اور آخر میں دائیں ہاتھ کے انگوٹھے سے ناخن کاٹ لے۔

پاؤں کی انگلیوں کے بارے میں یا تو یہی طریقہ اختیار کیا جائے یا جس طرح وضو میں خلال کیا جاتا ہے، اس طریقے سے ناخن کاٹ لیے جائیں، یعنی دائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی (خضر) سے شروع کر کے بالترتیب بائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی پر کاٹنا ختم کر لے۔

ناخنوں کا دانتوں سے کاٹنا مکروہ ہے اس لیے کہ اس سے برص یا پیٹ کی بیماریاں لگنے کا اندیشہ ہے۔

مونچھوں کے احکام:

نبی کریم ﷺ نے جن امور کو فطرتِ انسانی کا تقاضا اور تمام انبیاء کرام کی سنت قرار دیا ہے، ان میں سے

ایک مونچھیں کاٹنا بھی ہے۔ (۲)

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحیل، الفصل الأول، رقم (۴۴۲۲۰۴۴۲۰) ۸/۲۱۲، ۲۰۸

(۲) عمدة القاری، کتاب اللباس، باب قص المشراب، رقم (۱۰۵) ۱۰۵/۲۶، ۱۱۱

مونچھوں کے بارے میں حدیث کے الفاظ یہ ہیں ”واحفوا الشوارب“ یا ”أنهكوا الشوارب“ دونوں کا معنی ہے ”کاٹنے میں اتنا مبالغہ کرنا کہ وہ مونڈھے کی طرح نظر آئے“۔ (۱)

”إحفاء“ اور ”إنهك“ کے الفاظ میں مبالغہ کو دیکھ کر امام طحاوی، امام ابو حنیفہ، صاحبین اور جمہور سلف نے اس سے حلق مراد لیا ہے یعنی ان کے ہاں مونچھوں میں حلق اور استیصال کرنا، محض کم کرنے اور کاٹنے سے افضل ہے۔ امام بخاریؒ کی رائے بھی یہی معلوم ہو رہی ہے، اس لیے کہ باب رکھنے کے فوراً بعد انہوں نے ابن عمرؓ کا اثر ذکر کیا ہے کہ وہ مونچھیں کاٹنے میں اتنا مبالغہ کرتے تھے کہ جلد کی سفیدی نظر آتی تھی اور اس کے ساتھ ہونٹوں کے اطراف بھی صاف فرماتے تھے۔ (۲)

اس کے برعکس اہل مدینہ اور بعض تابعین کا مذہب یہ ہے کہ مونچھیں کم کرنا مونڈھنے سے زیادہ بہتر عمل ہے۔ امام مالکؒ، قاضی عیاض اور بعض سلف نے حلق اور استیصال کو ممنوع قرار دے کر اس کو مثلاً اور بدعت سے تعبیر کیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ مونچھیں مونڈھنے والے کی تادیب کی جائے گی، تاہم ”إحفاء“ اور ”إنهك“ کے الفاظ میں مبالغہ اور ابن عمرؓ جیسے صحابی کے عمل کو دیکھ کر اتنی سختی کی گنجائش نہیں، البتہ مناسب یہ ہے کہ مونچھیں کم کرنے میں مبالغہ تو کیا جائے لیکن بالکل حلق یا اس کی مشابہت سے بچا جائے، اس لیے کہ محض فضیلت کے حصول کے لیے خواہ مخواہ ”بدعت اور مثلاً“ کے الفاظ سے مطعون ہونا مناسب نہیں۔ ملا علی قاریؒ نے بھی احفا کو حلق کے قریب قرار دیا ہے، لیکن حلق ان کے ہاں بھی بعض اقوال کی رو سے مکروہ اور بدعت ہے، لہذا اختلاف سے نکلنے کے لیے مناسب یہی ہے کہ کاٹنے میں اتنا مبالغہ نہ ہو کہ حلق اور قص یعنی مونڈھنے اور کم کرنے میں فرق ختم ہو جائے۔ (۳)

مونچھیں کم کرنے کا طریقہ:

مونچھوں کے جو بال لبوں سے نیچے تجاوز کر جائیں، ان کو کاٹ کر اس طرح لبوں کے برابر کرنا کہ لبوں کی

(۱) عمدة القاری، کتاب اللباس، باب قص الشارب: ۴۳/۲۲، مرفاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، رقم: (۴۴۲۱) ۲۱۱/۸

(۲) الدوا المختار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الاباحة، فصل فی البیع: ۵۸۳/۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان: ۳۵۸/۵، عمدة القاری، کتاب اللباس، باب تقليم الأظفار: ۴۴۰، ۴۳/۲۲

(۳) الدوا المختار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الاباحة، فصل فی البیع: ۵۸۳/۹، عمدة القاری، کتاب اللباس، باب تقليم الأظفار: ۴۴/۲۲، مرفاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، رقم: (۴۴۲۲) ۲۱۱/۸

سرخی نظر آنے لگے، بالاجماع سنت ہے۔ (۱)

موچھوں کو اتنا باریک کرنا بھی جائز ہے کہ وہ آنکھوں کی بھوؤں یا آبرؤں کی طرح باریک نظر آنے لگے۔ (۲)

ایسی بڑی موچھیں رکھنا کہ وہ لبوں سے نیچے لٹکتی رہیں، شریعت کی رو سے ناجائز اور حرام ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”من لم يأخذ من شاربه فليس منا“۔ (۳)

البتہ میدان جنگ میں برسر پیکار مجاہدین، مسلمان قاضی، امیر یا جلاؤ وغیرہ کے لیے لمبی موچھیں رکھنے کی اجازت ہے، بشرطیکہ لبوں سے متجاوز نہ ہوں، یعنی صرف لمبائی اور اطراف میں زیادہ اور نوک وار ہٹانا درست ہے، جوڑائی میں نہیں۔ (۴)

داڑھی (لحمیہ) رکھنے کے احکام:

”لحمیة“ اصل میں ان بالوں کو کہتے ہیں جو ڈاڑھ کی ہڈیوں کے اوپر اُگ آئے ہوں، اس لیے اس کو اردو میں ڈاڑھی یا داڑھی سے تعبیر کرتے ہیں۔ (۵)

داڑھی کی فضیلت:

داڑھی اسلام کے شعائر میں سے ہے، جس کو نبی کریم ﷺ نے انبیاء کرام کی سنت اور فطرتِ انسانی کا تقاضا قرار دیا ہے۔ (۶)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والاباحۃ، فصل فی البیہ: ۵۸۳/۹

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی العتات: ۳۵۸/۵

(۳) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الرجل، الفصل الثانی، رقم (۴۴۳۸): ۲۲۲/۸

(۴) الدر المختار، کتاب المحظور والاباحۃ، فصل فی البیہ: ۵۸۰/۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی

العتات: ۳۵۸/۵

(۵) عمدة القاری، کتاب اللباس، باب تقليم الأظفار، رقم (۱۰۸): ۴۶/۲۲

(۶) عمدة القاری، کتاب اللباس، باب قص الشارب، رقم (۱۰۵): ۴۵، ۴۴/۲۲

داڑھی رکھنے کا شرعی حکم:

تمام انبیاء کرام کی سنت اور اسلام کا شعار ہونے کی وجہ سے فقہائے کرام نے داڑھی کو واجب کہا ہے۔ احادیث مبارکہ "حالفوا المشركين او يخالفو المحوس" اعفوا اللحنی "میں امر اور یہود و مجوس اور مشرکین کی مخالفت کے وجہ سے رکھتے ہوئے ائمہ اربعہ نے بالاتفاق داڑھی منڈھنے کو حرام قرار دیا ہے۔ علامہ صہبانی فرماتے ہیں:

"والذبحرم علی الرجل قطع لحینہ۔" (۱)

(عورتوں سے مشابہت ممنوع ہونے کی وجہ سے) مرد کے لیے داڑھی کا شام حرام کر دیا گیا ہے۔

داڑھی کی واجب مقدار سے کم داڑھی رکھنے کا حکم:

علامہ صہبانی فرماتے ہیں: "اور داڑھی تراشنا اس حال میں کہ وہ ایک مٹھی کی مقدار سے کم ہو، جس طرح کہ بعض اہل مغرب اور منٹ آدمی (بیکڑے اور صنف ثالث کے لوگ) کرتے ہیں، ایسا کرنے کو کسی نے بھی مباح (جائز) نہیں کہا ہے اور تمام داڑھی منڈوانا ہند کے یہودیوں اور عجم کے مجوسوں کا فعل (ہونے کی وجہ سے حرام) ہے۔" (۲)

واجب مقدار سے زیادہ داڑھی ترشوانے اور کاٹنے کے بارے میں محدثین اور فقہاء کی آرا کا خلاصہ:

داڑھی کی واجب مقدار حنفیہ کے ہاں لمبائی اور چوڑائی ہر ایک میں ایک مٹھی کے بقدر ہے۔ احادیث مبارکہ میں "اعفوا اللحنی" سے داڑھی بڑھانے کا جو حکم ہے اُس سے یہی مراد ہے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں:

"واللحية عندنا طولها بقدر القبضة." (۳)

اور علامہ صہبانی فرماتے ہیں: "والسنة فيها القبضة"۔ جس کی تشریح میں علامہ شامی فرماتے ہیں: "وبه

ناخذ." (۴)

اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ حج یا عمرہ کرتے ہوئے جب سر منڈواتے تو مٹھی سے زائد داڑھی کو بھی کاٹ لیتے۔

(۱) الدر المختار، کتاب الحظروالاباحہ، فصل فی البیع: ۵۸۳/۹، عمدۃ القاری، کتاب اللباس، باب تغلیم الاطفال، رقم

(۱۰۸): ۱۶/۲۶

(۲) الدر المختار علی هامش رد المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده، مطلب فی الاخذ من اللحية:

۳۹۸/۳، مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الثانی، رقم (۱۴۳۹): ۲۲۳/۸

(۳) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الثانی، رقم (۱۴۳۹): ۲۲۳/۸

(۴) الدر المختار مع رد المختار، کتاب الحظروالاباحہ، فصل فی البیع: ۵۸۳/۹

ایک مٹھی کی مقدار داڑھی رکھنا تو واجب ہے، لیکن اس سے زیادہ کتنی مقدار تک داڑھی رکھی جائے؟ اس بارے میں علامہ عینیؒ فرماتے ہیں:

”ولم يحدوا في ذلك حداً غير أن معنى ذلك عندى ما لم يخرج من عرف الناس.....“ (۱)

ترجمہ: (فقہائے کرام نے) داڑھی کے لیے کوئی حد مقرر نہیں کی ہے، البتہ (داڑھی بڑھانے کا) مطلب میرے ہاں یہ ہے کہ وہ اس حد تک بڑھی ہو کہ لوگوں کے عرف اور رواج سے متجاوز نہ ہو۔

بعض محدثین اور فقہائے کرام نے مٹھی سے زائد داڑھی کاٹنے کو واجب قرار دیا ہے۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں:

”وصرح في النهاية بوجوب قطع ما زاد على القبضة ومقتضاه الإثم بتركه“ (۲)

ترجمہ: نہایت مختصر یہ ہے کہ مٹھی سے زیادہ مقدار داڑھی کاٹنا واجب ہے۔ وجوب کا تقاضا یہ ہے کہ اس کا چھوڑنا گناہ کا سبب ہوگا۔

اسی طرح ملا علی قاریؒ بھی فرماتے ہیں:

”واللحية عندنا طولها بقدر القبضة وما وراء ذلك يحجب قطعه“ (۳)

ترجمہ: ہمارے ہاں داڑھی کی لمبائی ایک مٹھی کے برابر ہے اور اس سے زائد کو کاٹنا واجب ہے۔

فقہاء و محدثین کے ان اقوال میں بلاشبہ وجوب اپنے اصل معنی پر نہیں، جیسا کہ ان کتابوں کے شارحین نے کہا ہے، لیکن ان اساطین علم کے اقوال کا صحیح محل اور تاویل ان لوگوں کے بارے میں ہے جن کی شخصیت، قد، حلیہ اور عرف اس بات کے مقتضی ہوں کہ ایک مٹھی سے زائد بال کاٹ دی جائیں۔ اسی نکتے کی طرف علامہ عینیؒ نے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ مٹھی سے زیادہ مقدار کی کوئی حد نہیں، لیکن عرف اور رواج سے تجاوز کرنا مناسب نہیں، اس لیے کہ شخصیت اور جسم سے غیر موافق لمبی داڑھی رکھنے میں یہ لوگوں کے سامنے مسخرہ بن جائے گا اور اس پر انگشت نمائی ہونے لگ جائے گی، علامہ عینیؒ فرماتے ہیں:

(۱) عمدة القاري، كتاب اللباس، باب تقليم الأظفار، رقم (۱۰۸): ۴۷، ۴۶/۲۲

(۲) الدر المختار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده: ۳۹۷/۳

(۳) مرقاة المفاتيح، كتاب اللباس، باب الرجل بالفصل الثاني، رقم (۴۳۹): ۲۶۳/۸

”وفیه تعريض نفسه لمن يسخره“۔ (۱)

ترجمہ: اس (حد سے زیادہ لمبی ڈاڑھی رکھنے) میں اپنے آپ کو لوگوں کا مسخرہ بنانا ہے۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں:

”فإن الطول المفرط يشوه الخلقة ويطلق السنة المغتابين بالنسبة إليه، فلا بأس

للاحتراز عنه على هذه النية، فإن التوسط من كل شيء أحسن، ومنه قيل خبر الأمور

أوسطها“۔ (۲)

حضرت عمرؓ نے ایک شخص کی ڈاڑھی اس طرح منتشر اور غیر موافق دیکھ لی تو اس کی ڈاڑھی کو پکڑ کر کھینچنے لگے اور

اس کو خوب ملامت کرنے کے بعد ایک آدمی سے اس کی زائد ڈاڑھی کٹوا دی، اس کے بعد اس آدمی کو ڈاڑھی اور بال

درست رکھنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ تم لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ اپنے بالوں کو اس طرح چھوڑنے لگے ہو کہ درندوں میں سے

کوئی درندہ نظر آتے ہو۔ (۳)

یہی وجہ ہے کہ فقہائے کرام و محدثین نے ڈاڑھی کے تناسب کی رعایت نہ کرنے والے ان لوگوں کو بے وقوف

اور خفیف العقل قرار دیا ہے جن کی ڈاڑھی شخصیت، قد، صحت اور عرف کی حدود اور تناسب سے زیادہ لمبی اور پراگندہ

ہو۔ (۴)

اس سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ ”إعفاء اللحى“ سے مٹھی کی مقدار مراد ہے، لہذا خود نبی کریم ﷺ کے بارے میں بھی

محدثین نے لکھا ہے کہ آپ ﷺ ڈاڑھی کی لمبائی اور چوڑائی میں سے کچھ بال کاٹ لیا کرتے تھے:

”أن النبي ﷺ كان يأخذ من لحيته من عرضها وطولها“۔

ترجمہ: نبی کریم ﷺ اپنی ڈاڑھی کے طول و عرض سے کچھ کاٹتے تھے۔

(۱) عمدة القاری، کتاب اللباس، باب تقليم الأظفار، رقم (۱۰۸) ۱۷/۲۲۰

(۲) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحل، الفصل الثانی، رقم (۴۴۳۹) ۸/۲۲۳

(۳) عمدة القاری، کتاب اللباس، باب تقليم الأظفار، رقم (۱۰۸) ۱۷/۲۲۰

(۴) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحل، الفصل الثانی، رقم (۴۴۳۹) ۸/۲۲۳، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب

الحظرو الإباحة، فصل فی البیع: ۵۸۳/۹

ملا علی قارئی اس کی تشریح میں رقم طراز ہیں:

”وكان يفعل ذلك في الخميس أو الجمعة ولا يتركة مدة طويلة“.

نبی کریم ﷺ ہر جمعرات یا جمعہ کو داڑھی سے زائد بال کاٹتے اور طویل مدت تک اس کو یوں ہی نہ چھوڑتے تھے۔ (۱)

یہی بات فتاویٰ شامی، فتاویٰ ہندیہ اور عمدۃ القاری میں بھی صراحت کے ساتھ موجود ہے۔ (۲)

لمبی داڑھی رکھنے کے بعد اس کو مٹھی کے برابر کرنے کا حکم:

اگر کسی شخص کی داڑھی لمبائی یا چوڑائی میں انتہائی گھنی اور لمبی ہوگئی ہو اور وہ اس کے ساتھ چبھتی نہ ہو، بلکہ نامناسب معلوم ہو رہی ہو تو ایسے شخص کے لیے ایک مٹھی کی مقدار سے زائد کو ذرا کاٹنا مناسب نہیں، اس لیے کہ یہ مسئلہ کے مشابہ ہے۔ دوسری بات یہ کہ اس سے لوگوں میں شکوک و شبہات پھیل جائیں گے، لہذا بتدریج معمولی معمولی مقدار میں کم کرتا رہے، یہاں تک کہ ایک مٹھی سے زائد جو مقدار اس کی صحت، قد، شخصیت اور عرف کے ساتھ مناسب معلوم ہو، اس پر اکتفا کرے۔ (۳)

داڑھی کی مکروہات:

امام غزالیؒ نے درج ذیل اشیا کو مکروہ قرار دیا ہے:

(۱) سیاہ خضاب لگانا۔

(۲) گندھک یا کسی اور چیز سے تکلف داڑھی کو سفید بنانا۔

(۳) داڑھی سے بال کم کرنا یا سفید بالوں کو اکھاڑنا۔

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الثانی، رقم (۴۴۳۹): ۲۲۳/۸۔

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المحظور والاباحۃ، باب الاستبراء، فصل فی البیع: ۵۸۳/۹، عمدۃ القاری، کتاب

اللباس، باب تعلیم الاطفال، رقم (۱۰۸): ۴۷/۲۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی

المختار: ۳۵۸/۵۔

(۳) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، رقم (۴۴۲۱): ۲۱۱/۸، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی المختار: ۳۵۸/۵۔

- (۳) داڑھی کی مقدار میں بتکلف اضافہ کر کے رخساروں اور گلے تک بڑھانا۔
 (۵) ریاکاری کے طور پر داڑھی کو کنگھی وغیرہ کے ذریعے خوبصورت اور مزین بنانا۔
 (۶) خود کو عابد زاد ظاہر کرنے کے لیے اس کو یوں ہی پراگندہ چھوڑنا۔
 (۷) اپنی سیاہ داڑھی کو دیکھ کر اپنی جوانی پر فخر کرنا یا سفید بالوں کو دیکھ کر سفید ریشی کی خود پسندی میں مبتلا ہونا۔
 (۸) خود کو صالح ظاہر کرنے کے لیے صالحین کی طرح سرخ خضاب لگانا۔
 (۹) داڑھی نکلتے وقت اسے نکالنا یا مونڈنا۔
 (۱۰) داڑھی میں گرہیں یا ٹکٹیں ڈالنا۔ (۱)

ریش بچہ یعنی نچلے ہونٹ کے بالوں کا حکم:

لب زیرین کے نیچے درمیان میں جو بال ہوتے ہیں، ان کو اکھاڑنا یا مونڈنا بدعت اور مکروہ ہے، البتہ اس درمیان والے حصے کے علاوہ بقیہ بالوں کو کاٹنا یا اکھاڑنا جائز ہے۔ ابن عمرؓ سے ایسا کرنا ثابت ہے۔ (۲)

گلے اور رخساروں کے بال کاٹنے کا حکم:

گلے اور رخساروں کے بال کاٹنا جائز ہے، اس لیے کہ یہ داڑھی کی حدود میں داخل نہیں۔ (۳)

خلاصہ بحث:

محدثین اور فقہائے کرام کے ان اقوال کا نچوڑ اور خلاصہ یہ ہے کہ ایک مٹھی کی مقدار داڑھی رکھنا تو واجب ہے، البتہ اس سے زائد مقدار آدمی کی شخصیت، صحت اور عرف کو مد نظر رکھ کر رکھی جائے۔ عموماً لمبے قد اور اچھی صحت کے لوگوں کے ساتھ نسبتاً لمبی داڑھی چھتی اور اچھی لگتی ہے، لہذا ایسے لوگوں کے لیے لمبی داڑھی رکھنا مزید حسن اور وقار کا سبب ہے۔ جب کہ پست قد اور کمزور لوگوں کے ساتھ مٹھی کی مقدار مناسب داڑھی ہی اچھی لگتی ہے، لہذا قد، صحت اور عرف

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحیل، الفصل الأول، رقم (۱۱۲۱): ۸/۲۱۱

(۲) رد المحتار علی الفروع المختار، کتاب الحظرو والاباحہ، فصل فی البیع، تنبیہ: ۹/۵۸۳، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الکراہیۃ، باب التاسع عشر فی الحتان: ۵/۳۵۸، عمدة القاری، کتاب اللباس، باب قص الشارب: ۲۲/۴۳

(۳) رد المحتار علی الفروع المختار، کتاب الحظرو والاباحہ، فصل فی البیع: ۹/۵۸۳، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب

التاسع عشر فی الحتان: ۵/۳۵۸

کو کچھ کر مٹھی سے زائد داڑھی رکھی جائے، تاکہ اس مبارک سنت کو استہزاء و تمسخر بننے سے بچا کر انسانی حسن، شخصیت اور وقار میں ترقی کا ذریعہ ثابت کریں۔

بال، مونچھ، ناخن وغیرہ کاٹنے سے متعلق اہم اصول:

پہلا اصول:

(۱) اس میں کوئی شک نہیں کہ نبی کریم ﷺ نے بال، ناخن یا مونچھ کاٹنے کے لیے بعض مخصوص ایام اور اوقات کا اہتمام فرمایا ہے، لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ناخن، بال یا مونچھ بڑھ جانے کے باوجود مخصوص وقت یا دن کا انتظار کیا جائے۔ شریعت مطہرہ میں اصل مقصد صفائی ستھرائی ہے اور مذکورہ سنن و مستحبات سنن ہدیٰ و مؤکدہ نہیں، بلکہ سنن عادیہ ہیں، لہذا سنن عادیہ پر عمل کرنے کے لیے کراہت کا ارتکاب کسی طرح بھی دانش مندی نہیں۔ (۱)

دوسرا اصول:

(۲) سر، مونچھ، داڑھی یا عانتہ وغیرہ کے کٹے ہوئے بالوں، ناخنوں اور حیض کے خون کو دفن کرنا مستحب ہے۔ اس میں ایک طرف انسانی اعضا کی تعظیم ہے اور دوسری طرف شرم و حیا کا تقاضا بھی ہے اور سب سے بڑھ کر ماحول کی صفائی اور متعدی بیماریوں سے تحفظ کا بنیادی ذریعہ ہے، اس لیے اطباء کے ہاں ان اشیاء کو عام جگہوں میں پھینکنے سے کئی قسم کی بیماریاں پھیل جانے کا خطرہ ہوتا ہے، لہذا ان اشیاء کو یا تو دفنانا چاہیے یا کسی دیران جنگل اور صحرا میں پھینک دینا چاہیے۔ (۲)

ختہ سے متعلق احکام:

مردوں کے لیے ختنہ کرنا بھی انسانی فطرت کا تقاضا اور انبیاء کرام کی سنت متواتر ہے۔ ختنہ کے ہاں ختنہ کرنا سنت ہے، البتہ امام شافعیؒ اور اکثر فقہاء و محدثین کے ہاں واجب ہے، اس لیے کہ یہ اسلام کا بنیادی شعار ہے۔

(۱) لفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان: ۵/۳۵۸، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر

والاباحۃ، فصل فی البیض: ۹/۵۸۱، مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول: ۸/۲۱۲

(۲) لفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان: ۵/۳۵۸

ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے:

”بے ختنہ شخص کی گواہی، نماز اور قربانی مقبول نہیں۔“

اسی اہمیت کو مد نظر رکھ کر آدمی کے لیے ختنہ کراتے وقت کشف عورت بھی جائز کر دیا گیا ہے۔

ختنہ کرنے کا وقت ولادت کے سات دن کے بعد شروع ہوتا ہے، البتہ مستحب اور مناسب وقت فقہائے

کرام کے ہاں سات سال سے لے کر دس، بارہ سال تک ہے۔

فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ جو بچہ فطری طور پر بخون پیدا ہو جائے اور اہل بصیرت اور تجربہ کار افراد اس

کا معائنہ کر کے یہ رائے دیں کہ بعد میں ختنہ کرنے کی ضرورت نہیں پڑے گی تو اس کو یوں ہی چھوڑ دیا جائے گا۔ یہی حکم

اس بچے کا بھی ہے جس کا چیزا کھینچنا ممکن نہ ہو اور ختنہ نظر آ رہا ہو۔

جو آدمی بڑھاپے یا کسی مرض میں ایمان لائے اور ختنہ کی قدرت نہ رکھے تو اس کو بھی یوں ہی چھوڑ دیا جائے

گا۔

اگر کسی آدمی کا ختنہ نہ ہوا ہو یا جوانی میں ایمان لائے تو اول کوشش یہ ہونی چاہیے کہ خود ہی ختنہ کرا دے، ورنہ

بیوی کو طریقہ سکھا کر ختنہ کرائے۔ بصورت دیگر کسی اور سے بھی کرا سکتا ہے۔

ماں، باپ، دادا یا ان لوگوں کا وحی بچے کا ختنہ کر سکتے ہیں۔ اگر ختنہ کے دوران بچے کو کوئی نقصان پہنچ

جائے تو ان پر کوئی ضمان نہیں، باپ دادا اور ماں کے علاوہ بقیہ لوگ کسی بھی نقصان یا موت کے ضامن

ہوں گے۔ (۱)



(۱) لفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان: ۵/۳۵۷، مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب

الترحیل، الفصل الاول، رقم (۱۴۲۰): ۸/۲۰۸، ۲۰۹

باب الشعر والشارب واللحية والأظفار والختان

(بال، داڑھی، مونچھ اور ناخنوں سے متعلقہ مسائل)

بال رکھنے کا مسنون طریقہ

سوال نمبر (81):

کیا عام حالات میں بال رکھنا سنت ہے یا حلق کرنا؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

احادیث مبارکہ کی روشنی میں آپ ﷺ سے مختلف مواقع میں مختلف قسم کے بال رکھنا ثابت ہے۔ حج و عمرہ کے موقع پر آپ ﷺ اپنے سر مبارک کے بالوں کا اُسترے سے حلق کیا کرتے تھے جب کہ عام حالات میں کانوں کی لوٹک یا کندھوں تک بال چھوڑتے تھے۔ چونکہ عام عادت بال رکھنے کی تھی اس لیے بال رکھنا مسنون ہے بشرطیکہ سب بال ایک برابر رکھے جائیں، اس کی صفائی اور کنگھی کا خیال رکھا جائے اور اس سے فتنے میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہو۔ نیز بالوں کو اُسترے یا مشین سے مونڈنا بھی جائز ہے۔ صحابہ میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عادت بال منڈوانے کی تھی۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى صبيا قد حلق بعض شعره وترك بعضه فنهاهم

عن ذلك وقال احلقوه كله أو اتركوه كله. (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک بچے کو دیکھا کہ اُس کے سر کے بعض بال مونڈے اور بعض چھوڑے گئے تھے۔ آپ ﷺ نے انہیں اس سے منع کیا اور ارشاد فرمایا: "یا تو سب بال مونڈو یا سب چھوڑ دو"

قال العلي القاري في شرح الحديث: فيه إشارة إلى أن الحلق في غير الحج والعمرة جائز وأن

الرجل مخير بين الحلق وتركه لكن الأفضل أن لا يحلق إلا في أحد النسكين كما كان عليه مع أصحابه

رضي الله عنهم وانفرد منهم على كرم الله وجهه. (۲)

(۱) سنن أبي داود، الترجم، فی الصبی لہ ذؤابة: ۲/۲۲۱

(۲) مرقاة المفاتیح، اللباس، الترجم، الفصل الأول: ۸/۲۱۶

ترجمہ: ملا علی قاریؒ اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں: اس حدیث میں اشارہ ہے کہ حج و عمرہ کے علاوہ بھی حلق جائز ہے اور آدمی کو بال مونڈنے یا چھوڑنے کا اختیار ہے۔ البتہ افضل یہ ہے کہ حج و عمرہ کے علاوہ حلق نہ کیا جائے جیسا کہ خود رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کا طریقہ تھا۔ صحابہ میں صرف حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کا عمل اس سلسلہ میں الگ تھا (کہ وہ حلق کیا کرتے تھے)۔

سر کے بالوں میں افضل طریقہ

سوال نمبر (82):

ہمارا ایک دوست کہتا ہے کہ سر کے بال رکھنا افضل ہے اور حلق کرنا مکروہ ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اسے گمراہ فرقے کی علامت قرار دیا ہے۔ کیا یہ بات درست ہے؟

بہنو! توجروا

الجواب وباللہ التوفیق:

احادیث مبارکہ میں سر کے بالوں سے متعلق دو طریقے بیان ہوئے ہیں: ایک طریقہ بال بالکل صاف کرنے کا ہے اور دوسرا بال چھوڑنے کا۔ ان میں دوسرا طریقہ یعنی بال رکھنا زیادہ افضل ہے، کیونکہ آپ ﷺ کی عام عادت شریفہ بال رکھنے کی تھی، البتہ یہ ضروری ہے کہ کوئی لمبے بال رکھے تو اس کی صفائی و کنگھی کا خیال بھی رکھے۔ بلینڈ یا سترے سے بال مونڈنے کو اگرچہ بعض حضرات نے مکروہ لکھا ہے، لیکن محققین فقہاء و شراح حدیث کے ہاں اس میں کوئی کراہت نہیں۔ اگرچہ آپ ﷺ نے اسے ایک گمراہ فرقے ”خوارج“ کی علامت قرار دیا ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ حلق حرام ہے کیونکہ بعض مرتبہ مباح کام بطور علامت بتا دیا جاتا ہے۔ اگر حلق حرام یا مکروہ کام ہوتا تو حج و عمرہ میں بھی اس کا حکم نہ ہوتا۔ نیز رسول اللہ ﷺ نے ایک بچے کے بال دیکھ کر فرمایا: ”یا تو سب بال مونڈ دیا سب چھوڑ دو“ اور صحابہ میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عادت مونڈنے کی تھی۔ یہ سب دلائل اس کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(سیمامہ التحالقی) ... واستدل به بعض الناس على كراهة حلق الرأس ولا دلالة فيه وإنما هو

علامة لهم والعلامة قد تكون بحرام وقد تكون بمباح... وقد ثبت في سنن أبي داود بإسناد على شرط

البخاری ومسلم أن رسول الله ﷺ رأى صبياً قد حلق بعض رأسه فقال: "أحلقوه كله أو اتركوه كله" وهذا صريح في إباحة حلق الرأس لا يحتمل تأويلاً قال أصحابنا: حلق الرأس جائز بكل حال لكن إن شق عليه تعبه بالدهن والتسريح استحب حلقه وإن لم يشق استحب تركه. (۱)

ترجمہ: اُن کی علامت سرمونڈنا ہے..... بعض اہل علم نے اس سے سرمونڈنے کی کراہت پر استدلال کیا ہے حالانکہ اس میں اس بات پر کوئی دلیل نہیں۔ یہ تو صرف اُن کی علامت کے طور پر ذکر کیا ہے اور علامت کبھی حرام کام ہوتا ہے اور کبھی مباح..... سنن ابوداؤد میں ایسی سند کے ساتھ حدیث مردی ہے جو بخاری و مسلم کی شرط پر پوری اُترتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک لڑکے کو دیکھا کہ اُس کے سر کا بعض حصہ مونڈا گیا ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: یا تو سارے سر کو مونڈ دیا سارے کو چھوڑ دو۔ یہ حدیث سرمونڈنے کے جواز کے بارے میں بالکل صریح ہے جس میں تاویل کا کوئی احتمال نہیں۔ ہمارے حضرات فرماتے ہیں: سرمونڈنا بہر حال جائز ہے۔ البتہ اگر کسی کے لیے بالوں کو تیل دینے اور کنگھی کرنے کا خیال رکھنا مشکل ہو تو اُس کے لیے طاق مستحب ہے اور اگر یہ مشکل نہ ہو تو چھوڑ دینا مستحب ہے۔



بالوں میں مانگ نکالنا

سوال نمبر (83):

ایک شخص کے لمبے بال ہیں اور وہ بالوں کے درمیان میں بعض اوقات مانگ نکالتا ہے اور بعض اوقات بغیر مانگ نکالے چھوڑ دیتا ہے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ مانگ نکالنا افضل ہے یا ویسے چھوڑنا؟

بیٹو! انو جرو!

الجواب و بالله التوفيق:

شروع اسلام میں مشرکین مکہ بالوں میں مانگ نکالتے تھے اور اہل کتاب نہیں نکالتے تھے۔ جن کاموں کے متعلق آپ ﷺ کو وحی کے ذریعہ سے کوئی حکم نہ ہوتا، ان میں آپ ﷺ مشرکین کی نسبت اہل کتاب کی موافقت کو پسند فرماتے، چنانچہ آپ ﷺ بھی ابتداً مانگ نہیں نکالتے تھے، بالوں کو اپنی حالت پر چھوڑتے تھے۔ بعد میں جب اسلام کو اللہ تعالیٰ نے غلبہ عطا کیا اور مشرکین مغلوب ہوئے تو پھر آپ ﷺ نے اہل کتاب کے طریقے کی مخالفت کو مناسب

(۱) شرح النووي علی صحیح مسلم، کتاب الزکوۃ، باب اعطاء المولود..... ۳۴۲/۱۰

سمجھا چنانچہ بالوں میں مانگ نکالنا شروع کیا۔ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اب مانگ نکالنا بھی جائز ہے اور نہ نکالنا بھی البتہ نکالنا مستحب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن عباس قال: كان أهل الكتاب يسدلون أشعارهم وكان المشركون يفرقون رؤوسهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر به فسدل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناصيته ثم فرق بعد. (۱)

قال النووي في شرح هذا الحديث: والحاصل أن الصحيح المختار حواز السدل والفرق وأن الفرق أفضل. والله أعلم. (۲)

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اہل کتاب بالوں کو لٹکاتے تھے اور مشرکین مانگ نکالتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ کو جس معاملہ میں کوئی حکم نہیں ہوا ہوتا تھا، اُس میں آپ اہل کتاب کی موافقت پسند فرماتے تھے چنانچہ آپ بھی بال لٹکاتے تھے۔ بعد میں آپ نے مانگ نکالنا شروع فرمایا۔

علامہ نوویؒ اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں: حاصل یہ ہے کہ صحیح اور مختار بات یہ ہے کہ سدل اور فرق دونوں جائز ہیں البتہ مانگ نکالنا افضل ہے۔



رسول اللہ ﷺ کا حلق فرمانا

سوال نمبر (84):

کیا حضور اقدس ﷺ سے حلق ثابت ہے یا نہیں؟ اگر حلق ثابت ہے تو کتنی مرتبہ آپ ﷺ نے حلق فرمایا ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب: بالله التوفيق:

رسول اللہ ﷺ اور اکثر صحابہ کرام کا نام معمول سرمنڈوانے کا نہیں تھا، بلکہ بال رکھنے کا تھا۔ تاہم نبی کریم ﷺ

(۱) صحیح مسلم، الفضائل، باب صفة شعره: ۲۵۷/۲

(۲) شرح النووي علی هامش صحیح مسلم: ۲۵۸/۲

اور صحابہ کرامؓ سے کبھی کبھار سر منڈوانا بھی ثابت ہے۔ سیرت نگاروں نے لکھا ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی پوری زندگی میں صرف چار مرتبہ سر مبارک منڈوایا ہے۔ اور وہ بھی حج یا عمرہ کے موقع پر۔

والدلیل علی ذلك:

قال ابن القيم رحمه الله في زاد المعاد: لم يحلق ﷺ رأسه الشريف إلا أربع مراتب. (۱)
ترجمہ: علامہ ابن القیم رحمہ اللہ نے زاد المعاد میں فرمایا ہے کہ حضور ﷺ نے صرف چار مرتبہ سر مبارک منڈوایا ہے۔



انگریزی بال رکھنا

سوال نمبر (85):

موجودہ دور میں اگر ایک عام مسلمان انگریزی بال رکھے تو کیا یہ عمل اس کے لیے شرعاً جائز ہے؟

بیشواؤ صرعا

الجواب وبالله التوفيق:

عرف میں انگریزی بال اس کو کہتے ہیں کہ سر کے اگلے حصے کے بال بڑے رکھے جائیں اور اطراف میں کم کیے جائیں۔ یہ صورت چونکہ 'قزع' (کچھ بال رکھنے اور کچھ مونڈنے) کے مشابہ ہے اور قزع سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے اس لیے انگریزی بال سے احتراز ضروری ہے۔ نیز انگریزی بال رکھنے میں انگریزوں اور فاسق و فجار کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے جب کہ شریعت مطہرہ کی رُو سے غیر مسلم اقوام کے ساتھ مشابہت کو ناجائز قرار دیا گیا ہے اس لیے بھی اس سے احتراز ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ويكره القزع، وهو أن يحلق البعض ويترك البعض. (۱)

ترجمہ: بالوں میں قزع مکروہ ہے۔ قزع کا مطلب یہ ہے کہ بعض بال کاٹے اور بعض چھوڑ دیے جائیں۔



(۱) مبل الہدی والرشاد الباب الثالث (فی صفة رأسه و شعره صلى الله عليه وسلم): ۱۸/۲

(۱) الفناى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر فی المختار: ۳۵۷/۵

عورتوں کے لیے بالوں کی چوٹیاں بنانا

سوال نمبر (86):

ہمارے علاقے میں بعض عورتیں بالوں کی دو چوٹیاں بناتی ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹواتو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

عورتوں کے لیے سر کے بالوں میں دو یا زائد چوٹیاں بنانے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں۔ لہذا جو عورتیں بالوں میں چوٹیاں بناتی ہیں، ان کا یہ عمل درست ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

ولا بأس للمرأة أن تجعل في قرونها ذواتها شيئاً من الوبر. (۱)

ترجمہ:

عورت کے لیے اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ اپنی چوٹیوں اور لٹوں میں کچھ دیر (یعنی پٹم یا اونٹ کے بال)

ڈال دے۔



عورتوں کے لیے سر کے بال کٹوانا

سوال نمبر (87):

آج کل مسلمان عورتیں مغربی عورتوں کی طرح سر کے بال کاٹتی ہیں اور اسے جدید فیشن کا نام دیتی ہیں۔ تو کیا

عورت کے لیے بال کٹوانا جائز ہے؟

بیٹواتو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

اختلافی نے انسان کو چاہے مرد ہو یا عورت بہترین شکل و صورت میں پیدا فرمایا ہے۔ کسی مرد یا عورت کو اپنی

اصلی صورت بگاڑ کر دوسری شکل و صورت اختیار کرنا اللہ تعالیٰ کی اس عطا کردہ نعمت اور تخلیق پر راضی نہ ہونے کے مترادف ہے۔ اسی لیے شریعت میں عورت کے لیے سر کے بال کاٹنا یا کم کرنا ناجائز اور حرام ہے۔ آن کل لیلیر مسلم عورتوں کی دیکھا دیکھی کچھ مسلمان خواتین بھی اس برے کام کا ارتکاب کر رہی ہیں اور اسے حدید لیشن کا نام دیتی ہیں، حالانکہ اس کے متعلق احادیث میں وعیدیں وارد ہوئی ہیں، کیونکہ اس میں اور مفاسد کے علاوہ مردوں کے ساتھ مشابہت بھی ہے، جو شرعاً ناجائز اور حرام ہے۔ اس لیے مسلمان خاتون کے لیے جو اللہ تعالیٰ اور آخرت پر یقین رکھتی ہو، اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

والدلیل علمی ذللج:

قطعت شعر واسہا نمت ولعنت زاد فی البریۃ ون یلذن فزوج لانه لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق (۱)
ترجمہ: اگر کوئی عورت اپنے سر کے بال کاٹ دے تو اس عمل کی وجہ سے وہ گناہ گار اور موجب لعنت ہوگی، بڑا زیہ میں اس کے ساتھ یہ اضافہ بھی ہے کہ خواہ خاوند کے حکم سے ہی کیوں نہ ہو، اس لیے کہ خالق کی نافرمانی کے کاموں میں مخلوق کی اطاعت جائز نہیں۔



عورتوں کا بال تراش کر زخار پر لٹکانا

سوال نمبر (88):

عورت کے لیے بغرض زینت سر کے اگلے حصے کے بال تراش کر زخار پر لٹکانا کیسا ہے؟

جینوا انزجروا

الجواب و بالله التوفیق:

اسلام دین فطرت ہے، اس کا ہر حکم فطرت کے تقاضوں کے عین مطابق ہے۔ عورتوں کے بال فطرتاً پاھری زینت ہیں اس لیے عورتوں کے لیے سر کے بال کاٹنا یا کم کرنا فطرت کی مخالفت اور اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تغیر اور تبدیلی کے مترادف ہے۔ نیز اس میں مغربی فیشن اور روایات کو اپنانے کے ساتھ مردوں سے مشابہت اختیار کرنا بھی ہے اس لیے شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال.

قال الطبري المعنى لا يحوز للرجال التشبه بالنساء في اللباس أو الزينة التي تختص بالنساء، ولا

(۱) العکس.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے والے مردوں اور مردوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

امام طبری فرماتے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مردوں کے لیے عورتوں کے ساتھ لباس اور ایسی زینت میں جو صرف عورتوں کے ساتھ خاص ہو، مشابہت اختیار کرنا جائز نہیں اور نہ اس کا عکس (عورتوں کا بھی مردوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا شکل و صورت اور لباس وغیرہ میں جائز نہیں)



عورتوں کے گرے ہوئے بالوں کا دفنانا

سوال نمبر (89):

کنگھی کرتے وقت عورتوں کے کچھ بال گر جاتے ہیں اور یا کنگھی میں جمع ہوتے ہیں۔ ان نکلے ہوئے بالوں کی حفاظت کی کیا صورت ہوگی؟ کیا انہیں جلاتا مناسب ہے یا کوئی دوسرا طریقہ اختیار کیا جائے؟

بینوا و بینوا

الجواب و باللہ التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ انسان کے ناخن اور بال انسان کے جسم کے اجزاء ہیں اور انسان کے سارے اعضا قابل احترام ہیں اس لیے گرے ہوئے بالوں کو دفن کرنا زیادہ مناسب ہے کیونکہ انسان بھی جب مر جائے تو اس کو دفنایا جاتا ہے۔ دفنانے کے علاوہ کسی پاک صاف جگہ پھینکنا بھی جائز ہے، البتہ گندگی کی جگہ میں پھینکنا یا جلانا انسانی شرافت کے ساتھ منافی ہونے کی وجہ سے درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

فإذا قلم أظفاره أو جز شعره ينبغي أن يذنب ذلك الظفر والشعر المحزوز فإن رمى به فلا بأس وإن ألقاه في الكنيف أو في المغتسل يكره؛ لأن ذلك يورث داء. (۱)

ترجمہ: جب کوئی شخص اپنے ناخن کاٹ دے یا بال کاٹ دے تو بہتر صورت یہ ہے کہ وہ کانٹے ہوئے بال اور ناخن کو دفن دے اور اگر (صاف جگہ) پھینک دے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ تاہم تھامے حاجت کی جگہ یا غسل خانے میں ڈال دینا مکروہ ہے اس لیے کہ اس کی وجہ سے بیماری پیدا ہوتی ہے۔



داڑھی کی حدود

سوال نمبر (90):

داڑھی کی شرعی مقدار کیا ہے؟ نیز چہرے اور دونوں طرف سے داڑھی کی مقدار کتنی ہونی چاہیے؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجواب وبالله التوفيق:

داڑھی کا اطلاق اُن بالوں پر ہوتا ہے جو نیچے جڑے کی ہڈی کے اوپر اُگتے ہیں۔ اس کی حدود دونوں طرف کتنی تک جب کہ نیچے ٹھوڑی کے نیچے تک ہیں۔ مذکورہ جگہوں کے علاوہ رخسار وغیرہ پر جو بال اُگ آئیں، ان پر شرعاً داڑھی کا اطلاق نہیں ہوتا، اس لیے اُن کو صاف کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وفی شرح الإرشاد: اللحية الشعر النابت بمجتمع اللحيين، والعارض ما بينهما وبين العذارو هو القدر المحاذي للأذن يتصل من الأعلى بالصدغ، ومن الأسفل بالعارض. (۲)

ترجمہ:

شرح ارشاد میں ہے کہ داڑھی سے مراد وہ نکلے ہوئے بال ہیں، جو دونوں داڑھیوں پر جمع ہوں اور داڑھیوں اور

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان : ۳۵۸/۵

(۲) البحر الرائق، کتاب الطہارۃ تحت قولہ (لحیۃ) : ۳۱/۱

کانوں کے کپٹیوں کے مابین ہوں، کان کے پیٹ کا وہ حصہ جو کہ کان کے برابری میں اوپر کے کپٹی کے ساتھ ملا ہوا ہو اور نیچے ماضی کے برابر ہوں۔



ایک مٹھی سے کم داڑھی رکھنا

سوال نمبر (91):

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ایک مٹھی سے کم داڑھی رکھنا بھی صحیح ہے اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ایک مشت داڑھی رکھنے کی کوئی شرعی دلیل نہیں اور نہ مشت سے کم داڑھی رکھنے والا شخص فاسق کے زمرے میں آئے گا۔ مسئلہ کی وضاحت فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

داڑھی رکھنا ہر مسلمان پر واجب ہے۔ حضور ﷺ نے اپنی امت کو مشرکین کی مخالفت میں داڑھی بڑھانے کا حکم دیا ہے۔ امام نوویؒ اور بعض دوسرے علمائے کرام کے نزدیک داڑھی کم کرنا سرے سے جائز نہیں، لیکن چونکہ بعض روایات میں آپ ﷺ اور بعض صحابہ کرام سے ایک مٹھی تک داڑھی رکھنا اور زائد کو کاٹنا منقول ہے اس لیے فقہائے احناف کے ہاں ثنوی سے ایک مٹھی کے برابر داڑھی رکھنا ضروری اور واجب ہے جب کہ اس سے زائد کو کاٹنے میں کوئی حرج نہیں۔ پھر بعض کے نزدیک زائد کا کاٹنا مباح اور بعض کے ہاں مستحب ہے، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اس کا دار و مدار صحت، قد و قامت اور عرف پر ہے کہ مشت سے زائد جس قدر داڑھی بد نما معلوم نہ ہو اس قدر رکھنا درست جب کہ زائد کو کاٹنا مستحب ہے۔ اور جہاں تک مشت سے کم کرنے کا تعلق ہے تو یہ چونکہ کسی سے منقول نہیں، اس لیے یہ حرام ہے۔ داڑھی مندا شخص یا ایک مٹھی سے کم کتروانے والا شخص واجب سے منہ موڑنے کے سبب فاسق کے زمرے میں داخل ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال: "خالفوا المشرکین، وفرّوا اللحی، واحفوا الشوارب"، وکان

ابن عمر إذا حجّ أو اعتمر فبض علی لحیته، فمأ فضل أعذہ. (۱)

(۱) صحیح بخاری، کتاب اللباس، باب قص الشارب: ۸۷۵/۲

ترجمہ: حضرت عہد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضور ﷺ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مشرکین کی مخالفت کرو، داڑھی بڑھاؤ اور مونچھیں کتر واؤ۔“ لیکن عمرؓ حج یا عمرہ کرتے تو اپنی داڑھی مٹھی سے پکڑتے اور بالوں کا ہتھکا حصہ اس سے زیادہ ہوتا اس کو کاٹ دیتے۔

وَأَمَّا الْأَعْدُ مِنْهَا: وَهِيَ حُونَ ذَلِكَ كَمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ الْمَغَارِبَةِ، وَ مَخِئَةِ الرِّجَالِ، فَلَمْ يَحِجْ أَحَدٌ. (۱)
ترجمہ: اور جہاں تک داڑھی کو ایک مٹھی کی مقدار سے کم کاٹنے کا مسئلہ ہے، جیسا کہ بعض اہل مغرب اور غنٹ قسم کے لوگ کرتے ہیں، اسے کسی نے جائز قرار نہیں دیا۔ ❀❀❀

گرقاری کے خوف سے داڑھی منڈوانا

سوال نمبر (92):

ایک شخص گرقاری کے ڈر سے داڑھی منڈوانا ہے، تاکہ گرقاری سے بچ سکے کیا اس صورت میں داڑھی کاٹنے کی شرعاً گنجائش ہے؟
بیشو اجرو

الجواب و بالله التوفيق:

اکراہ کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص کو کسی کام پر اس کی رضا مندی کے بغیر مجبور کیا جائے۔ اگر آدمی اگر مکڑہ (جس کو مجبور کیا جا رہا ہو) کو اس بات کا یقین ہو کہ مکڑہ (مجبور کروانے والا) اپنی دھمکی نافذ کر کے اس کی جان یا کسی عضو کو تلف کر سکتا ہے، تو اکراہ تام تحقق ہو جاتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ بلا کسی جرم و گناہ گرقار کر کے اس کو اتنی اذیت دی جائے گی جس سے اس کی جان یا کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہوگا تو پھر یہ مجبوری داڑھی منڈوانے کی گنجائش ہوگی۔ تاہم اگر مکڑہ کو یقین ہو کہ مکڑہ اپنی دھمکی نافذ نہیں کر سکتا، یا صرف گرقاری کا خطرہ ہو، جان یا کسی عضو کے تلف ہونے کا ڈر نہ ہو تو اس صورت میں داڑھی منڈوانے کی اجازت نہیں اور اگر گرقاری کسی جرم کی وجہ سے ہو تو پھر داڑھی منڈوانے کے ناجائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الضرر إذا كان بما يخاف منه التلف على النفس أو العضو فلا كراهة، ولم يقل محمد رحمه الله فيه بشيء، بل فوضه إلى رأي الحكماء، فلو فتره بعض علمائنا بأدنى الحد أو بمن فإن أكرهه على تناول

المبتنة بأربعين فأكراه أو باقل لا. و الصحيح ما قاله محمد رحمه الله لاختلاف الناس فيه. (۱)
ترجمہ: جب ضرر ایسا ہو کہ اس سے جان یا عضو ضائع ہونے کا خدشہ ہو تو یہ اکراہ ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے کوئی حد متعین نہیں فرمائی، بلکہ اس کو مکڑہ کی رائے پر چھوڑا ہے۔ ہمارے بعض علماء نے حد کی کم از کم مقدار چالیس کوڑوں کو اکراہ کی حد بتائی ہے۔ چنانچہ اگر کسی کو چالیس کوڑوں کی دھمکی دے کر مردار کھانے پر مجبور کیا جائے تو اکراہ ہے، اور اس سے کم کی دھمکی ہو تو اکراہ نہیں۔ صحیح قول وہی ہے جو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کیونکہ (کوڑے مارنے) میں لوگ مختلف ہوتے ہیں۔



داڑھی منڈوانے کو حلال سمجھنا

سوال نمبر (93):

ایک آدمی داڑھی منڈواتا ہے اور ساتھ ہی وہ اپنے اس فعل کو حلال بھی سمجھتا ہے اور حلت پر دلائل بھی پیش کرتا ہے۔ شرعاً اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے۔

بینوا ونبؤا

الجواب و بالله التوفيق:

داڑھی رکھنا شعائر اسلام میں سے ہے۔ تمام انبیاء کرام اور صحابہ کی سنت ہے۔ آپ ﷺ نے داڑھی رکھنے کا حکم فرمایا اور کانٹے کو مشرکین کی موافقت قرار دیا اس لیے فقہائے کرام کے ہاں داڑھی منڈوانا حرام اور ناجائز ہے۔ اگر کوئی شخص داڑھی منڈوانے کو جائز اور حلال سمجھتا ہو تو اس کو اپنے ایمان کی فکر کرنی چاہیے، کیونکہ اس طرح کا عقیدہ رکھنے سے زوال ایمان کا اندیشہ ہے۔ ایسی باتوں سے صدق دل کے ساتھ توبہ کر کے آئندہ اس سے احتراز ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلک:

استحلال المعصية كفر إذا ثبت كونها معصية بدليل قطعي. (۲)

ترجمہ: جب کسی چیز کا معصیت اور گناہ: دو نامی دلیل قطعی سے ثابت ہو جائے تو ایسے گناہ کو حلال سمجھنا کفر ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإکراہ، الباب الأول فی تفسیر: ۳۵/۵

(۲) محمد البزازی، الفتاویٰ البزازیہ، کتاب الإکراہ، صفحہ ۲۶۶، جلد دوم، مکتبہ دار الکتب العلمیہ

خضاب لگانا

سوال نمبر (94):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ آنکھ بالوں کو سیاہ کرنے کے لیے بونگ سیاہ خضاب استعمال کرتے ہیں۔ آیا وہ شخص جس کی جوان بیوی ہو یا اس کے علاوہ عام آدمیوں کے لیے خضاب لگانا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ رہا

الجواب و باللہ التوفیق:

احادیث مبارکہ میں سیاہ خضاب سے منع فرمایا گیا ہے اس لیے حنفیہ کے رائج قول کے مطابق ایسا خضاب یا رنگ لگانا جس سے بالوں کا رنگ بالکل کالا ہو جائے، مکروہ تحریمی ہے۔ البتہ اگر مجاہد بوقت جہاد دشمن پر رعب ڈالنے کرنے کے لیے لگائے تو جائز ہے۔ اس کے علاوہ اگر کوئی شخص محض زینت کے لیے استعمال کرے تاکہ اپنی بیوی کو خوش کرے تو اکثر فقہائے کرام نے اسے بھی مکروہ قرار دیا ہے، البتہ امام ابو یوسفؒ اس کے جواز کے قائل ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن جابر بن عبد اللہ قال: أتت بآبی نحاتة يوم فتح مكة وراہ ولحيته كالثغامة يابضا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "غيروا هذا بشيء واحبوا السواد." (۱)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ابو قحافة فتح مکہ کے دن لائے گئے اس حال میں کہ اُن کا سر اور بازو مٹی (ثغامة) ایک درخت جس کے پھل اور پھول سفید ہوتے ہیں کی طرح سفید تھے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اس کی سفیدی کو کسی چیز سے بدل دو، البتہ کالے (رنگ) سے اجتناب کرو"

وأما الخضاب بالسواد فمن فعل ذلك من الغزاة ليكون أهيب في عين العدو فهو محمود منه اتفق عليه المشايخ رحمهم الله، ومن فعل ذلك ليزين نفسه للنساء وليحبب نفسه إليهن، فهو مكروه..... وبعضهم جوز ذلك من غير كراهة. (۲)

(۱) صحيح مسلم، اللباس والزينة، باب استحباب خضاب الشب...: ۱۹۹/۲

(۲) الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب المنعرون في الزينة: ۲۵۹/۵

ترجمہ: اور سیاہ رنگ خضاب لگانے کا حکم یہ ہے کہ عازیوں میں سے جس نے ایسا کیا تا کہ دشمن کی نظر میں اس کی حیثیت زیادہ ہو تو اس کے لیے ایسا کرنا اچھا ہے، اس پر مشائخ کا اتفاق ہے۔ اور جس نے اس لیے یہ عمل کیا تا کہ اپنے آپ کو اپنی بیوی کے لیے خوبصورت اور محبوب بنائے تو یہ مکروہ ہے۔ البتہ بعض نے اسے بھی بغیر کراہت کے جائز قرار دیا ہے۔



داڑھی کے بالوں کو مہندی لگانا

سوال نمبر (95):

ایک شخص داڑھی میں مہندی لگاتا ہے اور دعویٰ کرتا ہے کہ داڑھی کے بالوں کو مہندی لگانا ایک مستحب عمل ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ داڑھی کو مہندی لگانا یا سیاہ رنگ دینا شرعاً کیسا ہے؟

بیشواؤ جہودا

الجواب و باللہ التوفیق:

فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے والد ابو قحافہؓ کو دیکھا کہ اُن کے داڑھی اور سر کے بال بالکل سفید ہو چکے ہیں، آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس کو کالے رنگ کے علاوہ کوئی اور رنگ دے دو۔ اس حدیث کی رو سے داڑھی کے بالوں کو مہندی لگانا نہ صرف جائز، بلکہ ایک مستحسن عمل ہے۔ اسی طرح مہندی کے ساتھ کچھ سیاہ رنگ ملا کر خضاب دینا بھی جائز ہے۔ البتہ خالص سیاہ رنگ کے ساتھ خضاب دینے کو اکثر آئمہ کرام نے مکروہ قرار دیا ہے اس لیے اس سے اجتناب ضروری ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

يستحب للرجل خضاب شعره ولحيته ونحوه في غير حرب في الأصح، والأصح أنه عليه الصلاة

والسلام لم يفعله، ويكره بالسواد، وقيل لا. (۱)

ترجمہ: آدمی کے لیے لڑائی کے اوقات کے علاوہ بھی سر اور داڑھی کے بالوں کو خضاب لگانا مستحب ہے۔ البتہ حج قول کے مطابق آپ ﷺ نے یہ عمل نہیں کیا ہے اور سیاہ رنگ دینا مکروہ ہے۔ ایک قول مکروہ نہ ہونے کا بھی ہے۔

ریش بچہ کے بالوں کو کاٹنا

سوال نمبر (96):

ذریعہ جو تھوڑے بال ہوتے ہیں۔ ان کو منڈوانا یا اکھاڑنا یا کترانا کیا ہے؟ اگر یہ بال کھڑے ہوں اور بد نما معلوم ہوں تو کیا حکم ہے؟

پیشوائی جبرما

الجواب و بالله التوفيق:

نچلے ہونٹ کے نیچے کے بال جسے ریش بچہ کہا جاتا ہے، نقبائے کرام کے ہاں یہ بھی داڑھی میں شامل ہے۔ لہذا اس کا کاٹنا، کترانا، اکھاڑنا یا منڈوانا درست نہیں۔ اگر یہ بال کھڑے ہوں تو کاٹنے کی بجائے تیل اور کنگھی سے ان کو سدھارنے کی کوشش کی جائے۔

والدليل على ذلك:

واللحية تشمل العنقة، (۱)

ترجمہ:

داڑھی عنقہ کے بالوں کو بھی شامل ہے۔

ونف الفنيكين بدعة، وهما جانب العنقة، وهي شعر الشفة السفلى، كذا في الغرائب، (۱)

ترجمہ:

فنیکن کے بال نوچنا بدعت ہے، فنیکن عنقہ کے دونوں طرفوں کو کہتے ہیں، اور عنقہ نچلے ہونٹ کے بالوں کو کہتے ہیں۔ غرائب میں اسی طرح مذکور ہے۔



جوانی میں سفید بالوں کا نوچنا

سوال نمبر (97):

ایک نوجوان آدمی ہے، جس کی عمر تقریباً 25 سال کے قریب ہے۔ اُس کے کچھ بال بوقت سے پہلے سفید ہو گئے ہیں، اس شخص کے لیے ان سفید بالوں کا نوچنا کیسا ہے؟

بیٹھو توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اُدھیر عمر میں بال سفید ہونا فطری بات ہے، حدیث میں اسے مؤمن کا نور کہا گیا ہے، کیا بیچہ کے فطرت کے مطابق بال سفید ہونے کے بعد اُن کو نوچنا یا بالکل سیاہ خضاب دینا و سحر کے مترادف ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔ لیکن اگر کسی نوجوان کے بالوں میں سفیدی لگ جائے تو یہ اس کے لیے عیب ہے اس لیے عیب کو ہٹانے کے لیے اسے اکھاڑ سکتا ہے۔ شرعاً اس میں کوئی قباحہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(ولا بأس بتتف الثیب) قید، فی البزاقۃ: بان لا یكون علی وجه الثوبین۔ (۱)

ترجمہ:

بالوں کے نوچنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ بزاز یہ میں یہ قید لگائی ہے کہ جواز کی یہ صورت اُس وقت ہے کہ یہ ترین کے لیے نہ ہو۔



مونچھوں کو قینچی سے بالکل صاف کرنا

سوال نمبر (98):

ایک شخص اپنی مونچھیں قینچی سے اس طرح صاف کرتا ہے جیسے استرہ کے ذریعے صاف کیا جاتا ہے۔ کیا مونچھوں کا بالکل صاف کرنا درست ہے؟

بیٹھو توجروا

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحہ، باب الاستبراء وغیرہ: ۸۳/۹

الجواب و باللہ التوفیق:

احادیث مبارکہ میں جہاں موچھوں کے کاٹنے کا حکم دیا گیا ہے وہاں ”لأخفاء قص، لئلا يهاك، أخذ، تنصير اور جز“ کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ ان الفاظ سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ موچھیں کھینچی وغیرہ سے اٹنے کاٹے جائیں کہ چڑے کا رنگ نظر آئے۔ جہاں تک اُسترے سے طلق کرنا ہے تو اس بارے میں فقہائے کرام سے مختلف اقوال متحول ہیں، بعض آئمہ کے ہاں یہ بدعت کے زمرہ میں داخل ہے جب کہ علامہ طحاویؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ اور صاحبین کے قول کے مطابق طلق سنت ہے اور یہ کترانے سے زیادہ بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلك:

و ذكر الطحاوي في شرح الآثار أن قص الشارب حسن و تقصيره أن يؤخذ حتى ينقص من الإطار، و هو الطرف الأعلى من الشفة العليا قال: والحلق منه، و هو أحسن من القص، و هذا قول أبي حنيفة وصاحبيه. (۱)

ترجمہ: امام طحاویؒ نے شرح الآثار میں ذکر کیا ہے کہ: موچھوں کا کترانا بہتر ہے اور کترانے کا طریقہ یہ ہے کہ ’اطار‘ سے کم ہو جائے۔ اطار سے مراد اوپر کے ہونٹ کا اوپر والا کنارہ ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ موچھوں کا طلق کرنا سنت ہے اور کترانے سے زیادہ بہتر ہے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے صاحبین (یعنی امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ) کا قول ہے۔



مرد کے لیے بھنوں سے بال نکالنا

سوال نمبر (99):

بھنوں کے بال زیادہ لمبے ہوں تو ان کو نکالنے کا شرعاً کیا حکم ہے؟ اسی طرح مذکورہ بالوں کا برائے حسن نکالنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹھو! بیٹھو!

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے انسان کا اپنے بدن میں ایسا تصرف کرنا جس سے اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تبدیلی اور تغیر آئے، جائز نہیں اس لیے مرد کا اپنی گنجان اور لمبی بھنوں سے بالوں کو نکالنے سے اگر مخنث (بھجڑے) کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہو یا اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں تبدیلی کا اندیشہ ہو تو یہ صورت جائز نہیں۔

تاہم اگر بھنوں بہت زیادہ لمبی ہوں، جن سے آنکھوں کو نقصان پہنچنے کا خطرہ ہو تو اس نقصان اور تکلیف کے ازالہ کے لیے بال نکالنا یا کاٹنا جائز ہے، لیکن اس میں بھی یہ خیال رہے کہ مخنث کے ساتھ مشابہت لازم نہ آئے۔

والدلیل علی ذلك:

ولا یاس باخذ الحاحیین و شعر وجہہ مالم یتشبه بالمخنث. (۱)

ترجمہ:

بھنوں اور چہرے کے بال اس قدر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، کہ بھجڑے کے ساتھ مشابہت لازم نہ آئے۔



عورت کا بھنوں کے زائد بال معمول کے مطابق بنانا

سوال نمبر (100):

مفتیان عظام سے یہ سوال ہے کہ عورت کی بھنوں معمول کی مقدار سے بڑھ جائیں تو ان کو معمول کے مطابق بنانے کی کس قدر گنجائش ہے؟

بیتواتوزہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

عورت کے لیے زیبائش کی خاطر فطری بناوٹ کو بدلنا جائز نہیں البتہ اگر عورت کے چہرے، بازو یا پنڈلی پر غیر معتاد بال اُگے ہوں تو ان کو صاف کرنے کی شریعت نے اجازت دی ہے۔ اسی طرح جن بالوں سے شوہر کو نفرت ہو، ان کے صاف کرنے کی بھی اجازت ہے۔ لیکن سر کے بال کٹوانا یا بھنوں بنوانا جیسا کہ آج کل فیشن بنا ہوا ہے کہ اصل بھنوں کوچ کر یا منڈوا کر کسی کالی چیز سے نعلی بھنوں بنوائی ہیں، شریعت نے اس کی اجازت نہیں دی ہے۔ تاہم اگر

بہنویں اپنے معمول کی مقدار سے زیادہ بڑھ جائیں تو ان کو معمول کے مطابق بنوانے کے لیے زائد بال کاٹ کر برابر کرنے کی گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلعن المتنمصات والمتفلحات والمشحات اللاتي يغيرن خلق الله عز وجل. (۱)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے، کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ نے لعنت فرمائی ان عورتوں پر جو چہرے کے رونیں صاف کرنے والی ہوں، دانت کشادہ کرنے والی ہوں اور جسم کو گلدوانے والی ہوں، یہ وہ عورتیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی خلقت کو تبدیل کرتی ہیں۔



عورت کا ٹھوڑی کے بال نکالنا

سوال نمبر (101):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر ایک عورت کی ٹھوڑی پر ایک دو بال نکل آئیں تو ان کا کاٹنا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب و بالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ نے مردوں کو داڑھی سے اور عورتوں کو سر کی چوٹیوں سے زینت بخشی ہے۔ داڑھی مردوں کے لیے تزینت اور حسن کا باعث ہے، لیکن عورت کے لیے چہرہ کے بال یا داڑھی کا نکل آنا عیب ہے اس لیے شریعت مطہرہ نے عورتوں کے لیے چہرے کے بال صاف کرنے کو مستحب قرار دیا ہے۔ چنانچہ اگر کسی عورت کی ٹھوڑی پر بال نکل آئیں تو ان کا نکالنا اور زائل کرنا اس کے لیے مستحب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

و یسن خلق لحیتها لو نبتت. (۲)

(۱) مسند احمد بن حنبل، مسند عبداللہ بن مسعود: ۶۸۷/۱

(۲) الأشیاء والنظار، احکام الانثی: ص/ ۱۷۷

ترجمہ:

اگر کسی عورت کی داڑھی نکل آئی تو اس کو سونڈنا سنت ہے۔



عورت کا چہرے اور مونچھوں کے بال صاف کرنا

سوال نمبر (102):

عورت کا چہرے، مونچھوں اور داڑھی وغیرہ کے بال صاف کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

عورت کے لیے محض زیبائش کے واسطے اپنی فطری خلقت و بناوٹ کو بدلنا از روئے شریعت جائز نہیں، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے بال نوچنے اور نچانے والیوں پر لعنت فرمائی ہے، البتہ فقہائے کرام نے عورت کے چہرے پر غیر معاد بالوں کی صفائی کو جائز قرار دیا ہے اور داڑھی اور مونچھوں کے بالوں کو زائل کرنا مستحب قرار دیا ہے۔ اسی طرح جن خلاف فطرت بالوں سے شوہر نفرت کرے، ان کو صاف کرنے کی بھی اجازت ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وفي المغرب: النقص نتف الشعر ومنه المنماص المنقاش، ولعله محمول علی ما إذا فعلته للترزين للأجانب، وإلا فلو كان في وجهها شعر ينفرزو جهابصيه ففي تحريم إزالته بعد؛ لأن الزينة للنساء مطلوبة للتحسين وفي تبیین المحارم: إزالة الشعر من الوجه حرام، إلا إذا للمرأة لحية أو شوارب فلا تحرم إزالته بل تستحب. (۱)

ترجمہ:

مغرب نامی کتاب میں ہے: نقص کا معنی بال نوچنا ہے۔ اسی مادے سے منماص ہے جو منقاش (بال اکھڑنے والے آلہ) کو کہتے ہیں، شاید (لعنت والی یہ حدیث) اس صورت پر محمول ہے، جب عورت اجنبیوں کے لیے زیب و زینت اختیار کرنے کے لیے بال اکھڑے، ورنہ اگر کسی عورت کے چہرے پر ایسے بال ہوں، جن کی وجہ سے شوہر اس سے

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والامحاة، فصل فی النظر والمس: ۵۳۶/۹

نہت کرنا ہو تو ان بالوں کی صفائی کو حرام کہنا بہت بعید ہے، کیوں کہ خوبصورتی کے لیے عورتوں کا زیب و زینت اختیار کرنا مطلوب ہے۔۔۔ تبیین الحرام میں ہے: چہرے کے بال زائل کرنا حرام ہے، لیکن اگر کسی عورت کے چہرے پر داڑھی یا مونچھ نکل آئے تو اس کا صاف کرنا حرام نہیں، بلکہ مستحب ہے۔



زیر ناف بال کاٹنے کی حدود

سوال نمبر (103):

زیر ناف بال صاف کرنے کے بارے میں لمبائی، چوڑائی کے لحاظ سے شرعاً کیا حد مقرر ہے؟

بیتوا نؤجرہ

الجواب وبالله التوفیق:

زیر ناف بال صاف کرنے کے بارے میں لمبائی، چوڑائی کے لحاظ سے حد متعین نہیں، البتہ ناف کے نیچے پیڑوں کی ہڈی سے شروع ہوتا ہے، اعضائے ثلاثہ اور دبر (پاخانے کی جگہ) کے ارد گرد وہ بال جن کے گندہ ہونے کا خدشہ ہو، وہ سب صاف کرنا چاہیے۔ یہ بال بدن کے دوسرے بالوں سے حسی طور پر ممتاز ہوتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

والعانة: الشعر القریب من فرج الرجل والمرأة، ومثلها شعر الدبر بل هو أولى بالإزالة لئلا

یتعلق به شیء من الخارج عند الاستنحاء بالحجر. (۱)

ترجمہ:

عانة سے مراد مرد اور عورت کی شرم گاہ کے قریب کے بال ہیں اور اسی طرح دبر (پاخانے کی جگہ) کے بال بھی ہیں۔ بلکہ ان کا صاف کرنا زیادہ ضروری ہے تاکہ پتھر کے ساتھ استنجا کرتے وقت باہر کی کوئی گندگی اس سے نہ لگ جائے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، فصل فی الاحرام ۴۸۷/۳

زیر ناف اور بغل کے بال صاف کرنے کی مدت

سوال نمبر (104):

ناف سے نیچے اور بغل کے بال صاف کرنے کی مدت کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ کتنی مدت کے بعد آدمی کے لیے زیر ناف اور بغل کے بال صاف کرنا چاہیے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب و باللہ التوفیق:

واضح رہے کہ ہفتہ میں ایک مرتبہ غسل کرنا، ناخن کاٹنا، مونچھیں، زیر ناف اور بغل کے بال صاف کرنا مستحب ہے۔ بہتر یہ ہے کہ جمعہ کے دن کیا جائے۔ ہفتہ میں نہ ہو سکے تو دو ہفتے بعد کیا جائے۔ زیادہ سے زیادہ چالیس دن بعد کیا جائے۔ اگر چالیس دن بعد بھی صفائی نہ کرے تو گناہ گار ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

الأفضل أن يغلم أظفاره، ويحفي شاربه، ويحلق عاتقه، وينظف بدنه بالاعتسال في كل أسبوع مرة، فإن لم يفعل ففي كل خمسة عشر يوماً، ولا يعذر في تركه وراء الأربعين، فالأسبوع هو الأفضل والخمسة عشر الأوسط، والأربعون الأبعد، ولا عذر فيما وراء الأربعين ويستحق الوعيد. (۲)

ترجمہ:

ہفتہ میں ایک مرتبہ ناخن کاٹنا، مونچھیں کترانا، زیر ناف بال منڈوانا اور غسل کر کے اپنے بدن کو صاف کرنا افضل ہے اگر ہفتہ میں نہ کر سکے تو ہر پندرہ دن بعد کرے، اور اگر چالیس دن بعد بھی چھوڑ دیا تو اس کا عذر قبول نہ ہوگا۔ پس ہفتہ میں ایک مرتبہ افضل ہے، پندرہ دن درمیانی مدت ہے اور چالیس زیادہ سے زیادہ مدت ہے۔ چالیس دن کے بعد چھوڑنے پر کوئی عذر قبول نہ ہوگا اور وعید کا مستحق ہوگا۔



غسل کرنے سے پہلے زیر ناف بال کٹوانا

سوال نمبر (105):

ایک آدمی حالت جنابت میں ہے اور غسل کرنے سے پہلے وہ زیر ناف بالوں کو صاف کرتا ہے۔ شرعاً اس شخص کے لیے حالت جنابت میں غسل کرنے سے پہلے زیر ناف بال لینا جائز ہے یا نہیں؟

بیِّنُوا تَوْجِرُوا

الجواب وبالله التوفيق:

حالت جنابت میں ظاہری جسم کا ہر عضو حکمی نجاست کا شکار ہوتا ہے اور انسان کے اعضا جدا ہونے کے بعد بھی احترام کے لائق ہیں، اس لیے جنابت کی حالت میں بال کاٹنے یا ناخن تراشنے سے فقہاً منع کرتے ہیں تاکہ ایسا نہ ہو کہ بال یا ناخن ناپاکی کی حالت میں جسم سے علیحدہ ہو جائیں۔ علیحدہ ہونے کے بعد اس کی پاکی کی کوئی صورت نہیں۔ تاہم قرائن سے یہ کراہت تنزیہی معلوم ہوتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

حلل الشعر حالة الجنابة مكره، وكذا قص الأظافر. (۱)

ترجمہ:

جنابت کی حالت میں بال منڈوانا مکروہ ہے، اسی طرح ناخن کاٹنے کا بھی حکم ہے۔



زیر ناف بالوں کو دوسرے آدمی سے صاف کرانا

سوال نمبر (106):

ایک آدمی عمر رسیدہ اور بیمار ہے۔ وہ خود زیر ناف بالوں کی صفائی نہیں کر سکتا ہے تو کیا دوسرا شخص اس کے بالوں کی صفائی کر سکتا ہے؟

بیِّنُوا تَوْجِرُوا

الجواب و بالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ صفائی کے بارے میں شریعت مطہرہ میں بہت تاکید آئی ہے اور ہر سلیم الطبع انسان اپنے بدن اور ماحول کی صفائی کو پسند کرتا ہے۔ زیر ناف بالوں کی صفائی میں چونکہ ستر کا مسئلہ ہے اس لیے دوسروں سے یہ بال صاف کروانا شرعاً جائز نہیں۔ جہاں تک ممکن ہو خود صفائی کا اہتمام کیا جائے۔ تاہم اگر بڑھاپے وغیرہ کسی عذر کی وجہ سے صفائی پر قادر نہ ہو تو مجبوری کی حالت میں دوسرے آدمی سے ضرورت کے درجہ میں مدد لے سکتا ہے۔ جیسے ڈاکٹر حضرات کے لیے ستر کی جگہ تشخیص کی غرض سے دیکھنے کی شرعاً گنجائش ہے اسی طرح مجبوری کی بنا پر زیر ناف بالوں کی صفائی میں دوسروں سے بقدر ضرورت مدد لینا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

فی جامع الجوامع خلق عانته بیدہ، و خلق الحجام جائز ان غصّ بصرہ، (۱)

ترجمہ:

جامع الجوامع میں ہے کہ زیر ناف بال خود منڈوائے اور حجام کا منڈوانا بھی جائز ہے، بشرطیکہ وہ اپنی نگاہ نیچی رکھے۔



لیزر کی شعاعوں کے ذریعے زائد بالوں کی صفائی

سوال نمبر (107):

لیزر کی شعاعوں کے ذریعے آدمی چہرہ کے بال صاف کر سکتا ہے یا نہیں؟ واضح رہے کہ ان شعاعوں سے بالکل بال جڑ سے ختم ہو جاتے ہیں اور چہرے کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچتا؟

بیٹنوا انزجہ وا

الجواب و بالله التوفیق:

مرد کے لیے ڈاڑھی کے بالوں کے علاوہ رخسار کے بال اکھاڑنے یا نکالنے کی گنجائش ہے، لیکن اس بات کا خیال رکھا جائے کہ عورتوں یا بچوں کے ساتھ مشابہت لازم نہ آئے، ورنہ جائز نہ ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں لیزر کی شعاعوں کے ذریعے اگر ڈاڑھی سے زائد بال جڑ سے اس طرح ختم کرتے ہوں، کہ عورتوں اور بچوں کے ساتھ مشابہت نہ آئے اور نہ ہی صحت پر مضر اثرات مرتب ہوتے ہوں تو جائز ہوگا۔
والدلیل علی ذلك:

ولا بأس باخذ الحاجبين و شعر وجهه مالم يشبه بالمخنت. (۱)

ترجمہ:

بھنوں اور چہرے کے بال اس قدر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، جس میں بچوں کے ساتھ مشابہت لازم نہ آئے۔



مردوں کا عورتوں کی طرح پنڈلیوں اور کلائیوں کے بال صاف کرنا

سوال نمبر (108):

جس طرح عورتیں کلائیوں اور پنڈلیوں کے بال صاف کرتی ہیں، کیا مردوں کے لیے بھی اس کی گنجائش ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ عورتوں کے لیے کلائیوں، پنڈلیوں اور سینے کے بال صاف کرنے کی شرعاً گنجائش پائی جاتی ہے، لیکن مردوں کے لیے یہ جائز نہیں۔ تاہم اگر کہیں ضرورت شدید ہو تو مردوں کے لیے بھی رخصت ہوگی، ورنہ عام حالات میں مردوں کے لیے کلائیوں اور پنڈلیوں کے بال صاف کرنا عورتوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے ناجائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن عباس قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء،

والمتشبهات من النساء بالرجال. (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان: ۳۵۸/۵

(۱) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب المتشبهین بالنساء: ۸۷۴/۲

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان مردوں پر لعنت کی ہے، جو عورتوں کی کسی مشابہت اختیار کرتے ہیں اور ان عورتوں پر بھی لعنت کی ہے، جو مردوں کی کسی صورت اختیار کرتی ہیں۔



ناخن تراشنے کا مستحب طریقہ

سوال نمبر (109):

ناخن تراشنے کا مسنون طریقہ احادیث سے ثابت ہے یا نہیں؟ اگر ثابت ہے تو کیا طریقہ ہے؟ نیز ہاتھ اور پاؤں کے ناخن تراشنے کا طریقہ الگ الگ ہے یا ایک؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

ناخن تراشنا نصاب فطرت میں داخل ہے۔ اس کی کوئی خاص ترتیب احادیث مبارکہ میں منقول نہیں۔ البتہ امام غزالی رحمہ اللہ نے ہاتھ کے ناخن کاٹنے کا طریقہ یہ لکھا ہے کہ ناخن کاٹنے کی ابتدا اور انتہا دونوں دائیں ہاتھ پر ہو، جس کی ترتیب یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے شروع کرے اور بالترتیب دائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی تک پہنچ جائے، پھر بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے شروع کر کے بالترتیب انگوٹھے تک کاٹ لے اور آخر میں دائیں ہاتھ کے انگوٹھے سے ناخن کاٹ لے۔

پاؤں کی انگلیوں کے بارے میں یا تو یہی طریقہ اختیار کیا جائے یا جس طرح وضو میں خلال کیا جاتا ہے، اس طریقے سے ناخن کاٹ لیے جائیں، یعنی دائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی (خنصر) سے شروع کر کے بالترتیب بائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی پر ختم کر لے۔

والدلیل علی ذلك:

وینبغی أن یکون ابتداء قص الأظافر من الید الیمنی، وکذا لانتہاء بہا، فیدأ ببسابة الیمنی
وینتہم بابہا منہا وفی الرجل یدأ بخنصر الیمنی وینتہم بخنصر المیری. (۱)

ترجمہ:

ناخن تراشنے میں دائیں ہاتھ سے ابتدا اور اسی پر ختم کرنا بہتر ہے یعنی دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے شروع کرے اور اسی ہاتھ کے انگوٹھے پر ختم کر دے۔ جبکہ پاؤں کے ناخنوں میں دائیں ہیر کی چھوٹی انگلی سے شروع کر کے بائیں ہیر کی چھوٹی انگلی پر ختم کر دے۔



ناخن کاٹنے کی مدت

سوال نمبر (110):

ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں کے ناخن کتنی مدت بعد کاٹنا چاہیے۔ کیا شریعت نے اس کے لیے کوئی مدت مقرر کی ہے؟

بیّنوا تزجروا

البراب و بالله التوفیق:

ہفتہ میں ایک مرتبہ ناخن کاٹنا مستحب ہے۔ تاہم اگر ہفتے میں نہ ہو سکے تو دو ہفتے بعد ناخن کاٹے، زیادہ سے زیادہ چالیس دن بعد کاٹے، اگر چالیس سے زائد دن اس حال میں گزر گئے کہ ناخن نہیں کاٹے تو گناہ گار ہوگا۔

والمریل علیٰ ذلک:

الأفضل أن يقلم أظفارہ، ویحقی شاربہ، ویخلق عاتہ، وینظف بدنہ بالاغتسال فی کل أسبوع مرۃ، فإن لم یفعل ففی کل خمسة عشر یوما، ولا یعذر فی ترکہ وراء الأربعین، فالأسبوع هو الأفضل و الخمسة عشر الأوسط، والأربعون الأبعد، ولا عذر فیما وراء الأربعین ویستحق الوعید. (۱)

ترجمہ:

ہفتہ میں ایک مرتبہ ناخن کاٹنا، مونچھیں کترانا، زیر ناف بال منڈوانا اور غسل کر کے اپنے بدن کو صاف کرنا افضل ہے، اگر ہفتہ میں نہ کر سکے تو ہر پندرہ دن بعد کرے، اور اگر چالیس دن بعد بھی چھوڑ دیا تو اس کا عذر قبول نہ

ہوگا۔ پچیس ہفتہ میں ایک مرتبہ افضل ہے، پندرہ دن درمیانی مدت ہے اور چالیس زیادہ سے زیادہ مدت ہے۔ چالیس دن کے بعد چھوڑنے پر کوئی عذر قبول نہ ہوگا اور وعید کا مستحق ہوگا۔



حیض و نفاس والی عورت کا ناخن اور بال کاٹنا

سوال نمبر (111):

عورت کے لیے حیض و نفاس کے دوران ناخن اور دیگر زائد بالوں کو دور کرنا کیسا ہے؟

بیٹو انوشہروا

الجواب ر باللہ التوفیقی:

نقہء کرام کی تصریحات کی روشنی میں مرد و عورت کے لیے جنابت کی حالت میں ناخن اور بال کاٹنا مکروہ ہے، لیکن عورت کے لیے حیض اور نفاس کی حالت میں ناخن وغیرہ کاٹنے کے متعلق فقہ کے کتابوں میں صریح حکم موجود نہیں۔ تاہم بعض عبارات سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ حالت حیض و نفاس کا حکم حالت جنابت کے حکم سے مختلف ہے کیونکہ جنابت سے پاکی اپنے اختیار میں ہے جب کہ حیض و نفاس سے پاکی اپنے اختیار میں نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مغلہ حالت حیض و نفاس میں بچوں کو ایک ایک کلمہ پڑھا کر تعلیم دے سکتی ہے لیکن جنبی ایسا نہیں کر سکتا۔

اسی فرق کی بنا پر حیض و نفاس والی عورتوں کے ناخن یا زیر ناف بال اگر بڑھ چکے ہوں تو ان کو کاٹنا بلا کراہت جائز معلوم ہوتا ہے، ورنہ نفاس کے چالیس دن تک جاری رہنے کی صورت میں یہ باعث حرج ہوگا جب کہ شریعت میں حرج کو حتی الامکان دفع کیا جاتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

قال بعض العلماء: إذا كانت الحائض أو النفساء معلومة جاز لها أن تلتقي الصبيان كلمة كلمة ولا تلتقيهم آية كاملة؛ لأنها مضطرة إلى التعليم، وهي لا تقدر على رفع الحدث، فعلى هذا لا يحوز للحجب ذلك؛ لأنه يقدر على رفع حدث. (۱)

(۱) شیخ أسعد محمد سعید الساعدي، الفقه الحنفی وأدلته، کتاب الطهارة، باب الحيض: ۱/ ۱۰۴، دار الفكر للطباعة

بیروت، لبنان

ترجمہ:

بعض علما فرماتے ہیں کہ حائضہ اور نفاس والی عورت جب معلّمہ ہو، تو اس کے لیے ایک ایک کلمہ کی صورت میں پڑھانا جائز ہے، البتہ پوری آیت نہ پڑھائے، کیونکہ یہ تعلیم دینے پر مجبور ہے اور رفعِ حدث پر قادر نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جنّبی کے لیے ایسا کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ رفعِ حدث پر قادر ہوتا ہے۔



دانتوں سے ناخن کاٹنا

سوال نمبر (112):

بعض لوگوں کے ناخن جب بڑے ہو جاتے ہیں تو ان کی یہ عادت ہوتی ہے کہ ان کو دانتوں سے کاٹتے ہیں۔ کیا دانتوں سے ناخن کاٹنا شرعاً جائز ہے؟

بیٹو! سنو جبراً

الجواب و بالله التوفيق:

ناخن کاٹنا شرعاً ایک مسنون عمل ہے، جب بھی ناخن بڑے ہو جائیں تو ان کو کاٹنا سنت ہے لیکن اس کے لیے ناخن تراش وغیرہ آلہ استعمال کرنا چاہیے، دانتوں سے کاٹنا شرعاً مکروہ ہے۔ فقہانے لکھا ہے کہ اس سے برص کی بیماری پیدا ہو جاتی ہے، اس لیے دانتوں سے ناخن کاٹنے سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

قطع الظفر بالأمنان مکروہ، یورث البرص، (۱)

ترجمہ:

دانتوں کے ذریعے ناخن تراشنا مکروہ ہے اور برص بیماری کا باعث بنتا ہے۔



داڑھی کنگھی کرنے کے متعلق توہمات

سوال نمبر (114):

بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر ایک شخص داڑھی کے خشک بالوں میں کنگھی کرتا ہے تو وہ مفلس ہو جاتا ہے اور کھڑے ہو کر داڑھی میں کنگھی کرنے سے انسان مقروض ہو جاتا ہے۔ برائے مہربانی اس کے متعلق آگاہ فرمائیں۔

بینوا ونبؤا

الجواب وبالله التوفیق:

داڑھی کو اسلام کے شعائر میں داخل ہونے کے ساتھ ساتھ مرد کی خوبصورتی اور جمال کا سبب بھی قرار دیا گیا ہے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ داڑھی کے بالوں میں اکثر کنگھی فرمایا کرتے تھے، اسی لیے فقہائے کرام نے داڑھی کے منتشر اور پراگندہ ہونے کو خلاف مروت اور مکروہ قرار دیا ہے۔

صورتِ مسولہ میں خشک داڑھی کو کنگھی کرنے سے مفلس اور کھڑے ہو کر کنگھی کرنے سے مقروض ہونے کا جو ذکر ہے، احادیث کی کتابوں میں تلاش بسیار کے باوجود اس کا کوئی حوالہ نہ مل سکا اور نہ ہی فقہائے کرام کی کتابوں میں نظر سے گزرا، البتہ عبدالرحمن صفوری شافعی کی کتاب "زہدہ الجالس" اردو ترجمہ کے صفحہ ۱۳۶ پر فائدے کے ضمن میں وہب بن منبہ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص پانی کے بغیر اپنی داڑھی میں کنگھی کرتا ہے، اس کا فقر بڑھتا ہے، جو کھڑے ہو کر کنگھی کرتا ہے تو قرض اس پر سوار ہو جاتا ہے اور جو بیٹھ کر کنگھی کرتا ہے، اس کا قرض جاتا رہتا ہے، لیکن اس قول کے متعلق چند باتیں قابل توجہ ہیں:

۱: شریعت مطہرہ آسانی اور سہولت پر مبنی ہے، اور اس قول کے مطابق کنگھی کرنے کے لیے داڑھی کو گیلیا کرنا اور اس کے لیے بیٹھ جانا بلا ضرورت سختی ہے، جو شریعت میں مدنوع ہے۔

۲: عبدالرحمن صفوری ایک صوفی عالم ہیں، جنہوں نے احادیث اور اقوال کی جرح و تعدیل کیے بغیر اپنی کتاب میں جمع کی ہیں اور دبیاج میں خود اس کا اظہار بھی کیا ہے کہ "ظرافت آمیز قصے اور اہل خیر و صلاح کے حالات سننے سے چونکہ دل بڑا خوش ہوتا ہے، اس لیے ثواب کی امید سے انہیں جمع کیا ہے۔" اس عبارت کو دیکھ کر مذکورہ کتاب کے کسی قول سے استدلال کی حیثیت واضح ہو جاتی ہے۔

۳: حدیث شریف میں بدقالی (بدشگونی) سے منع فرمایا گیا ہے اور شریعت میں اس کی سخت مذمت کی گئی ہے،

اور یہاں ایک مباح اور مستحسن امر پر خواہ مخواہ بد فالی کا سہارا لیا گیا ہے۔
لہذا یہ دونوں باتیں محض توہم اور فکری کمزوری پر مبنی ہیں، جن پر اعتقاد سے احتراز ضروری ہے۔

والدلیل علمی ذلک:

﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (۱)

ترجمہ: اور تم پر دین کے بارے میں کوئی تکلیف نہیں ڈالی۔

عن أنس بن مالك قال: كان رسول الله يكثر دهن رأسه وتصریح لحینہ. (۲)

ترجمہ:

حضرت انس بن مالکؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سر مبارک کے بالوں میں کثرت سے تیل استعمال کرتے تھے اور کثرت سے داڑھی میں کنگھی فرماتے تھے۔

عن أنس عن النبي ﷺ قال: لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفأل المصالح الكلمة الحسنة. (۳)

ترجمہ:

حضرت انسؓ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: نہ ایک دوسرے کو بیماری لگنا حقیقت ہے اور نہ بد شگونی کی کوئی حقیقت ہے اور مجھے نیک شگونی اچھی معلوم ہوتی ہے، یعنی کسی اچھی بات سے نیک شگونی لینا اچھا ہے۔



پیدائشی مختون کا ختنہ کرانا

سوال نمبر (115):

ایک بچے کو پیدائش کے ایک سال بعد جب ختنہ کرانے کے لیے ڈاکٹر کے پاس لے جایا گیا تو ڈاکٹر نے

(۱) الحج: ۷۸

(۲) الشمائل المحمدية للترمذی، باب ما جاء في ترحل رسول الله ﷺ: ص ۶۰۵

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الطب، بال الفأل: ۸۵۶/۲

کہا کہ اس کا ختنہ پہلے ہو چکا ہے، حالانکہ اس کا ختنہ نہیں ہوا ہے۔ اب اس کا کیا حکم ہے؟ شریعت کی رو سے رہنمائی فرمائیں۔

بجسواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

بچے کا ختنہ کرنا سنت مؤکدہ ہے، تاہم اگر کوئی بچہ پیدائشی مختون ہو تو ختنہ کرانے کے لیے ماہرین ختنہ اور ڈاکٹر کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ اگر وہ مشورہ دیں کہ اس بچے کے ختنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اس کے ختنہ سے بھی ظاہر ہو کہ گویا وہ مختون ہے تو شرعاً اس بچے کا ختنہ کرنا ضروری نہیں۔ اسے اپنے حال پر چھوڑ دینا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

وفي صلاة النوازل: الصبي إذا لم يختن، ولا يمكن أن يمد جلده لنقطع إلا بتشديد، وحشفته ظاهرة إذا رآه إنسان يراه كأنه ختن ينظر إليه الثقات وأهل البصر من المحامين، فإن قالوا: هو على خلاف ما يمكن الاختان فإنه لا يشدد عليه ويترك. (۱)

ترجمہ:

نوازل کی کتاب الصلوٰۃ میں ہے کہ لڑکے کا جب ختنہ نہ کیا گیا ہو اور کاٹنے کے لیے اس کی کھال کھینچنا سختی کے بغیر ممکن نہ ہو اور اس کا ختنہ (یعنی شرم گاہ کا سر) اتنا ظاہر ہو کہ جب اسے کوئی انسان دیکھے تو اسے ختنہ شدہ گمان کرے تو (اس کے متعلق حکم یہ ہے کہ) اسے ثقہ اور سمجھ دار حجام دیکھیں گے، اگر وہ کہیں کہ اس کا ختنہ ممکن نہیں تو اس پر (ختنہ کے لیے) سختی نہیں کی جائے گی اور اسے (حسب حال) چھوڑ دیا جائے گا۔



انسان کے کٹے ہوئے اعضا کا احترام

سوال نمبر (116):

کائے مئے ناخن، بال اور ختنہ کے کائے مئے گوشت کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟ ان کو دفنانے کی بجائے پانی میں بہانا یا جلانا جائز ہے یا نہیں؟

بجسواتوجروا

انجواب وبالله التوفيق:

شریعت انسان کے اعضا کے احترام کا درس دیتی ہے، چاہے وہ انسانانی بدن کے ساتھ متصل ہو یا اس سے جدا ہو جائے، لہذا کانے کے ناخن، بال اور ختنہ کے کاٹنے ہوئے جلد کو دفن کرنا چاہیے، تاہم جہاں کہیں ان کو دفن کرنا ممکن نہ ہو تو پھر کسی ایسی جگہ پر ان کو گرانا چاہیے، جہاں ان کی بے حرمتی نہ ہو۔ غسل خانے اور کوڑا کرکٹ کے ڈبیر میں گرانے سے احتراز ضروری ہے، کیونکہ اس سے بیماریاں پھیلتی ہیں۔ نیز اس کو جلانا بھی جائز نہیں، البتہ اگر پاک پانی بہہ رہا ہو تو اس میں بہانا بھی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ينبغي أن يدفن ذلك الظفر والشعر المحزوز، فإن رمى به فلا بأس، وإن ألقاه في الكنيف أو في

المغتسل مكره؛ لأن ذلك يورث داء. (۱)

ترجمہ:

مناسب یہ ہے کہ کانے ہوئے ناخن اور بال کو دفنایا جائے۔ اس کے پھینکنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔ البتہ اگر

بیت الخلاء یا غسل خانے میں پھینک دیا تو یہ مکروہ ہے، کیونکہ اس سے بیماری پیدا ہوتی ہے۔



باب کسب الحلال والحرام

(حلال اور حرام پیشوں کا بیان)

فٹ بال ٹیم کے کوچ کی تنخواہ بینک سے ہونا

سوال نمبر (117):

ہمارے ایک عزیز بینک کی طرف سے فٹ بال ٹیم کوچ کے فرائض انجام دے رہے ہیں۔ اُس کی تنخواہ بھی بینک دیتا ہے۔ اس کی ملازمت اور اس کی کمائی کا شرعی حکم کیا ہے؟

بیشوا انزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ روایتی بینکاری نظام سود پر مشتمل ہوتا ہے اور سود کی حرمت نصوص قطعیہ سے ثابت ہے۔ احادیث مبارکہ کی رو سے جیسے خود سودی لین دین کرنا حرام ہے، ایسا ہی دوسروں کے سودی معاملات میں گواہ یا کاتب بننا بھی جائز نہیں لہذا بینک کی جن ملازمتوں میں براہ راست سودی معاملہ میں آکر کاربند پڑے اُس کی کمائی جائز نہیں۔ البتہ بینک کی جو ملازمت ایسی ہو کہ اُس میں سودی معاملات میں براہ راست معاون نہ ہونا پڑے اور نہ حرمت کی کوئی اور وجہ ہو تو اُس کی کمائی حلال ہوگی۔ چنانچہ صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر فٹ بال ٹیم کا کوچ بن کر بینک سے تنخواہ وصول کی جائے تو سود میں بالذات ملوث نہ ہونے کی وجہ سے اسے حرام نہیں کہا جاسکتا، تاہم چونکہ اس میں بینک کی تشہیر و ترویج کا ذریعہ بننا ہے اس لیے بہتر یہ ہے کہ اس سے احتراز کیا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

مسلم آجر نفسه من محوسى ليوقل له النار لا بأس به، كذا في الخلاصة، (۱)
ترجمہ: ایک مسلمان آدمی کسی محوسی کے ہاں آگ جلانے کے لیے مزدوری کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔



سامان تجارت کے ساتھ شراب فروخت کرنا

سوال نمبر (118):

ایک آدمی کا امریکہ میں کاروبار ہے۔ ایک پٹرول پمپ اور اس کے ساتھ دکان ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ پٹرول پمپ میں شراب رکھنا ضروری ہوتا ہے اس لیے اگر شراب نہ رکھے تو کاروبار بالکل ناکام ہوتا ہے۔ اس ضرورت کے تحت بحیثیت مسلمان اس کے لیے شراب فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز یہ بھی واضح رہے کہ شراب لینے والے عموماً غیر مسلم ہوتے ہیں۔

جینواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شراب حرام اور گندی چیز ہے۔ اس کی حرمت اور نجاست نصوص قطعیہ سے ثابت ہے اس لیے کسی مسلمان کے لیے اس کی بیع و شراء جائز نہیں، نہ دوسرے مسلمان سے اور نہ ہی غیر مسلم سے۔

لہذا مسئلہ صورت میں مسلمان کے لیے دکان میں شراب بیچنا جائز نہیں۔ جواز کے لیے یہ بہانہ شرعاً کارگر نہیں کہ کاروبار شراب کے بغیر ناکام ہوتا ہے۔ ان صاحب کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ پر توکل اور بھروسہ کرتے ہوئے اپنا کاروبار چلائے اور شراب کی گندی آمدنی سے اپنی تجارت کو پاک رکھے اور گزشتہ پر اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگے اور اگر کوئی قانونی مجبوری ہو تو اس کے حل کے لیے بہتر صورت یہ ہے کہ کسی غیر مسلم کو شراب بیچنے کے لیے بٹھائے کہ وہ اپنی رقم سے شراب کی بیع و شراء کرے۔ مسلمان مالک دکان کا اس میں نہ سرمایہ ہو اور نہ آمدنی میں کوئی حصہ لے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

ولا یحوز یعیہا لان اللہ تعالیٰ لہا نحیبہا فقد اهانہا، والتقوم یشعر بعزتها۔ وقال علیہ السلام: ان المذی حرم شربہا، حرم بیعہا، واکل ثمنہا۔ (۱)

ترجمہ:

شراب کی خرید و فروخت جائز نہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے جب اس کو ناپاک قرار دیا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی توہین فرمائی اور اس کی خرید و فروخت سے اس کی عزت معلوم ہوتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ

(۱) البہار، کتاب الاشریۃ، انواع الاشریۃ المحرمۃ ۱/۲۷۷

جس (ذات) نے شراب پینے کو حرام قرار دیا ہے۔ اس نے اس کی بیچ اور اس کے شمن کے کھانے کو بھی حرام قرار دیا ہے۔



بچوں سے مشقت لینا

سوال نمبر (119):

عمر نامی ایک غریب شخص ہے، اس کی آمدنی کا کوئی ذریعہ نہیں۔ اس مجبوری کی حالت میں عمر اپنے بچوں سے مزدوری کروا کر پیسے کما سکتا ہے یا نہیں؟ نیز بچوں کے حقوق اور والدین کی ذمہ داریوں کی مختصراً وضاحت فرمائیں۔

بیتواتنجرہ

الجواب وبالله التوفیق:

بچوں کے متعلق والدین پر یہ اخلاقی اور شرعی ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ نابالغ اولاد کے نان و نفقہ اور لباس وغیرہ کا انتظام کریں، بچپن کے قیمتی لمحات میں ان کی تعلیم و تربیت، جسمانی صحت اور اخلاق و آداب پر خاص توجہ دیں، تاکہ یہ سرمایہ ان کے مستقبل سنوارنے میں کام آئے۔ بچپن ہی میں بچوں کو ایسی مزدوری کے خوالہ کرنا جس میں گھنٹوں غیر صحت مندانہ ماحول میں کام کرنا پڑے اور اس وجہ سے ان کی زندگی کا انتہائی قیمتی زمانہ جو ذہنی نشوونما اور تعمیر کا سنہری عرصہ ہوتا ہے، مزدوری میں ضائع ہو جائے، یہ بچوں پر ظلم کے مترادف ہے اس لیے شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی۔

البتہ اگر والدین کسی شدید مجبوری کی وجہ سے تربیت کی خاطر بچے کی طاقت کے مطابق اس سے کوئی کام کرا لیں اور مقصد یہ ہو کہ بچہ صنعت و حرفت سیکھ لے تو شرعاً اس کی گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلك:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ قال أبو بكر: وهذا يدل على أن علينا تعليم

أولادنا وأهْلينا الدين، والخير، ومالا يستغني عنه من الآداب. (۱)

ترجمہ:

”اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے اہل و عیال کو آگ سے بچاؤ“ امام ابو بکر صائمؓ فرماتے ہیں کہ یہ آیت اس بات پر دلیل ہے کہ ہم پر اپنی اولاد اور اہل و عیال کو دین، بھلائی اور ضروری آداب کی تعلیم دینا لازمی ہے۔

فلا لب أن یواحر ابنه الصغیر فی عمل من الأعمال..... والثانی: أن یشجّره فی الصنائع من

باب التہذیب والتأدیب، والریاضۃ، وفیہ نظر للمصی، فیملکہ الأب. (۱)

ترجمہ:

باپ کے لیے یہ جائز ہے کہ اپنے چھوٹے بچے کو اجرت پر عمل کرنے کے لیے حوالہ کرے..... دوسرا نکتہ یہ ہے کہ بچے کو کارگیری کے کاموں میں مزدوری پر لگانا، درحقیقت اس کو تہذیب و ادب سکھانا اور ورزش کرانا ہے۔ اور اس میں بچے کا نادمہ ہے، اس لیے باپ اس کا اختیار رکھتا ہے۔



تجارت اور کمائی کے لیے بیرون ملک جانا

سوال نمبر (120):

آج کل اکثر لوگ مال کمانے کے لیے تجارت یا ملازمت پر بیرون ملک کا سفر کرتے ہیں تاکہ کچھ کمائیں والدین اور بچوں کے اخراجات پوری کر سکیں۔ تلاش رزق کی خاطر بیرون ملک سفر کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیتواترجمہ:

الجواب وبالله التوفیق:

کسی جائز کام کی غرض سے بیرون ملک سفر کرنا شرعاً جائز ہے، بشرط یہ کہ اس سفر سے دین و عقیدہ کو نقصان اور ضرر لاحق نہ ہو۔ شرعی حدود کے اندر تجارت اور ملازمت بھی جائز کام ہیں اس لیے ان کے لیے سفر کرنا درست ہے۔ البتہ اگر والدین زندہ ہوں اور اس کی خدمت کے محتاج ہوں یا بیوی بچے ہوں جو دیکھ بھال کے محتاج ہوں اور اس کی غیہ موجودگی میں ان کے شائع ہونے کا خطرہ ہو تو پھر سفر جائز نہیں۔ اسی طرح اگر نان، نفقہ کا مقول انتظام نہ ہو تو سفر کرنے میں خطرہ ہو تو اس وقت بھی والدین سے اجازت لینا ضروری ہے۔ تاہم اگر سفر پر اسن ہو

ہاں نفقہ اور خدمت والدین کا متبادل انتظام ہو تو پھر بیرون ملک کا سفر کر سکتا ہے۔

والد لیل علی ذلک:

وقال محمد فی السیر الکبیر: إذا أراد الرجل أن يسافر إلى غير الجهاد لتجارة أو حج أو حمرة، وكره ذلك أبواه، فإن كان يخاف الضيعة عليهما بأن كانا معسرين ونفقتهما عليه، وماله لا يبقى بالزاد والراحلة ونفقتهما، فإنه لا يخرج بغير إذنهما سواء كان سفرا يخاف على الولد الهلاك فيه، كسركوب السفينة في البحر أو دخول البادية ماشيا في البرد أو الحر الشديد، أو لا يخاف على الولد الهلاك فيه، وإن كان لا يخاف الضيعة عليهما، بأن كانا موسرين، ولم تكن نفقتهما عليه، إن كان سفرا لا يخاف على الولد الهلاك فيه كان له أن يخرج بغير إذنهما، وإن كان سفرا يخاف على الولد الهلاك فيه لا يخرج إلا بإذنهما كذا في الذميرة. (۱)

ترجمہ:

امام محمد السیر الکبیر میں فرماتے ہیں کہ آدمی جہاد کے علاوہ کسی اور غرض مثلاً تجارت حج و عمرہ کے لیے سفر کرے اور والدین اس پر راضی نہ ہوں تو دیکھا جائے گا اگر اس کو والدین کے ضیاع کا خطرہ ہو، اس طور پر کہ وہ دونوں تنگ دست ہوں اور ان کا نفقہ اس پر واجب ہو اور مال اس کا اس قدر نہیں کہ سفر کے اخراجات اور نفقہ دونوں کے لیے کافی ہو تو ایسی صورت میں والدین کی اجازت کے بغیر نکلنا جائز نہیں، چاہے سفر ایسا ہو کہ اس میں اس شخص کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو، جیسے سمندر میں کشتی کا سفر ہو یا سخت سردی یا گرمی میں صحرا میں پیادل چلنا ہو، یا ہلاکت کا خوف نہ ہو۔ اور اگر اس شخص کو والدین کے ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو یعنی دونوں آسودہ حال ہوں اور ان کا نفقہ اس شخص پر نہ ہو تو ایسی صورت میں اگر سفر بے خطر نہ ہو تو والدین کی اجازت کے بغیر نکلنا جائز ہے اور اگر سفر میں اس شخص کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو والدین کی اجازت کے بغیر نہیں جاسکتا۔



معذور شخص کا پاؤں کے ذریعہ خطاطی اور آیت قرآنی لکھنا

سوال نمبر (121):

ایک شخص ہاتھوں سے معذور ہے، البتہ پاؤں کے ذریعہ خوشخط لکھائی کرنے میں ماہر ہے۔ کسب معاش کے لیے یہ شخص پاؤں سے مختلف قسم کی لکھائی کرتا ہے۔ کیا اس کے لیے آیات قرآنی یا اللہ تعالیٰ کے اسم گرامی لکھنا جائز ہے؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ہاتھوں سے معذور شخص اگر پاؤں کے ذریعہ لکھنے میں ماہر ہے اور دوسرا کوئی ذریعہ معاش نہیں تو اس کے لیے پاؤں کے ذریعہ آیات قرآنی یا اللہ تعالیٰ کا اسم گرامی لکھنے کی گنجائش ہے، بشرط یہ کہ وہ بے وضو نہ ہو۔ تاہم احتیاط کا تقاضہ یہ ہے کہ کسب معاش کے لیے پاؤں کے ذریعہ صرف ان الفاظ و عبارات کی لکھائی کرے جن میں آیات قرآنیہ احادیث مبارکہ یا اسمائے باری تعالیٰ نہ ہوں۔

والدلیل علی ذلك:

رجل وضع رجله علی المصحف إن كان علی وجه الاستخفاف یکفر وإلا فلا. (۱)

ترجمہ: ایک شخص نے قرآن مجید پر پاؤں رکھا، اگر استخفافاً (حقیر جاننے ہوئے) رکھا، تو اس سے کافر ہو جائے گا ورنہ اگر استخفافاً نہ ہو تو کافر نہیں ہوتا۔



سگریٹ کی ایجنسی کھولنے کی شرعی حیثیت

سوال (122):

سگریٹ کے کاروبار یعنی ایجنسی وغیرہ کھولنے کا کیا حکم ہے؟

بیٹھو! توجروا

اجواب وباللہ التوفیق:

سگریٹ میں تمباکو ہوتا ہے اور تمباکو نباتات کی ایک قسم ہے، اکثر علمائے کرام کے ہاں دیگر نباتات کی طرح اس کی کاشت اور خرید و فروخت بھی جائز ہے۔ البتہ چونکہ یہ بد بردار ہے اور طبی تحقیقات سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ سگریٹ میں نفع کی بجائے نقصان کا پہلو غالب ہے، اور ان نقصانات سے باقاعدہ اشتہارات کے ذریعے خبردار بھی کیا جاتا ہے، اس لیے اگرچہ شرعاً سگریٹ کی خرید و فروخت جائز ہے اور اس کا نفع حرام نہیں، لیکن صحت اور مال کے تحفظ کو مد نظر رکھتے ہوئے ایسے کاروبار سے اجتناب بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلك:

واللعلامة الشيخ علی الأجهوری المالکی رسالة فی حله نقل فیہا أنه أفنی بحله من يعتمد علیہ من أئمة المذاهب الأربعة۔ قلت: وألف فی حله أيضا سیدنا العارف عبد الغنی النابلسی رسالة...، فالذی ینبغی للإنسان إذا سئل عنه.... أن یقول هو مباح لکن رائحته تستکرمها الطباع؛ فهو مکروه طبعاً لا شرعاً، (۱)

ترجمہ: علامہ شیخ علی الأجهوری مالکی نے تمباکو کے حلال ہونے پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس میں نقل کیا ہے کہ چاروں مذاہب کے معتدات نے اس کی حلت کا فتویٰ دیا ہے۔ میں (ابن عابدین) کہتا ہوں کہ ہمارے حضرت عبدالغنی نابلسی نے بھی اس کی حلت کے بارے میں ایک رسالہ لکھا ہے..... (جس میں یہ لکھا ہے کہ) جب کسی سے اس کے بارے میں پوچھا جائے تو اس کے لیے مناسب یہ ہے کہ یہ جواب دے: یہ مباح ہے البتہ اس کی بدبو کو طبیعت ناپسند کرتی ہے اس لیے طبعاً مکروہ ہے شرعاً نہیں۔



رزق حلال: اسباب

سوال (123):

میں ایک بینک میں ملازم ہوں اور اس کو چھوڑنے کا ارادہ کیا ہے، لیکن میرا کوئی اور ذریعہ آمدن نہیں ہے۔ مجھے کسی حلال ذریعہ حاش کی رہنمائی فرمائیں۔

بیٹو! تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

حلال رزق کما کراملی وعیال پر خرچ کرنا عبادت اور باعث اجر و ثواب ہے۔ حلال کمائی کے مختلف شعبے ہیں جن میں بہترین شعبہ جہاد میں مال غنیمت کا حصول ہے۔ اس کے علاوہ بعض علما کے نزدیک تجارت کا شعبہ بہترین ہے اور اگر مشائخ زراعت کو افضل قرار دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ ملازمت اور صنعت و حرفت وغیرہ کے ذرائع بھی اختیار کر کے ہیں، لیکن یاد رہے کہ جو بھی ذریعہ آمدن اختیار کریں اُس میں دھوکہ، خیانت اور حق تلفی سے بچنے کی کوشش کریں۔

والدلیل علی ذلک:

وأفضل أسباب الكسب الجهاد ثم التجارة ثم الزراعة ثم الصناعة، والتجارة أفضل من الزراعة

عند البعض، والأكثر علی أن الزراعة أفضل. (۱)

ترجمہ: کمائے کے اسباب میں سب سے افضل جہاد ہے، پھر تجارت، پھر زراعت اور پھر صنعت ہے۔ بعض مشائخ کے ہاں تجارت کرنا زراعت سے افضل ہے لیکن اکثر مشائخ کے ہاں زراعت زیادہ افضل ہے۔



سرگلنگ اور اس سے حاصل شدہ آمدنی

سوال (124):

ایک آدمی کپڑے اور چائے کا کاروبار کرتا ہے۔ اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ بیرون ممالک کے کپڑے سرگلنگ کی صورت میں لے جاتا ہے۔ تو اب پوچھنا یہ ہے کہ اس کے ساتھ شریک ہونا کیسا ہے اور اس سے حاصل شدہ آمدنی کیا حکم ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ملکی قانون معاشرتی حالات اور مفاد عامہ کو مد نظر رکھ کر تیار کیا جاتا ہے۔ یہ قانون اگر قرآن اور حدیث سے منہد نہ ہو اور اس سے ملکی معیشت کو فائدہ ہو تو ایسی صورت میں عوام پر اس قانون کی پاسداری ضروری ہے، ورنہ ملک میں بگاڑ پیدا ہو کر بد نظمی کا شکار ہو جائے گا۔

صورت مسئلہ میں اس سرگلنگ قانوناً ممنوع ہے۔ اس کی وجہ سے ملکی معیشت پر منفی اثرات مرتب ہوتے ہیں

اس لیے شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی۔ تاہم اس سے حاصل شدہ آمدنی کا حکم یہ ہے کہ اگر اسے کھنگ ایسی اشیاء کی ہے جو فی نفسہ حلال ہوں اور لین دین میں شرعی اصول کی رعایت رکھی گئی ہو تو اس کی آمدنی حلال ہوگی۔ البتہ اس قسم کے کاروبار میں شریک نہیں ہونا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

إن صاحب البحر ذکر ناقلاً عن أئمتنا أن طاعة الإمام في غير معصية واجبة. (۱)

ترجمہ: صاحب بحر نے ہمارے ائمہ کرام سے نقل کرتے ہوئے ذکر کیا ہے کہ حاکم کی اطاعت گناہ کے علاوہ دوسرے کاموں میں واجب ہے۔



عورتوں کے ساتھ اختلاط والی ملازمت

سوال نمبر (125):

زید ایسی جگہ نوکری کر رہا ہے، جہاں پر اکثر اوقات عورتوں کے ساتھ اختلاط رہتا ہے اور عورتوں کے ساتھ بات چیت کرتے وقت وہ اپنا لہجہ سخت رکھنے کی کوشش کرتا ہے لیکن اس کے باوجود بعض اوقات باتوں میں ان کے ساتھ بے تکلفی ہو جاتی ہے۔ براہ کرام زید کی نوکری کا شرعی حکم واضح کریں۔

بینوا بنو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

معاش چونکہ انسانی زندگی کی ایک اہم ضرورت ہے اس لیے صورت مسئلہ میں زید کی نوکری محض اس وجہ سے کہ وہاں عورتوں کے ساتھ اختلاط ہوتا ہے، ناجائز نہیں ہوتی اور اس کی اجرت اور تنخواہ بغیر کسی کراہت کے جائز ہے۔ تاہم زید کو چاہیے کہ حتی الوسع اپنی نگاہوں کی حفاظت کرے اور بلا ضرورت عورتوں کے ساتھ گفتگو سے پرہیز کرے۔ جہاں کہیں بے تکلفی کا خطرہ ہو تو اس محفل سے کنارہ کشی اختیار کرے۔

والدلیل علی ذلک:

﴿قُلِ الْمُؤْمِنِينَ يَفْعَلُوا بَيْنَ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا أَرْوَاحَهُمْ ذَلِكَ أَوْسَىٰ لَهُمْ﴾ (۲)

ترجمہ: مومن مردوں سے کہہ دو کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کریں۔ یہی ان کے لیے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب القضاء، مطلب طاعة الإمام واجبة: ۸/۱۱۸

(۲) السورۃ: ۳۰

پاکیزہ ترین طریقہ ہے۔



سرکاری طور پر ممنوع ادویات کے کاروبار سے ملنے والی تنخواہ اور منافع

سوال نمبر (126):

سرکاری طور پر ممنوع ادویات کے کاروبار سے حاصل شدہ آمدنی حلال ہے یا حرام؟ اور جو مزدور اس میں کام کرتے ہیں، ان کی تنخواہیں حلال ہیں یا حرام؟

بیشوا نژہروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس ملک میں عام لوگوں کے قاعدے کی خاطر بعض چیزوں پر پابندی لگائی جائے کہ ان چیزوں کی خرید و فروخت ممنوع ہے تو اس سے احتراز شرعاً بھی ضروری ہے، کیونکہ جو قانون شرعی احکام سے متصادم نہ ہو اس کی پاسداری ہر شہری کی مذہبی ذمہ داری بھی ہے، تاہم اگر عقد بیع میں کوئی امر شرعی ناجائز اور ممنوع موجود نہ ہو تو اس سے حاصل ہونے والے منافع حلال ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر کوئی شخص ایسی دوائیوں کا کاروبار کرتا ہو جس پر حکومت کی طرف سے پابندی عائد کی گئی ہے تو حکومتی قوانین کی خلاف ورزی کا ارتکاب اگرچہ ایک ناجائز امر ہے اور اس کی وجہ سے گناہ ہوگا لیکن اگر اس کا رو بار میں بیع کو فاسد کرنے والی کوئی شرعی وجہ موجود نہ ہو تو اس سے حاصل شدہ منافع جائز ہے، اسی طرح اس کا رو بار کے ملازمین اور مزدوروں کو ملنے والی تنخواہیں بھی حلال ہیں، لیکن ایسے کاروبار سے احتراز ضروری ہے۔

یہ بھی واضح رہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جب ان ممنوعہ دوائیوں میں کوئی مضرت یا حرام اجزاء نہ ہوں۔ چنانچہ اگر ان میں کوئی مضرت یا حرام اجزاء شامل ہوں تو پھر اس کے منافع بھی حلال نہیں کیونکہ یہ مال کے لالچ میں انسانی جان کے ساتھ کھیلنے کے مترادف ہے، جو شرعاً حرام ہے۔

والدلیل علی ذلک:

إن صاحب البحر ذكر ناقلاً عن المتأان طاعة الإمام في غير معصية واجبة، فلو أمر بصوم يوم

رجب، (۱)

ترجمہ:

صاحب بحر نے ہمارے ائمہ کرام سے نقل کرتے ہوئے ذکر کیا ہے کہ حاکم کی اطاعت گناہ کے علاوہ دوسرے کاموں میں واجب ہے، مثلاً اگر حاکم کسی دن روزہ رکھنے کا حکم کرے تو وہ روزہ واجب ہوگا۔

(باب النہی عن تلقی الركبان وأن بیعه مردود لأن صاحبہ عاص آثم إذا کان به عالماً وهو خداع فی البیع والخداع لا یجوز) حزم المصنف بأن البیع مردود بناءً علی أن النہی یقتضی الفساد، لكن محل ذلك عند المحققین فیما یرجع إلى ذات المنہی عنه لاما إذا کان یرجع إلى أمر خارج عنه فیصح البیع ویثبت الخيار بشرطه الآتی ذکره وأما کون صاحبہ عاصياً آثماً والاستدلال علیہ بکونه خداعاً فصحيح ولكن لا یلزم من ذلك أن یکون البیع مردوداً؛ لأن النہی لا یرجع إلى نفس العقد، ولا یخل بشئ من أركانہ، وشرائطہ، وإنما هو لدفع الإضرار بالركبان. (۲)

ترجمہ: ”یہ باب ہے شہر کی طرف آنے والے تاجروں سے کسی چیز کے خریدنے کے بارے میں کہ ان سے بیع کرنا درست نہیں کیونکہ ایسا کرنے والا جب علم رکھتے ہوئے ایسا کرے تو گناہ گار ہے، اور اس لیے کہ یہ بیع میں دھوکہ ہے اور دھوکہ دینا جائز نہیں“ مصنف نے قطعی طور پر فرمایا ہے کہ یہ بیع درست نہیں کیونکہ (اس سے ممانعت آئی ہے اور) ممانعت کا تقاضہ یہ ہے کہ فاسد ہو۔ لیکن محققین کے نزدیک نہیں وہاں فساد کا تقاضہ کرتی ہے جہاں اس چیز سے منع کیا ہو جو ذات میں داخل ہو۔ اور جب نہیں کسی خارجی امر کی وجہ سے ہو تو بیع صحیح ہوگی اور شرط سے خیار ثابت ہوگا جس کا آگے ذکر آتا ہے۔ اس کام کے کرنے والے کا گناہ گار ہونا کیونکہ یہ دھوکہ ہے، یہ بات بھی درست ہے۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں کہ یہ بیع بالکل درست نہ ہو۔ کیونکہ یہ ممانعت نفس عقد کی طرف راجع نہیں اور نہ اس سے عقد کے ارکان اور شرائط میں کوئی خلل آتا ہے، بلکہ یہ ممانعت تاجروں سے ضرر دفع کرنے کے لیے ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب القضاء، مطلب طاعة الإمام واجبة: ۱۱۸/۸

(۲) العسقلانی، أحمد بن علی بن حجر، فتح الباری، کتاب البیوع، باب النہی عن تلقی الركبان، وأن بیعه مردود:

عمرہ کے ویزہ پر جا کر مزدوری کرنا

سوال نمبر (127):

اگر ایک شخص عمرہ کے ویزہ پر سعودی عرب چلا جائے تو عمرہ کی ادائیگی کے بعد مزدوری کے لیے وہاں ٹھہرنا شرعاً کیسا ہے؟ کیا اس سے کمائی پر کوئی اثر پڑتا ہے؟

بیشواؤ جبرہ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی ملک مفاد عامہ کی خاطر ایسا قانون بنائے جو شریعت سے متصادم نہ ہو تو اس کی پاسداری کرنا ضروری ہے اور اس کی خلاف ورزی کرنا شرعاً جائز نہیں۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر کوئی شخص عمرہ کے ویزہ پر سعودی عرب چلا جائے تو وہاں چونکہ مقررہ مدت سے زیادہ وقت گزارنے اور مزدوری کرنے کی قانوناً اجازت نہیں، لہذا وہاں کی قانون شکنی کرتے ہوئے مقررہ مدت سے زیادہ وقت گزارنا شرعاً بھی درست نہیں کیونکہ عبادت کی آڑ میں دنیا کے فوائد حاصل کرنا اور دوسلوں کے سفارت خانوں سے وعدہ شکنی کرنا شرعی، قانونی اور اخلاقی جرم ہے۔ البتہ اس سے کمائی ہوئی آمدنی پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اگر حلال مزدوری کی ہے تو اس سے حاصل شدہ رقم حلال ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ (۱)

ترجمہ: اور معاہدہ کی پاسداری کرو، یقیناً معاہدہ کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

وَأَمَّا طَاعَةُ السُّلْطَانِ، فَتَحِبُّ فِيْمَا كَانَ لِلَّهِ فِيْهِ طَاعَةٌ، وَلَا تَحِبُّ فِيْمَا كَانَ لِلَّهِ فِيْهِ مَعْصِيَةٌ. (۲)

ترجمہ: اور جہاں تک بادشاہ کی اطاعت کا تعلق ہے تو یہ اُن احکامات میں واجب ہے جن میں اللہ تعالیٰ کی بھی اطاعت ہو۔ اور ان احکامات میں واجب نہیں جن میں اللہ تعالیٰ کی معصیت ہو۔



باب المال الحرام ومصرفه

(حرام مال اور اس کے مصرف کا بیان)

چوری کا مال خریدنا

سوال نمبر (128):

آج کل اکثر شہروں میں چوری کے مال فروخت ہونے کے مستقل مارکیٹ ہوتے ہیں جن میں تقریباً ساری چیزیں چوری کی ہوتی ہیں، کیا ایسی جگہ سے خریداری کی جاسکتی ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اسلام انسان کو پاکیزہ اور حلال رزق کمانے اور کھانے کی ترغیب دیتا ہے اور حرام سے بچنے کی تاکید کرتا ہے۔ لہذا کسی غیر کے مال کو اس کی اجازت اور رضامندی کے بغیر استعمال کرنا شرعاً ناجائز اور حرام ہے۔ اگر کسی شخص نے لوگوں سے کوئی چیز ظلماً، چوری یا غصب سے حاصل کی ہو اور خریدنے والے کو یقینی طور پر یا ظن غالب سے معلوم ہو کہ یہ چیز چوری یا غصب کی ہے تو اس کے لیے خریدنا جائز نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں جس مارکیٹ کے بارے میں معلوم ہو کہ وہاں چوری کا مال ہی بکتا ہے وہاں سے خریداری نہیں کرنی چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

فکل عین قائمۃ بغلب علی ظنہ انہم اخذوها من الغیر بالظلم، وباعوها فی السوق، فانه لا ینبغی ان یشتري ذلك، وان تداولتها الابدی. (۱)

ترجمہ:

ہر وہ چیز جس کے متعلق ظن غالب یہ ہو کہ اسے لوگوں نے دوسروں سے ظلماً لیا ہے اور پھر اسے بازار میں فروخت کیا ہے، تو ایسی چیز خریدنی نہیں چاہیے، اگرچہ مختلف لوگوں کے ہاتھوں فروخت ہو کر پہنچی ہو۔

حرام مال کی وراثت

سوال نمبر (129):

ہمارے والد صاحب فوت ہوئے ہیں۔ انہوں نے اپنی زندگی میں حرام و حلال ہر قسم کے ذرائع سے بہت سا مال اکٹھا کیا، جائیدادیں خریدیں اور کاروبار کیے۔ اب ان کا مال جو ہمیں وراثت میں منتقل ہوا ہے، کیا ہم اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں یا نہیں؟ ہمارے لیے شریعت کا کیا حکم ہے؟
بیٹو! خوجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مورث کے ترکہ میں حلال و حرام دونوں قسم کا مال ہو تو ورثہ کے لیے حکم یہ ہے کہ جس چیز کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہو کہ یہ خالص حرام ہے یا خالص حرام مال سے لیا گیا ہے تو اس کا لینا وارث کے لیے جائز نہیں۔ مگر اگر اس کا مالک معلوم ہو تو اسی کو واپس کر دے اور اگر مالک معلوم نہ ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کر دے اور جو چیزیں مخلوط مال سے خریدی ہوں ان کا استعمال درست ہے، بشرط یہ کہ کسی چیز کے بارے میں یقینی طور پر معلوم نہ ہو کہ حلال چیز ہے۔
حرام ہے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم، وإلا فإن علم عين الحرام لا يحل له، ويتصدق به بنية صاحبه، وإن كان مالا معتظاً محتجاً من الحرام ولا يعلم أربابه ولا شيئاً منه بعينه، حل له حكماً. (۱)

ترجمہ: حاصل کلام یہ ہے کہ اگر وارث کو اموال کے اصل مالک معلوم ہوں (جن سے ان کے مورث نے حرام مال حاصل کیا ہے) تو مال ان کو واپس کرنا واجب ہے۔ ورنہ اگر مالک معلوم نہ ہوں لیکن یہ معلوم ہو کہ یہ مال بعینہ حرام ہے تو وارث کے لیے اس کا استعمال حلال نہیں ہے، وہ اس مال کو اس کے مالک کی طرف سے صدقہ کرے گا۔ تاہم اگر مال حلال و حرام سے مخلوط ہو اور اس کے مالک بھی معلوم نہ ہوں اور نہ ان میں سے کوئی چیز بعینہ حرام ہو تو وارث کے لیے حکماً اس مال کا استعمال حلال ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب فیمن ورث مالا حراماً: ۳۰۱/۷

طالب علم کے لیے حرام مال استعمال کرنا

سوال نمبر (130):

اگر ایک باپ حرام آمدنی سے بچے کی کفالت کرتا ہے اور اس کا بچہ دینی مدرسے کا طالب علم ہے تو اس کے لیے ان چیزوں کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ نیز حالتِ مجبوری میں وہ کون سی راہ اختیار کرے؟

بیتواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ حرام مال کا اپنا اثر ضرور ہوتا ہے جس سے انسان روحانی اعتبار سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا، لیکن دوسری طرف حصولِ علم بھی ایک ضروری امر ہے، جس کو چھوڑا نہیں جاسکتا، اس لیے ایسے طلباء کرام کے لیے جن کے والدین حرام کمائی سے مال حاصل کرتے ہیں، فقہائے کرام یہ حیلہ بیان کرتے ہیں کہ یہ طالب علم کسی متقی حلال آمدنی والے آدمی سے کچھ پیسے قرض لے لیا کرے اور جب باپ کی طرف سے حرام رقم مل جائے تو وہ اس قرض دار کو دے دے۔ اُمید ہے کہ ملک تبدیل ہو جانے سے اس کا خبث بھی تبدیل ہو جائے۔

والدلیل علی ذلك:

عن انسؓ أن النبی ﷺ أتى بلحم قال : ما هذا؟ قالوا شيء تصدق به علی بريرةؓ، فقال: هو لها

صدقة، ولنا هدية. (۱)

ترجمہ:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں کچھ گوشت لایا گیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ یہ چیز (گوشت) حضرت بریرہؓ کو صدقہ کیا گیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ ان کے لیے صدقہ تھا اور ہمارے لیے ہدیہ ہے۔



والد کی مخلوط آمدنی سے کھانا

سوال نمبر (131):

میرے والد صاحب قصائی ہیں۔ جانور ذبح کر کے گوشت اور قیر فروخت کرتے ہیں۔ وہ عموماً قیر میں ملاوٹ کرتے ہیں۔ اب اس کی کمائی کا کیا حکم ہے؟ اور میرے لیے گھر کا کھانا اور دوسری چیزیں استعمال کرنا کیسا ہے؟
بیشک اتنا جبراً

الجواب و باللہ التوفیق:

دھوکہ دہی، ملاوٹ اور فریب شرعاً نہایت ہی مذموم ہیں۔ اسلام اس کی ہرگز اجازت نہیں دیتا کہ کوئی مسلمان ان جیسے مذموم امور کا مرتکب ہو کر پیسہ کمائے۔

صورتِ مسئلہ میں اگر آپ کے والد قیر میں ملاوٹ کرتے ہوں تو یہ شرعاً ناجائز اور گناہ ہے، ملاوٹ کے بدلے جو اضافی کمائی حاصل ہو وہ حلال نہیں، البتہ چونکہ والدین کے ساتھ حسن سلوک کی نہایت تاکید آئی ہے اس لیے آپ والد کو نہایت ادب و احترام اور حسن سلوک کا رویہ اختیار کرتے ہوئے ان امور کے ارتکاب سے روکنے کی کوشش کریں۔ تلخ کلامی اور بے ادبی سے احتراز کریں اور اللہ تعالیٰ سے اس کی ہدایت کی دعا کریں۔ تاہم اگر اس کی غالب آمدنی حرام کی نہ ہو تو آپ کے لیے گھر کا کھانا کھانا اور دیگر اشیاء استعمال کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

أهدى إلى رجل شبيهاً أو أضافه إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس به. (۱)
ترجمہ: ایک شخص نے کسی کو تنہہ دیا یا اس کی مہمان نوازی کی (یعنی کھانے کی دعوت دی) اگر اس کا اکثر مال حلال ہو تو اس (کے قبول کرنے) میں کوئی حرج نہیں۔ ❀❀❀

قرض خواہ کا قرض دار کے گھر میں کھانا

سوال نمبر (132):

ایک آدمی نے دوسرے شخص کو ستر ہزار (70,000) روپے قرض دیے۔ اب یہ آدمی جب قرض مانگنے کے

لیے جاتا ہے تو وہ کچھ کھانا وغیرہ پیش کرتا ہے اور کبھی کبھی کوئی تحفہ وغیرہ دے کر قرض خواہ کو رخصت کرتا ہے۔ شریعت میں مقرض کے ہاں کھانا اور اس سے ہدیہ قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیتناؤ جروا

الجواب و بالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں مقرض شخص کی دعوت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں البتہ اگر قرض خواہ کو یہ معلوم ہو کہ مقرض نے قرض میں سہلت دینے کی خاطر یہ دعوت کی ہے تو پھر احتیاط اس میں ہے کہ اس کے قبول کرنے سے انکار کرے۔ اسی طرح تحفہ بھی اگر قرض کی وجہ سے وہ دے رہا ہے تو اسے وصول نہیں کرنا چاہیے اور اگر قرض کی وجہ سے نہیں تو پھر قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والسبیل علی ذلک:

قال محمد: لا بأس بأن يحيب دعوة رجل له عليه دين. قال شيخ الإسلام: هذا جواب المحكم، فاما الأفضل أن يتورع عن الإجابة إذا علم أنه لأجل الدين، أو أشكل عليه الحال. (۱)
ترجمہ:

امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ قرض خواہ کے لیے مقرض کی دعوت قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ شیخ الاسلامؒ فرماتے ہیں کہ یہ جواب از روئے حکم ہے اور افضل یہ ہے کہ جب اس کو یہ معلوم ہو کہ یہ دعوت قرض کی وجہ سے ہے یا اس کو صورت حال کے جاننے میں اشکال ہو تو وہ دعوت یا ہدیہ قبول کرنے سے بچے۔



قطع رحمی سے بچنے کے لیے حرام آمدنی والے رشتہ دار سے کچھ لینا

سوال نمبر (133):

مفتیان عظام کی خدمت میں یہ استفسار ہے کہ زید کا بہنوئی ہے اور بینک کی تحواہ کے علاوہ اس کی آمدن کا کوئی دوسرا ذریعہ نہیں۔ وہ عموماً کھانے پینے کی کوئی چیز مثلاً: چینی، آٹا، گھی، چائے وغیرہ زید کے گھر لاتا ہے۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب فیمن ورث مالا حراماً: ۱/۷، ۳۰۲، ۳۰۱

بدیہ قبول نہ کریں تو قطع رحمی ہوتی ہے۔ اب ان حالات میں اس کے لائے ہوئے کھانے پینے کی اشیاء لینا جائز ہے یا نہیں؟ واضح رہے کہ وہ بہنوئی متبادل کام بھی ڈھونڈ رہا ہے؟

بیشمار انو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت میں صلہ رحمی اور رشتہ داروں سے اچھے برتاؤ، حسن سلوک اور ہمدردی کی بار بار تلقین کی گئی ہے، لیکن صلہ رحمی کی رعایت رکھنے کے لیے حرام اور معصیت میں مبتلا ہونے کی اجازت نہیں۔ لہذا اگر زید کے بہنوئی کی کل آمدنی حرام کی ہے تو ان کے بھیجے ہوئے یا لائے ہوئے اشیاء استعمال کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے، البتہ جن چیزوں سے اجتناب کرنے میں مشقت اور تنگی کا سامنا ہو اور قطع رحمی اور ناراضگی کی فضا پیدا ہونے کا اندیشہ ہو تو انہیں استعمال کرنے کی گنجائش ہے، تاہم احتیاط کے طور پر ان چیزوں کے استعمال کے بدلے میں عوض کی نیت سے کچھ رقم یا کوئی چیز بہنوئی کو دے دینی چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

سئل الفقیہ ابو جعفر عن اکتساب مالہ من امراء السلطان، ومن الغرامات المحرمات، وغیر ذلك هل یحل لمن عرف ذلك ان یأکل من طعامہ؟ قال: أحب إلی فی دینہ ان لا یأکل، ویسعه حکما إن لم یکن ذلك الطعام غصبا أو رشوة. (۱)

ترجمہ:

فقیر ابو جعفر سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے بادشاہ کے امراء سے یا حرام جرمانوں کی رقم سے یا دیگر حرام ذرائع سے مال کمایا ہو تو کیا کسی ایسے شخص کے لیے اس کا کھانا کھانا حلال ہوگا جو اس سے واقف ہو؟ آپ نے فرمایا کہ میرے ہاں اس کے دین کے لیے پسندیدہ یہ ہے کہ وہ اس سے نہ کھائے، البتہ از روئے حکم اس کے لیے (اس کا کھانا کھانے کی) گنجائش ہے بشرط یہ کہ بعینہ وہ کھانا غصب اور رشوت سے نہ آیا ہو۔



حرام مال سے قرض کی ادائیگی

سوال نمبر: (134):

پہلے میں ایک گلوکار تھا اس کے ذریعے میں نے بہت مال کمایا اور جمع کیا ہے۔ اب اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ چھوڑ دیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا اس پرانے مال سے میں اپنا قرض ادا کر سکتا ہوں یا نہیں؟

بیشوا تاجرو

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی عبارات کی زد سے گلوکار کی کمائی کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ گانا گانے سے پہلے اپنی اجرت طے کر کے وصول کرتا ہو تو یہ اجرت علی العاصی ہونے کی وجہ سے حرام ہے، اور اگر پہلے سے طے کیے بغیر گانا ہو اور لوگ اپنی مرضی سے کچھ رقم دیتے ہوں تو چونکہ یہ اجرت علی العاصی نہیں اس لیے فقہائے کرام اسے حلال قرار دیتے ہیں۔ صورت مسئلہ میں اگر آپ کی کمائی پہلی قسم کی ہو تو آپ کو وہ رقم قرض میں دینے کی بجائے بلا نیت ثواب صدقہ کرنی چاہیے۔ اور اگر قرض میں دے دی تو اس کے بقدر رقم صدقہ کرنا ہوگا اور قرض خواہ کے لیے حکم یہ ہے کہ اگر اسے معلوم نہ ہو کہ یہ حرام کا پیسہ ہے تو اس کے لیے لینا بلا کراہت جائز ہے اور اگر معلوم ہو تو کراہت کے ساتھ جائز ہے۔ اور اگر دوسری قسم کی کمائی ہو تو وہ آپ کے لیے حلال ہے، اسے قرض میں دینا یا کسی اور استعمال میں لانے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

قال بعض مشائخنا کسب المغنیة کالمغضوب لم یحل أخذه..... لکن فی الہندیۃ من المستفی عن محمد فی کسب النافعة وصاحب طیل او مزمار لو أخذ بلا شرط ودفعه المالك برضاء فهو حلال ومثله فی المواہب. (۱)

ترجمہ:

ہمارے بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ گانا گانے والی کی کمائی مغضوب مال کی طرح ہے۔ اس کا لینا جائز نہیں..... لیکن ہندیہ میں مفتی کے حوالے سے امام محمد کا قول نقل کیا ہے کہ نوحہ کرنے والی عورت اور وصول باجے سے کمائی کرنے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحفظ والایاحۃ، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۵۲/۹

والے نے اگر بغیر شرط کے کمائی کی اور مالک نے اپنی رضامندی سے اس کو کچھ دے دیا تو وہ حلال ہے۔ اسی طرح مواہب میں بھی مذکور ہے۔

ولو كان لمسلم على نصراني دين فباع النصراني خمرًا وأخذ ثمنها وقضاه المسلم من دينه جاز له أخذه؛ لأن يسه له مباح، ولو كان الدين لمسلم على مسلم فباع خمرًا وأخذ ثمنها وقضاه صاحب الدين كره له أن يقبض ذلك من دينه. (۱)

ترجمہ:

اگر مسلمان کا کسی نصرانی پر قرض ہو اور نصرانی نے شراب بیچ کر اس کی رقم وصول کی، اور اس سے مسلمان کا قرض چکا دیا تو مسلمان کے لیے اس رقم کا لینا جائز ہے، اس لیے کہ شراب کی بیچ بیسائی کے لیے مباح ہے۔ اور اگر مسلمان کا کسی مسلمان پر قرض ہو اور اس نے شراب بیچ کر اس کی رقم وصول کی اور اس سے قرض چکا دیا تو قرض خواہ کے لیے یہ رقم اپنے قرض میں قبول کرنا مکروہ ہے۔



حرام مال کا مصرف

سوال نمبر (135):

دوران ملازمت سائل لوگوں سے رشوت لیا کرتا تھا۔ اب حلال اور حرام اس طرح خلط ہوئے ہیں کہ تمیز مشکل ہے۔ اسی طرح حرام مال کی پوری مقدار اور جن لوگوں سے رشوت لی ہے، وہ بھی معلوم نہیں ہیں۔ اب میرے لیے اس حرام مال سے چھٹکارے کی کیا صورت ہوگی؟

بیشوا نذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے جو مال رشوت یا دوسرے حرام طریقوں سے حاصل کیا جائے وہ مال مالک کو لوہا ضروری ہے لیکن اگر مالک معلوم نہ ہو تو اسے بلا نیت ثواب صدقہ کرنا لازم ہے۔ اسی طرح اگر حرام مال کی پوری مقدار معلوم نہ ہو تو ایسی صورت میں تحزی کرے یعنی اندازہ لگائے کہ کتنا مال حرام ذرائع سے حاصل کیا ہے۔ تحزی کے بعد

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع والعشرون فی القرض والدين: ۳۶۷/۵

حرام مال کے بقدر مال جدا کر کے مالکوں تک پہنچانے کی کوشش کرے۔ اگر مالک معلوم نہ ہوں تو بلا نیت ثواب فقرا پر صدقہ کر دیں۔

والدلیل علی ذلك:

عليه ديون لأناس شئني لزيادة في الأخذ ونقصان في الدفع فلو تحرى ذلك ونصدق على الفقراء بنوب فؤم بذلك يخرج عن العهدة. (۱)

ترجمہ:

کسی شخص پر بہت سے قرضے مختلف لوگوں کے اس طرح چڑھ گئے تھے کہ اس نے لوگوں سے لینے میں زیادتی کی اور دینے میں کمی کی (یعنی اپنا حق پورا وصول کرتا تھا اور ان کا حق کم دیتا تھا پھر یہ ذمہ فارغ کرنا چاہے) تو یہ شخص اگر (لوگوں کے حقوق کا) ایک اندازہ لگائے اور اس اندازے کے مطابق ایک کپڑا فقرا پر صدقہ کرے تو اس طرح یہ بری الذمہ ہو جائے گا۔



مال حرام سے تعمیر شدہ گھر سے فائدہ حاصل کرنا

سوال نمبر (136):

ایک آدمی کی ساری کمائی سود اور حرام کی ہے۔ اس مال سے اس نے ایک عالی شان محل بنوایا ہے اور کاروبار میں بھی حرام مال لگا دیا ہے۔ اس کے بچوں کے لیے اس گھر میں رہنا اور اس کاروبار کے منافع استعمال کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بیٹوں! نذر ہوا

الجواب وبالله التوفيق:

قرآن وحدیث کی صریح نصوص اس بات پر شاہد ہیں کہ سود لینا اور دینا دونوں ناجائز اور حرام ہیں لہذا جس کے پاس کوئی سودی رقم ہو تو اس پر لازم ہے کہ وہ مالکوں کو واپس کرے۔ اگر مالک معلوم نہ ہوں تو بغیر نیت ثواب صدقہ کر کے اپنا ذمہ فارغ کر دے۔ اور اگر سودی رقم سے گھر تعمیر کی ہو تو اس میں رہنا تو جائز ہے، اور اس سے کاروبار شروع

کیا ہو تو اس سے حاصل ہونے والی آمدنی استعمال کر سکتا ہے، البتہ حرام سے گھربانے اور کاروبار کرنے کا گناہ ہوگا۔ جس سے خلاصی کی صورت یہ ہے کہ گزشتہ گناہ پر پشیمیاں اور نادم ہو کر استغفار کرے اور جتنا پیسہ سود کا استعمال کیا ہے اندازہ لگا کر اتنی ہی رقم بلا نیت ثواب صدقہ کرے۔

والدلیل علی ذلك:

والحاصل انه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم وإلا فإن علم عين الحرام لا يحل له،

ويتصدق به بنية صاحبه. (۱)

ترجمہ:

اور حاصل یہ کہ اگر اس (مال حرام) کے مالک معلوم ہوں تو ان کو واپس لوٹانا واجب ہے، ورنہ اگر (مالک معلوم نہ ہوں) اور اس کو پتہ چلا کہ یہ مال بھی حرام ہے تو اس کے لیے (سودی رقم) حلال نہیں اور اس کو مالک کی طرف سے صدقہ کیا جائے گا۔

غصب حائز تا وانحرفه و ربيع بطيب الربح. كذا في الوجيز للكرخي. (۲)

ترجمہ:

کسی نے دکان غصب کر لی اور اس میں تجارت کر کے نفع حاصل کیا تو اس کے لیے حاصل شدہ نفع درست ہے۔ امام کروری کی الوجیز میں اس طرح مذکور ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب البیوع، مطلب فیمن روث مالا حراماً: ۳۰۶/۷

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الغصب، الباب الثامن فی تملک الغاصب: ۱۴۲/۵

باب الرشوة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت ممانعت:

شریعت مطہرہ کی رو سے ہر وہ طریقہ اور حیلہ ناجائز اور حرام ہے، جس سے کسی دوسرے شخص کا حق تلف ہو جائے یا استحقاق اور قابلیت کے بغیر کسی عہدے یا حق کے حصول کا ذریعہ بن جائے۔ ان ناجائز حیلوں میں سے ایک رشوت بھی ہے، جس کے مقاصد اور نقصانات سے کسی کو بھی انکار نہیں۔ اس میں ایک طرف تو صاحب حق کی حق تلفی اور حوصلہ شکنی ہوتی ہے تو دوسری طرف ناجائز طور پر مال لے کر اس کے بدلے غیر اہل و غیر مستحق شخص کو صاحب حق قرار دیا جاتا ہے، جس سے انفرادی قوت و صلاحیت کی حوصلہ شکنی ہو کر معاشرے میں احساس کمتری و محرومی اور انتظامیہ کے خلاف نفرت و بغاوت کا رجحان پیدا ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس قبیح فعل میں حصہ دار بننے والے تمام مرتکبین پر لعنت فرمائی ہے اور ان کو جہنمی قرار دیا ہے۔ (۱)

لغوی تحقیق:

”رشوة“ مثلثة الرءاء ہے۔ یعنی راء پر تینوں حرکات کا تلفظ درست ہے۔ لغت کے اعتبار سے یہ اس بخشش اور عطا کا نام ہے جس کے ذریعے آدمی اپنے لیے کوئی منسلکت حاصل کرنا چاہتا ہو۔

علامہ ابن اثیر فرماتے ہیں کہ رشوت رشا سے ماخوذ ہے۔ رشا کے معنی اس رسی کے ہے جس کے ذریعے پانی تک پہنچا جائے۔ چونکہ رشوت کے ذریعے انسان ناحق بات تک پہنچ جاتا ہے، اس لیے اس کو رشوت کہتے ہیں۔ (۲)

اصطلاحی معنی:

فقہاء کی اصطلاح میں رشوت دو مال ہے جو کسی کے حق کو باطل کرنے کے لیے یا کسی باطل حق کو حاصل کرنے کے لیے دیا جائے۔

”ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل“۔ (۳)

(۱) دررالحکام، مادۃ نمبر ۱۶۹۶، ص: ۵۹۱۰۵۹۔

(۲) لسان العرب، مادۃ رشا: ۵/۲۲۳، المعجم الوسيط، مادۃ رشا: ص: ۳۴۷۔

(۳) الترمذی، المعجم الوسيط، مادۃ رشا: ص: ۷۳۰، المعجم الوسيط، مادۃ رشا: ص: ۳۴۷۔

علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں کہ رشوت اس چیز کا نام ہے جو آدمی کسی حاکم یا دوسرے شخص کو اس نیت سے دے دے کہ اس چیز کے بدلے وہ دینے والے کے حق میں فیصلہ کرے یا اس کی چاہت کے مطابق عمل کرنے پر مجبور ہو جائے۔ (۱)

باب الرشوة سے متعلقہ اصطلاحات:

(۱) رشوة.....: تعریف گزر گئی۔

(۲) راشی.....: وہ شخص جو باطل کے حصول یا باطل کی معاونت کے لیے کوئی چیز دے دے۔

(۳) مرئشی.....: مذکورہ طریقے پر مال لینے والا شخص۔

(۴) رائش.....: راشی اور مرئشی کے مابین واسطہ بننے والا شخص یا رشوت کے لین دین کا سبب بننے والا شخص رائش کہلاتا ہے۔ (۲)

ہدیہ اور رشوت میں باہمی فرق:

ہدیہ، ہبہ، عطیہ اور رشوت چاروں کسی کو نفع پہنچانے اور بخشش کا نام ہے، تاہم ان کے مقاصد اور اغراض ایک دوسرے سے یکسر مختلف ہیں، اس لیے کہ ہدیہ، ہبہ اور عطیہ تو مستحب اور موجب اجر و ثواب امور ہیں جب کہ رشوت مکمل طور پر ناجائز اور حرام کام ہے۔ اسی وجہ سے فقہائے کرام نے ان کے مابین فرق کچھ اس طرح بیان فرمایا ہے کہ رشوت وہ مال ہے جو کسی کو اس شرط پر دیا جائے کہ وہ اس مال کے بدلے ناحق اس کی مدد کرے (شرط چاہے صراحۃً ہو یا عرف میں مروج و معروف ہو) جب کہ ہدیہ، ہبہ اور عطیہ میں کسی شرط کا تذکرہ اور ناجائز غرض کا حصول مد نظر نہیں ہوتا بلکہ اس کا مقصد محض ہمدردی اور اپنی محبت و قربت کا اظہار ہوتا ہے۔ (۳)

رشوت کی حرمت:

رشوت کی حرمت خود قرآن کریم اور احادیث مبارکہ سے ثابت ہے۔
قرآن کریم میں بنی اسرائیل کی رشوت خوری کی مذمت کرتے ہوئے ارشاد ہے:

(۱) البحر الرائق، کتاب القضاء: ۶/۴۴۰

(۲) لسان العرب، مادة رشا: ۵/۲۲۳، درر الحکام، ماده نمبر ۱۷۹۶، ص: ۴/۵۹۰

(۳) درر الحکام حوالہ بالا بالبحر الرائق، کتاب القضاء: ۶/۴۴۱، الموسوعة الفقهية، مادة رشوة: ۲۲/۲۲۱، ۲۲۰

﴿الْمُكْلُونُ لِلشَّحْتِ﴾ (۱)

ترجمہ: یہ لوگ جی بھر کر حرام کھانے والے ہیں۔

”الشَّحْتُ“ کے بارے میں مفسرین فرماتے ہیں کہ یہود کے طہار اور بڑے لوگوں سے تورات کے احکام میں تحریف کے بدلے لقمہ اور پھولے لوگوں سے یہودیت پر قائم رہنے کے بدلے رشوت لیتے تھے اور یہی ان کا مستقل شیعہ تھا۔ (۲)

رسول اللہ ﷺ نے رشوت دینے والے، لینے والے اور ان کے درمیان واسطہ بننے والے تینوں پر لعنت فرمائی ہے۔

”لَعْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الرَّاشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ وَالرَّائِثَ“۔ (۳)

رشوت کے اقسام اور احکام:

فقہائے کرام کے ہاں رشوت لینا تو بذات خود ہر صورت میں حرام ہے، تاہم دینے سے متعلق حالات اور عوامل کو مد نظر رکھ کر حکم لگایا جائے گا۔ اس حوالے سے فقہائے کرام نے چند صورتیں بتائی ہیں، جن کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱) اگر کوئی شخص قضا کا عہدہ لینے کے لیے رشوت دے دے تو یہ لینے والے اور دینے والے دونوں کے لیے حرام اور ناجائز ہے۔ اس طرح سے قاضی بننے والے کے جاری کردہ فیصلوں کا بھی کوئی اعتبار نہ ہوگا۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تو اس حد تک فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص طویل زمانے تک قاضی بن کر فیصلے کرتا رہا ہو اور بعد میں اس کی رشوت خوری کا علم ہو جائے اور سب لوگ اپنا معاملہ کسی اور قاضی کے پاس لے جائیں تو دوسرا قاضی رشوت خور قاضی کے عمر بھر کے فیصلوں کو باطل قرار دے سکتا ہے۔ (۴)

(۲) اگر کوئی شخص کسی قاضی کو رشوت دے کہ میرے حق میں فیصلہ کر دو تو اس صورت میں بھی یہ معاملہ دونوں طرف سے حرام ہے اگرچہ رشوت دینے والا عدالت میں اپنے مقدمے کے اندر حق پر ہو۔ اس صورت میں اگر قاضی اُس کے حق میں فیصلہ کر

(۱) المائدة: ۴۲

(۲) تفسیر ابن السمر: ۳/۳۹

(۳) مسند احمد عن ثوبان برقم ۵۰۲۱۸۹۲-۶/۳۷۶

(۴) البحر الرائق کتاب القضاء: ۶/۱۱۰، ۱۱۱

دے تو حق پر ہونے کے باوجود دونوں سخت گنہگار ہیں۔ (۱)
 (۲) اگر کسی شخص سے اپنی جان، مال یا عزت کا خوف ہو اور اپنی جان و مال کی حفاظت یا اس کے ظلم و ستم سے بچنے کے لیے اس کو رشوت دی جائے تو دینا جائز ہے۔ لیکن لینے والے کے لیے بہر صورت حرام اور ناجائز ہے۔ (۲)
 (۳) اگر کسی شخص کی بدزبانی، فحش گوئی اور تہمت دہی سے بچنے کے لیے اس کو بطور رشوت کچھ دیا جائے تو دینے والے کے لیے اجازت ہے۔ فقہانے اسی ضمن میں شاعر کو بھی رکھا ہے۔ موجودہ دور میں الیکٹرانک اور پرنٹ میڈیا کے ذریعے پروپیگنڈے سے بچنے کے لیے اگر کوئی شخص رشوت استعمال کرے تو دینے والے پر کوئی وبال نہیں، البتہ لینے والا ہر صورت میں گنہگار اور مرتکب کبیرہ ہے۔ (۳)

(۵) اگر کسی شخص کو اس لیے کچھ دیا جائے کہ وہ بادشاہ اور ذمہ دار شخص کے ہاں درخواست دینے والے کی درخواست کو قابل قبول بنا دے یا اس کی مدد کے لیے بادشاہ اور صاحب منصب شخص کو تیار کر لے؛ تو اس صورت میں اگر رشوت دینے والے کی حاجت اور درخواست حرام ہو تو رشوت دینا اور لینا دونوں حرام ہوں گے۔ (۴)
 (۶) اور اگر کسی جائز کام میں بادشاہ اور مقتدر شخص کے سامنے اپنی درخواست کی برآوری کے لیے کسی تیسرے شخص کو کچھ رشوت دے دے تو اس کی دو صورتیں ہیں:

(الف) پہلی صورت یہ ہے کہ مال دیتے وقت یہ شرط لگا دے کہ یہ مال لے لو اور بادشاہ یا مقتدر کے ہاں میری سفارش اور درخواست منظور کروالو تو اس صورت میں مال لینا حرام ہے، البتہ دینے میں جواز اور عدم جواز دونوں اقوال موجود ہیں۔ اس صورت میں اگر حاجت اور درخواست کی نوعیت دیکھی جائے تو زیادہ بہتر ہوگا اگر درخواست کسی شرعی یا قانونی حق کے لیے دی گئی ہو تو یا مبرمجوری اس کے حصول کے لیے رشوت دینا درست ہے۔ بصورت دیگر دینا بھی جائز نہیں۔ (۵)

(۱) البحر الرائق، کتاب القضاء: ۴/۴۱۱، درد الحکام مادة: ۱۱۷۹۶/۴۱۰

(۲) حوالہ بالا

(۳) البحر الرائق، کتاب القضاء: ۶/۴۱۱

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب ادب القاضی الباب التاسع فی رزق القاضی، ومما يتصل بهذا الفصل الرشوة:

۳۳۲، ۳۳۱/۳

(۵) ہندیہ والبحر الرائق حوالہ بالا، قاموس الفقہ مادة رشوة: ۳/۴۸۲

(ب) دوسری صورت یہ ہے کہ دینے کا مقصد تو یہی ہو لیکن لین دین کے وقت صراحتاً کوئی شرط نہ ملے پائی ہو تو اس صورت کے بارے میں بھی مشائخ کی رائیں مختلف ہیں، تاہم اس صورت میں دیکھا جائے گا۔ اگر پہلے سے ہدایا اور تحائف کا تعلق موجود ہو تو پھر لینا دینا دونوں جائز ہیں، اس لیے کہ ایک نے تحفہ دیا اور دوسرے نے احسان کا بدلہ دکانے کے لیے بادشاہ یا مقتدر شخص کے ہاں اس کا جائز کام کر دیا، لیکن اگر پہلے سے ہدایا اور تحائف کا تعلق نہ ہو تو "المعروف کا المشروط" کے تحت لینا دینا دونوں مکروہ ہوں گے۔ (۱)

جواز کی صورت یہ ہے کہ پہلے یہ شخص بادشاہ کے ہاں اس کا جائز کام کر دے، پھر پہلے والا شخص شکر یہ کے طور پر اسے کچھ دے دے، اس صورت میں مال دینا اور لینا کوئی بھی رشوت کے زمرے میں نہیں آتا۔ (۲)

(۷) کسی بادشاہ، قاضی یا مقتدر شخص کو کچھ دے دلا کر عہدہ طلب کرنا بھی رشوت ہے۔ اس صورت میں لینا دینا دونوں حرام ہیں۔ (۳)

(۸) محبت اور تقرب کے حصول کے لیے ایک شخص کا دوسرے شخص کو تحفہ دینا اور لینا جائز ہے اور یہ ہدیہ ہے، رشوت نہیں، البتہ قاضی کے لیے ہدایا اور تحائف قبول کرنے میں سخت احتیاط کا حکم ہے اور یہی حکم ہر اس شخص کے لیے بھی ہے، جس کے ہاتھ میں اختیارات اور ذمہ داری ہو۔ ان لوگوں کے لیے وہ ہدایا بھی حرام ہیں جو عام لوگوں کے لیے حلال ہوتے ہیں۔ ان کے لیے صرف اپنے ذی رحم محرم رشتہ داروں، قریبی دوستوں اور اپنے سے بڑے عہدوں پر فائز لوگوں کے ہدایا جائز ہیں، بشرط یہ کہ ان لوگوں کا کوئی مقدمہ اور حق اس سے متعلق نہ ہو اور نہ ان لوگوں نے قضا وغیرہ کی ذمہ داری اور منصب ملنے کے بعد تحفے دینا شروع کیا ہو۔ (۴)



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب ادب القاضی الباب التاسع فی رزق القاضی، وما یصل بهذا الفصل الرشوة:

۳۳۲/۳

(۲) ہندیہ: ۳۳۲/۳، البحر الرائق کتاب القضاء: ۴۴۱/۶

(۳) الفتاویٰ الہندیہ: حوالہ بالا: ۳۳۲/۳

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب ادب القاضی الباب التاسع فی رزق القاضی، وما یصل بهذا الفصل الرشوة: ۳۳۱/۳،

در الحکام، مادة نمبر ۱۷۹۶، ص: ۵۸۷/۴-۵۹۰

باب الرشوة

(رشوت سے متعلق مسائل کا بیان)

رشوت کا شبہ پائے جانے والے مال کا کھانا

سوال نمبر (137):

میں ایک سکول میں استاد ہوں۔ ایک روز پرنسپل صاحب کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا کہ میں آپ کے سکول میں سمو سے بیچتا ہوں گا اور روزانہ پانچ سمو سے آپ کے اساتذہ کو مفت دیا کروں گا تو کیا ان سموں کا کھانا جائز ہے؟
بینواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی کی واقعی رضامندی اور اجازت کے بغیر اس کا مال استعمال کرے۔ صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص رشوت کی نیت سے اساتذہ کو سمو سے کھلاتا ہو، تا کہ اسے سکول کے بچوں پر سمو فروخت کرنے کی اجازت مل جائے، جیسا کہ سوال کے مفہوم سے ظاہر ہو رہا ہے تو رشوت کے زمرے میں آکر ان کا کھانا جائز نہیں اور اگر اس کو پہلے سے سکول کے بچوں پر سمو فروخت کرنے کی اجازت ہو لیکن وہ اپنی دلی خوشی سے اساتذہ کو سمو سے کھلاتا ہو تو یہ صورت جائز ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ اساتذہ اس کی معقول قیمت ادا کیا کریں۔

والدلیل علی ذلك:

واعلم بان الرشوة أنواع..... ونوع منها أن يهدي الرجل إلى رجل مالا بسبب أن ذلك الرجل

قد خوّفه فيهدى إليه مالا ليدفع الخوف عن نفسه..... وهذا نوع لا يحل الأخذ لأجله. (۱)

ترجمہ: جان لو کہ رشوت کی چند قسمیں ہیں..... ان میں ایک قسم یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے آدمی کو اس لیے ہدیہ دے کہ اُس نے اسے ڈرایا ہے تو یہ مال ہدیہ میں دے کر اُس کے بدلے اپنے آپ سے خوف دور کرنا چاہتا ہے..... اس صورت میں یہ کسی کے لیے بھی لینا جائز نہیں۔

رپورٹنگ میں ملنے والی رقم

سوال نمبر (138):

ایک شخص کسی اخبار میں رپورٹنگ کا فریضہ سرانجام دیتا ہے۔ کبھی کبھار لوگ اپنے کام کی تشہیر کے لیے بلا لیتے ہیں، اس میں دور علاقے میں بھی جانا پڑتا ہے۔ تو واپسی پر وہاں کے لوگ اپنی خوشی سے کچھ پیسے اس صحافی کو دیتے ہیں اور یہ اظہار بھی کرتے ہیں کہ ہم یہ رقم کسی عوض میں نہیں دیتے اور صحافی بھی رپورٹنگ کے بدلہ میں اس کے بدلے کوئی مبالغہ آرائی نہیں کرتا، بلکہ جتنا کام ہو، اتنا ہی اخبار میں شائع کرتا ہے۔ کیا صحافی کے لیے یہ پیسے لینا جائز ہے؟

بیخواتر جہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

صحافی کا اپنی مقررہ ڈیوٹی کے اوقات میں شامل کسی کام کو انجام دے کر اس کے بدلے متعلقہ ادارہ کے علاوہ کسی دوسرے شخص سے شرط کے ساتھ پیسے لینا رشوت کے زمرے میں آنے کی وجہ سے جائز نہیں، لیکن جہاں کہیں بغیر طمع کے کوئی شخص اپنی خوشی سے کچھ دے دے تو یہ رقم لینا حلال ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر صحافی کو لوگ بغیر کسی شرط کے خوشی سے کوئی چیز دے دیں اور وہ چیز وصول کرنے کے بعد رپورٹنگ میں حقائق نہ بدلے اور نہ ہی مبالغہ آرائی سے کام لے تو اس میں کوئی قباحت نہیں۔ تاہم چونکہ معاشرتی حوالے سے صحافی برادری میں یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ رپورٹنگ کرتے وقت لوگوں سے نذرانے وصول کرتے ہیں۔ لہذا جہاں تک ممکن ہو سکے، ان سے اجتناب بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو قضی حاجتہ بلا شرط، ولا طمع، فأهدی إلیہ بعد ذلک، فهو حلال لا بأس بہ. (۱)

ترجمہ:

اگر قاضی بغیر کسی شرط و طمع کے کسی آدمی کی ضرورت پوری کرے (یعنی فیصلہ کرے) اس کے بعد اگر وہ شخص اس کو ہدیہ پیش کرے تو یہ ہدیہ اس کے لیے حلال ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔



انسپکٹر کا ٹھیکے دار سے کھانا کھانا

سوال نمبر (139):

ایک شخص فیصل آباد موٹر دے (جس کی تعمیر اب مکمل ہو چکی ہے) میں ملازم ہے اور کنسلٹنٹ کی طرف سے انسپکٹر ہے۔ تعمیرات کے متعلقہ کاموں میں ایک ٹھیکیدار ہوتا ہے اور ایک کنسلٹنٹ ہوتا ہے جو کام کا معائنہ کرتا ہے اور اس کے بتانے اور دستخط کرنے پر ٹھیکیدار کو رقم کی ادائیگی ہوتی ہے اور اس ٹھیکیدار کے دفتر میں چائے اور کھانے کا انتظام ہوتا ہے۔ اب انسپکٹر کے لیے ٹھیکیدار سے کھانا کھانا درست ہے یا نہیں؟

بیٹنوا نؤ جروا

الجواب و باللہ التوفیق:

اسلام ہر اس ملازم کی حوصلہ افزائی کرتا ہے جو امانتداری کے ساتھ اپنا کام مقررہ وقت پر نبھائے اور اس میں ہر قسم کی کوتاہی سے باز رہے اور بغیر کسی لالچ اور خود غرضی کے احسن طریقہ سے اپنا فریضہ سرانجام دیدے۔ صورتِ مسئلہ میں اگر انسپکٹر کا پہلے سے ٹھیکیدار سے تعلق درابطہ ہو اور اس تعلق کی بنا پر یہ اس کے ساتھ دفتر میں کبھی کبھی کھانا پیتا ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ نیز اگر ٹھیکیدار بغیر کسی لالچ اور خود غرضی کے اس کو چائے وغیرہ پلاتا ہو تو بھی ایک قسم کا تبرع ہونے کی وجہ سے جائز ہے۔ لیکن اگر ٹھیکیدار خود غرض ہو اور کھانا کھلانے سے اس کا مقصد یہ ہو کہ انسپکٹر اس کا مہربان منت ہو کر اس کے غلط اور ناقص کام کو اپنی رپورٹ میں صحیح اور درست قرار دے، تو ایسی صورت میں انسپکٹر کے لیے ٹھیکیدار کے ہاں کھانا پینا جائز نہیں، کیونکہ یہ رشوت کے زمرے میں آنے کی وجہ سے حرام ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وفي الأقضية لا ينبغي للقاضي أن يقبل هدية إلا ممن كان يهدي إليه قبل القضاء. (۱)

ترجمہ:

انقضیہ میں ہے کہ قاضی کے لیے یہ مناسب نہیں کہ وہ کسی سے ہدیہ قبول کرے، البتہ ان لوگوں سے قبول کر سکتا ہے، جو اس کو قاضی بننے سے پہلے بھی ہدیہ دیتے تھے۔



نوکری کے حصول کے لیے رشوت دینا

سوال نمبر (140):

اگر کسی محکمہ کے افسران بالا ایک آدمی سے نوکری کے حصول کے لیے پیسوں کا مطالبہ کریں تو ان کو رشوت دے کر نوکری حاصل کرنا اور بعد میں اس نوکری سے تنخواہ لینا شرعاً کیسا ہے؟

بیٹو! متوجہ رہو

الجواب وبالله التوفیق:

راضح رہے کہ رشوت دے کر ناجائز اور غلط طریقے سے اپنے مقصد کو حاصل کرنا، یا کسی صاحب حق کا حق چھیننا ایک عظیم جرم اور سخت گناہ ہے، اس لیے ہر مسلمان کو رشوت دینے اور لینے سے اپنے آپ کو بچانا انتہائی ضروری ہے، لیکن اگر کوئی شخص کسی عہدے یا چیز کا حق دار ہو اور رشوت کے بغیر اس کی وصولی ناممکن ہو تو فقہائے کرام کے ہاں ایسی حالت میں رشوت دے کر اپنے حق کو وصول کرنے کی گنجائش ہے، البتہ رشوت لینے والے کے لیے لینا بہر حال ناجائز اور حرام ہے۔

رشوت سے ملازمت حاصل کرنے کے بعد اگر اس شخص میں مطلوبہ ملازمت کی استعداد اور شرائط موجود ہوں اور وہ فرض شناسی کے ساتھ اپنی ڈیوٹی سنبھالتا رہے تو اس کے لیے تنخواہ لینا جائز رہے گا، کیونکہ اب وہ تنخواہ موجودہ نوکری اور محنت کے عوض لے رہا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

إذا دفع الرشوة خوفاً على نفسه أو ماله، فهو حرام على الآخذ غير حرام على المدفع. (۱)

ترجمہ:

جب اپنی جان اور مال کے خوف کی وجہ سے رشوت دے دے تو لینے والے کے لیے حرام ہے، لیکن دینے والے کے لیے حرام نہیں ہے۔

لا بأس بالرشوة إذا خاف على دينه، والنبي ﷺ كان يعطي الشعراء ولهم يخاف لسانه.

قال ابن عابدین: دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له

(۱) شرح المحلة لخالد الأناسي، الكتاب السادس عشري القضاء، الفصل الثاني مادة (۱۷۹۶): ۴۰/۶۱

لیس برشوة (۱)

ترجمہ:

جب کسی شخص کو اپنے دین کے بارے میں اندیشہ ہو تو اس کے لیے رشوت دینے میں کوئی حرج نہیں۔
 نبی کریم ﷺ شعر اکو اور ان لوگوں کو جن کی زبان سے دین کو نقصان پہنچ جانے کا خطرہ ہوتا، کچھ دیا کرتے تھے۔
 ابن عابدین فرماتے ہیں کہ ظالم بادشاہ سے اگر جان و مال کا خطرہ ہو تو اس کے ظلم سے بچنے کے لیے اور اپنے
 حق کو وصول کرنے کے لیے کچھ مال دینا رشوت نہیں ہے۔



میٹرریڈر کو پیسے دینا

سوال نمبر (141):

میٹرریڈر کو ریڈنگ کم لکھوانے کے لیے کچھ پیسے دینا رشوت کے زمرے میں داخل ہو کر موجب لعنت ہے

یا نہیں؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

بجلی قانوناً حکومت کی ملکیت ہے جس سے ملک کے اجتماعی مفادات وابستہ ہیں، اس لیے ملکی قوانین کے تحت
 اس کو صارفین پر فردخت کیا جاتا ہے، لہذا صارفین کے حق میں دیانت یہی ہے کہ جتنی بجلی خرچ کریں، اس کا پورا بل
 حکومت کو ادا کریں، ورنہ بجلی چوری کرنا قانونی خلاف ورزی ہونے کے ساتھ ساتھ شرعاً بھی جرم متصور ہوگی اور ایسا شخص
 گناہگار ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں صارف کا میٹرریڈر کو ریڈنگ کم لکھوانے کے لیے پیسے دینا رشوت کے زمرے میں
 آتا ہے، کیونکہ ریڈنگ کم لکھوانے کی صورت میں اس صارف کے نام پر ماہانہ بل اصل خرچ سے کم بھجوا یا جائے گا جس
 سے حکومت کی اجتماعی معیشت کو نقصان پہنچتا ہے، لہذا پیسے دینے والے صارف اور لینے والے میٹرریڈر کا یہ لین دین
 رشوت ہے، جو حدیث شریف کی رو سے دونوں کے حق میں موجب لعنت اور حرام ہے۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحفظ والاباحۃ، باب الاستبراء وغیرہ: ۶۰۷/۹

والتدليل على ذلك:

عن عبد الله بن عمرو قال: لعن رسول الله ﷺ الراشي والمرتشى. (۱)

ترجمہ:

حضرت عبد اللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے دونوں پر لعنت فرمائی ہے۔

وفى المصباح: الرشوة بالكسر ما يعطيه الشخص الحاكم وغيره ليحكم له أو يحمله ما

بريد. (۲)

ترجمہ:

اور مصباح میں ہے کہ رشوت راء کے کسرہ کے ساتھ وہ مال ہے جو کوئی شخص حاکم یا کسی اور کو اس لیے دیتا ہے تاکہ اس کے حق میں فیصلہ کرے یا اس کو اپنی چاہت پر مجبور کر دے۔



(۱) سنن أبی داؤد، کتاب القضاء، باب کراهية الرشوة: ۱۴۸/۲

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب القضاء، مطلب فی الکلام علی الرشوة والهدية: ۳۸/۸

باب التداوی والمعالجات

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

اسلام دین فطرت ہے جو قدم قدم پر انسانی ضروریات کا خیال رکھتا ہے۔ اس نے اپنے آپ کو مشقت میں ڈالنے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو اپنے آپ پر حرام کر لینے سبق نہیں دیا، بلکہ خدا کی نعمتوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے حدود اللہ پر قائم رہنے کو انسانیت اور روحانیت کا کمال بتایا ہے۔ اس کی نگاہ میں انسان کا وجود اور اس کی حیات خود اس کے لیے ایک ”امانتِ خداوندی“ ہے، جس کی حفاظت صرف اس لیے ضروری نہیں کہ انسانی فطرت اس کا تقاضا کرتی ہے، بلکہ اس لیے بھی ضروری ہے کہ اس سے انحراف خدا کی ایک امانت کے ساتھ خیانت اور حق تلفی ہے۔ اسی تصور کے تحت اسلام ”فن طب اور علاج معالجے“ کی حوصلہ افزائی کرتا ہے اور علاج کو نہ صرف جائز اور درست، بلکہ بعض حالات میں واجب اور ضروری قرار دیتا ہے، ہاں البتہ شفا کا یقین بہر حال اللہ تعالیٰ کی ذات پر رکھنا ضروری ہے، نہ کہ علاج اور تداوی پر، جیسا کہ عالمگیری میں ہے:

”الاشتغال بالتداوی لا یأس به إذا اعتقد أن الشافی هو اللہ وإنه جعل الدواء سبباً“ (۱)

اور یہی قرآن کی بھی تعلیم ہے، جیسا کہ ابراہیم نے فرمایا:

﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَبِئْسَ الْفِتْنَى﴾ (۲)

اور جب میں بیمار ہوتا ہوں تو صرف وہی مجھے شفا دیتا ہے۔

تداوی کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

تداوی کا لغوی معنی ہے ”تعاطی الدواء“ یعنی دوائی لینا دینا۔ اصل مادہ (دوی یدوی) کے اعتبار سے یہ لفظ اضداد میں سے ہے، لہذا بیمار کرنے (یعنی بیماری کا سبب بننے) اور بیماری سے علاج معالجہ کرنے، ہر دو معنوں میں اس کا استعمال ہو سکتا ہے، تاہم عام عرف اور فقہاء کی اصطلاحات میں یہ علاج معالجہ ہی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

(۱) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب الکراعیہ، الباب الثانی عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۴/۵

(۲) الشعراء: ۸۰

(۳) الموسوعة الفقہیة، المادة تداوی: ۱۱۵/۱۶

تداوی سے ملتی جلتی اصطلاحات:

فقہائے کرام کے ہاں: المعالجة، المداولة، العلاج، التطبيب، التمريض (مریض کی دیکھ بھال، نرسنگ) اور الاسعاف (علاج معالجے میں مدد کرنا، ایسولینس) سب ہی باہم مترادف الفاظ ہیں، اگرچہ موجودہ عرف میں بعض الفاظ کا استعمال بعض مواقع یا بعض چیزوں کے ساتھ خاص ہو گیا ہے۔ (۱)

تداوی کی مشروعیت:

حضرت ابوورداءؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”إن الله أنزل الداء والدواء، وجعل لكل داء دواء، فتداووا، ولا تتداووا بالحرام“.

بے شک اللہ تعالیٰ نے بیماری اور اس کا علاج دونوں نازل فرمائے ہیں اور ہر مرض کے لیے دوائی بھی مقرر کی ہے، لہذا تم لوگ علاج معالجہ کرو، لیکن حرام چیز سے علاج مت کرو۔ (۲)

رسول اللہ ﷺ سے ایک دیہاتی شخص نے سوال کیا:

”یا رسول اللہ! أنتداوی؟ فقال: تداووا، فإن الله تعالى لم يضع داءً، إلا وضع له دواءً، غیر داء واحد، فقال: الهمم“۔ (۳)

اے اللہ کے رسول! کیا ہم دوائی استعمال کیا کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: دوائی کا استعمال کیا کرو، بے شک اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نازل نہیں فرمائی، مگر یہ کہ اس کے لیے دوائی بھی مقرر فرمائی، سوائے بڑھاپے کے۔

اسی طرح آپ ﷺ نے تعویذ، دم اور قرآنی آیات و اذکار سے بھی علاج معالجے کی اجازت دی ہے، جس کی تفصیل ”باب فی العوذة“ میں آجائے گی۔ اسی طرح آپ ﷺ نے بذات خود بھی کچھ، ٹھنڈے پانی، نمک، کھجور اور دوسری اشیاء سے علاج معالجہ فرمایا ہے۔ آخری عمر میں حضرت عائشہؓ نے عرب کے مختلف اطباء کے نسخوں سے آپ ﷺ کا علاج بھی فرمایا ہے۔ کتب حدیث میں اس کی اور بھی کثیر مثالیں موجود ہیں۔ (۴)

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة تداوی: ۱۱/۱۱۶، ۱۱۷

(۲) سنن أبي داود، کتاب الطب، باب فی الادوية المکروهة: ۲/۱۸۵

(۳) سنن أبي داود، کتاب الطب، باب فی الادوية المکروهة: ۲/۱۸۳

(۴) الموسوعة الفقهية، مادة تداوی: ۱۱/۱۱۶، ۱۱۷

تداوی اور علاج معالجے کا شرعی حکم:

جسم انسانی سے کوئی بھی ضرر دفع کرنے یعنی علاج معالجے، تداوی اور تغذی کے تحت درجہات ہیں:

- (۱) وہ اسباب جن سے ضرر یقین کے ساتھ دفع ہو۔
 - (۲) وہ اسباب جن سے دفع ضرر کا حصول غالب ہو، یعنی تجربہ اور مشاہدہ اس کی دلیل ہو۔
 - (۳) وہ اسباب جن سے ضرر دفع ہونا موسوم، مشکوک اور غیر یقینی ہو۔
- اب ان اسباب میں سے ہر ایک کا حکم ملاحظہ ہو:

(۱) پہلی قسم یعنی جن اسباب سے دفع ضرر کا حصول یقینی ہو، جیسے پانی سے پیاس اور کھانے سے بھوک کا دور ہو جانا یا کسی دوائی سے قطعی طور پر مرض کا دور ہو جانا تو ان اسباب کو اختیار کرنا واجب ہے۔ ان اسباب کو ترک کر کے توکل اختیار کرنا حرام اور غیر دانشمندانہ فعل ہے اس لیے کہ ان افعال میں شفا بھی اللہ تعالیٰ ہی کے حکم سے ہے، لہذا ان کو چھوڑنے سے اگر کسی شخص کی جان چلی گئی تو وہ اس پر گنہگار ہوگا۔ (۱) ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (۲)

اور خود کو اپنے ہاتھوں سے ہلاکت میں مت ڈالو۔

اسی طرح نبی کریم ﷺ نے ایسی جگہ جانے سے منع فرمایا ہے جہاں کوئی مہلک وبائی مرض پھیل گئی ہو اور جان جانے کا خطرہ ہو۔ (۳)

امام قرطبی فرماتے ہیں:

”فإن صيانة النفس عن المكروه واجبة“۔ (۴)

غیر پسندیدہ چیزوں سے جان بچانا واجب ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵

(۲) البقرة: ۱۹۵

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الطب، باب ما یذکر فی الطاعون: ۸۵۳/۲

(۴) القرطبی، محمد بن أحمد الانصاری، المحامع لأحكام القرآن، البقرة: ۲۴۳، المسئلة الثالثة: ۲۳۴/۳، دار احیاء التراث

العربی، بیروت، لبنان

(۲) دوسری قسم یعنی جن اسباب سے دفع ضرر کا غالب گمان ہو اور تجربہ و مشاہدہ اس پر گواہ ہو، جیسے طبی علاج اور نسخہ بہت یا عرف میں معروف و مشہور طبی ٹوٹکے وغیرہ، جیسے گرمائش کا علاج ٹھنڈک اور ٹھنڈی غذاؤں یا ٹھنڈک و برودت کا علاج گرم غذاؤں سے؛ تو ان اسباب کا استعمال بھی توکل کے مٹائی نہیں۔ آپ ﷺ نے مہندوؤں کا حکم بھی غالباً ان ہی اسباب کے متعلق فرمایا ہے۔ ان اسباب کو ترک کر کے اگر کسی شخص کی موت واقع ہوگئی تو وہ تنہا نہیں یعنی ان اسباب کو اختیار کرنا واجب تو نہیں، البتہ بعض احوال اور افراد کے اعتبار سے بہتر و افضل ضرور ہے۔

(۳) تیسری قسم یعنی جن اسباب سے فائدہ ہونا موهوم اور مشکوک ہو، جیسے داغ لگانا، دم کرنا وغیرہ؛ تو ان اسباب کو رسول اللہ ﷺ اور امت کے متوکلین نے اکثر ترک کر دیا ہے، لہذا ان اسباب کو چھوڑنا اور اختیار کرنا ہر دو صورتیں جائز ہیں۔ (۱)

علاج معالجے اور دوائی کے استعمال سے متعلق عام اصول:

اغضار اور ضرورت شدیدہ کے بغیر عمومی حالات میں علاج معالجے اور دوائی کے استعمال میں چند بنیادی اصول کی رعایت ضروری ہے، جو احادیث مبارکہ اور فقہائے کرام کی عبارات سے ماخوذ ہیں۔ یاد رہے کہ اغضار اور متبادل صورت کے فقدان کے وقت ان اصول میں سے بعض یا کل کی رعایت ساقط ہو جاتی ہے، جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے:

(۱) تداویٰ نجس چیز سے نہ ہو۔ چنانچہ فقہائے کرام نے خنزیر سے مطلقاً فائدہ لینے کو حرام قرار دیا ہے۔ اسی طرح مردار جانوروں کے گوشت یا ہڈی (جس پر رطوبت موجود ہو) سے تداویٰ بھی حرام ہے۔ آپ ﷺ نے غبیث یعنی نجس چیزوں کو دوائی کے طور پر استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (۲)

(۲) تداویٰ حرام چیز سے نہ ہو، اگرچہ وہ فی نفسہ نجس نہ ہو، جیسے انسانی اعضا، عورت کا دودھ، حلال جانوروں کے پیشاب، گھوڑے کے گوشت یا گدھی کے دودھ وغیرہ سے بلا ضرورت دوا حاصل کرنا حرام ہے۔ (۳)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداویٰ والمعالجات: ۲۵۵/۵

(۲) سنن أبی داؤد، کتاب الطب، باب فی الاطویۃ المکروہۃ: ۱۸۵/۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر

فی التداویٰ والمعالجات: ۳۵۴/۵

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداویٰ والمعالجات: ۳۵۵، ۳۵۴/۵

(۳) جس چیز سے دوا حاصل ہو، وہ طبیعت انسانی پر بوجھ اور ناگوار نہ ہو، جیسے مینڈک، سانپ، قفلہ (شکار) اور حشرات الارض وغیرہ کے اجزایا ان کے تیل سے علاج معالجہ کرنا۔

آپ ﷺ نے مینڈک، تریاق (زہریلے جانوروں کے اجزاء سے بنائی جانے والی زہرکش دوائی) اور دوسری خبیث چیزوں سے علاج کرنے کو منع فرمایا ہے، تاہم یہ اصول عام حالات میں ہے۔ ضرورت کے وقت ان کا استعمال جائز ہو سکتا ہے۔ (۱)

(۳) ان چیزوں سے علاج اور تداوی جائز ہے، جن سے فائدہ ملنے کا غالب گمان ہو یا تجربہ سے ان کا مفید ہونا ثابت ہو۔ اگر کوئی چیز ایسی ہو جس سے ضرر پہنچنے یا جان تلف ہونے کا یقین ہو تو اس کا استعمال خود کشی ہے۔ آپ ﷺ نے زہر پینے والے کو ہمیشہ کے لیے جہنم میں زہر پینے والا قرار دیا ہے۔ (۲)

اس کے برعکس آپ ﷺ نے خود کوئی مرتبہ پیچھا لگوایا ہے اور اس کی ترغیب بھی دی ہے، اس لیے کہ اس کا مفید ہونا تجربہ سے ثابت تھا۔ (۳)

اسی طرح آپ ﷺ نے حضرت معاؤ کے زخم سے خون روکنے کے لیے داغ دینے کا حکم فرمایا تھا، حالانکہ دوسری احادیث میں آپ ﷺ نے داغ دینے کو نا پسندیدہ قرار دے کر اس سے منع فرمایا ہے، اس لیے کہ خون روکنے میں داغ دینے کا فائدہ تجربہ سے ثابت تھا۔ (۴)

(۵) دوائی اور علاج معالجے پر قطعی یقین نہ ہو، بلکہ اسے اللہ کی طرف سے شفا دینے کا سبب سمجھ کر اللہ ہی پر بھروسہ ہو۔ (۵)

علاج کی قسمیں:

ملاحقہ بھی تو فعل یعنی دوائی اور مرض کی حالت کے مناسب امور سے کیا جاتا ہے اور کبھی ترک یعنی پرہیز

(۱) سنن أبی داؤد، کتاب الطب، باب فی الأدوية المکروهة: ۱۸۵/۲، و باب فی التریاق: ۱۸۴/۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

المکراہیة، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵

(۲) سنن أبی داؤد، کتاب الطب، باب فی الأدوية المکروهة: ۱۸۵/۲

(۳) سنن أبی داؤد، کتاب الطب، باب منیٰ یمسح بہ الحمامة: ۱۸۴/۲

(۴) سنن أبی داؤد، کتاب الطب، باب فی الکمی: ۱۸۴/۲

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المکراہیة، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۴/۵

مت کہا جاتا ہے۔ نبی کریم ﷺ سے دونوں قسم کا علاج ثابت ہے۔ آپ ﷺ نے علف غذاؤں، پھپھے (قمامہ) اور دانغ کے اور یہ بھی علاج فرمایا ہے اور حضرت علیؓ کو بیماری سے صحت یاب ہونے کے وقت بھور کھانے سے منع فرمایا:

"مہ اذک ناکہ"۔ (۱)

تو ابھی اس کو مت کھا کیونکہ ابھی ابھی بیماری سے ٹھیک ہوئے ہو۔

علاج کی مختلف صورتیں:

اردو یہ اور علاج کی مختلف صورتیں ہیں۔ ہر ایک کا اجمالی جائزہ اور حکم پیش خدمت ہے:

(۱) جہازات یعنی سونے چاندی، لوہے، پتھر وغیرہ کا استعمال علاج معالجے، آپریشن وغیرہ میں جائز ہے۔ اسی طرح ان اشیاء کے دانت، مصنوعی اعضاء، ہڈیوں کے ساتھ چسپاں کی جانے والی پلٹیس وغیرہ سب کچھ استعمال کرنے کی اجازت ہے۔ نبی کریم ﷺ نے بذات خود حضرت عرفہؓ کو چاندی اور اس کے بعد سونے کی مصنوعی ناک استعمال کرنے کی اجازت دی تھی، البتہ یہ بات ذہن نشین رہے کہ مردوں کے لیے سونے کا استعمال اس وقت جائز ہوگا، جب چاندی، لوہے، پتھر وغیرہ سے علاج ممکن نہ ہو۔ حدیث میں حضرت عرفہؓ کے ساتھ بھی یہی واقعہ پیش آیا تھا کہ چاندی کی ناک میں بدبو پیدا ہوئی تھی تو آپ ﷺ نے سونے کی ناک بنوانے کی اجازت دی۔ (۲)

(۲) نہاتات یعنی جڑی بوٹیاں اور ان سے بننے والی تمام چیزیں اصلاً حلال ہیں۔

"لأن الأصل في الأشياء الإباحة"

صرف تین صورتیں ہیں، جن میں حرمت پیدا ہوتی ہے:

اول یہ کہ ان میں نشہ پیدا ہو جائے، اور "کمل مسکر حرام" کے زمرے میں آجائیں۔ دوم یہ کہ وہ زہریلا ہونے کی وجہ سے نفس انسانی کے لیے قاتل اور مہلک بن کر ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (۳) میں داخل ہو جائیں اور سوم یہ کہ وہ سڑ جائیں اور بدبودار ہو کر استعمال کے قابل نہ رہیں اور ﴿وَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتُ﴾ (۴)

(۱) سنن أبی داؤد، کتاب الطب، باب الرجل يتداوى: ۱۸۳/۲، الموسوعة الفقهية، مادة تداوى: ۱۱۸/۱۱

(۲) أبوداؤد، کتاب المحتام، باب ما جاء في ربط الأسنان بالذهب: ۲۲۵/۲، الفتاویٰ الهندیہ، کتاب الکراہیۃ بالباب العاشر

فی استعمال الذهب والفضة: ۲۳۶/۵

(۳) البقرة: ۱۹۵

(۴) الأعراف: ۱۵۷

کے تحت داخل ہو جائیں۔ مذکورہ اصول عام حالات میں ہیں۔ اضطراب کی حالت میں نشہ آور، خبیث یا بطور علاج زہریلی اشیاء کے استعمال کا حکم آگے آ رہا ہے۔

(۳) حیوانات کے اجزاء وغیرہ سے علاج کے بارے میں قاعدہ یہ ہے کہ جو جانور حلال ہیں اور ان کو شرعی طریقے سے ذبح کیا جائے تو ان کے ہر برجز سے انتفاع اور تدویٰ جائز ہے۔ جو جانور حرام ہیں یا حلال ہیں لیکن شرعی طریقے سے ذبح نہ کیے جائیں تو ان کی ہڈیوں، بالوں وغیرہ سے تدویٰ جائز ہے لیکن گوشت، خون، چربی وغیرہ سے عام حالات میں جائز نہیں، البتہ اضطراب کی حالت میں جائز ہے، جیسا کہ تفصیل آرہی ہے۔ کتے کا حکم بھی دوسرے حیوانات کی طرح ہے۔ خنزیر کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ کے ہاں صرف بالوں سے انتفاع اور تدویٰ جائز ہے۔ (۱)

اضطراب اور ضرورت کے وقت حرام، نجس اور خبیث اشیاء سے تدویٰ کا حکم:

جتنی بھی حرام، خبیث اور نجس اشیاء ہیں ان کے متعلق حنفیہ کے مفتیؒ یہ اور رائج قول کے مطابق قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ضرورت شدیدہ اور اضطراب کے وقت ان اشیاء کے ذریعے تدویٰ اور علاج جائز ہے۔ تاہم اس کے لیے دو شرائط کی رعایت ضروری ہے:

- (۱) کسی ماہر طبیب کے کہنے یا تجربے یا مشاہدے سے محتاج نہ ہو کہ اس حرام چیز سے شفا مل جائے گی۔
- (۲) حرام چیز کے علاوہ اس مرض کے لیے کوئی متبادل حلال چیز اور طریقہ علاج موجود نہ ہو۔

حنفیہ کے ہاں مذکورہ قاعدہ کلیہ میں شراب، خنزیر، خون، انسانوں یا جانوروں کا پیشاب، پرندوں کی بیٹ، خبیث اور زہریلے حشرات، مردوں کے لیے سونے یا ریشم کا استعمال تمام کی تمام اشیاء ایک جیسے ہیں، اس لیے کہ درج ذیل دلائل ضرورت کے وقت ان اشیاء سے علاج اور تدویٰ کے جواز فراہم کرتی ہیں:

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ

وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (۲)

﴿وَمِنْ أَسْبَاطِهَا فَكُنْتُمْ أَصْنَاءَ النَّاسِ حَبِيبًا﴾ (۳)

”الضرورات تبيح المحظورات“ (۴)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات، ۵/۳۰۱

(۲) البقرة: ۱۷۳ (۳) المائدة: ۳۲ (۴) شرح المحلة للأمامی، مادة (۲۱): ۱/۵۵

بلکہ تادائی عالمگیری اور شامی میں تو باقاعدہ ایک ایک صورت کے جواز پر جزئیات بھی موجود ہیں۔ (۱)

انسانی اعضا و اجزاء سے علاج کی صورتیں:

انسانی عظمت و تقدس کی خاطر بلا ضرورت انسان کے کسی بھی جز سے ایسا انشاع حاصل کرنا حرام ہے جس سے وہ جز پہلے انسان کی ملکیت سے نکل جائے، البتہ ضرورت شدیدہ کے وقت انسانی اعضا سے علاج کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں: مردہ انسان کے اجزاء سے، زندہ انسان کے اجزاء سے، پھر یہ اجزاء تو سیال ہوں گے یا ٹھوس شکل میں ہوں گے۔ سیال اجزاء سے مراد دودھ یا خون ہے۔ دودھ کے بارے میں فقہائے کرام کا کہنا ہے کہ بالغ شخص کے لیے بھی بطور علاج عورت کا دودھ استعمال کرنا جائز ہے۔

”لا بأس بأن يسعط الرجل بلبن المرأة وشربه للدواء“۔ (۲)

دودھ پر قیاس کرتے ہوئے اکثر علما نے ایک انسان کے جسم میں دوسرے انسان کا خون چڑھانے کی اجازت دی ہے، اس لیے کہ ایک انسان کی جان بچانے کے لیے دودھ اور خون کا عطیہ دینا ایک جیسا ہے، اس لیے کہ ان دونوں کی کمی بہت جلد پوری ہو جاتی ہے۔

رہ گئی دوسرے ٹھوس اعضاء کی پیوند کاری تو اس بارے میں قدیم و جدید فقہاء کی عبارات، شریعت مطہرہ کے بنیادی اصول، انسانی عظمت و تقدس اور دوسرے دلائل کی روشنی میں مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب نے جو تحقیق پیش کی ہے، اس کا خلاصہ بلا تبصرہ پیش خدمت ہے:

اعضا کی پیوند کاری کے لیے جو طبی طریقہ ایجاد ہوا ہے اس میں توہین انسانیت نہیں، اس لیے یہ جائز ہے، بشرط یہ کہ اس کا مقصد کسی مریض کی جان بچانی ہو یا کوئی اہم جسمانی منفعت کو لوٹانا ہو، جیسے: بینائی، شنوائی وغیرہ، اور طبیب حاذق نے بتایا ہو کہ اس کی وجہ سے صحت کا غالب گمان ہے۔ غیر مسلم کے اعضا بھی مسلمان کے جسم میں لگائے جاسکتے ہیں۔

مردہ شخص کے جسم سے عضولیا جارہا ہو تو ضروری ہوگا کہ خود اس نے زندگی میں اجازت دی ہو، اس لیے کہ وہ جسم کا مالک ہے، نیز اس کے ورثہ کا بھی اس کے لیے راضی ہونا ضروری ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵، الدر المختار مع رد المحتار،

کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی التداوی بالمحرم: ۳۵۶/۱، ۳۵۷/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵

زندہ شخص کا عضو حاصل کیا جا رہا ہو تو ضروری ہوگا کہ خود اس نے اجازت دی ہو اور اس کی وجہ سے خود اس کو ضرر شدید نہ ہو۔

اعضا کی خرید و فروخت شوافع اور حنابلہ کے نزدیک درست ہے۔ احناف کے نزدیک بدرجہ مجبوری خرید سکتے ہیں، لیکن فروخت نہیں کر سکتے۔ (۱)

علاج سے متعلق چند اہم مسائل:

(۱)..... ضبط تولید اور اسقاط حمل کی شرعی حیثیت:

کسی معاشی، اقتصادی یا دوسری مذموم سوچ کے پیش نظر بچوں کی پیدائش میں وقفہ، عارضی یا مستقل بندش وغیرہ؛ حرام اور اللہ تعالیٰ کی صفتِ رزاقیت سے انکار کے مترادف ہے۔ ارشادِ باری ہے:

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ ذُنُوبَكُمْ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِنَّا نَكُونُ بِقَتْلِهِمْ سَكَنًا عَظِيمًا﴾ (۲)

تاہم اگر بچے یا ماں کی صحت منظور نظر ہو یا ابھی دوسرے بچے بہت چھوٹے ہونے کی وجہ سے قابل توجہ ہوں یا تربیت کرنے میں مشکلات ہوں یا نساہتِ زمانہ کی وجہ سے بچوں کی گمراہی کا خدشہ ہو تو عزل کرنے (یعنی انزال کے وقت بیوی سے جدا ہونے)، مصنوعی طریقوں سے مادہ منویہ کو رحم میں پہنچنے سے روک لینے یا دوسری ادویات اور طرق علاج کو استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔

یہی حکم اس وقت بھی ہے، جب نطفہ رحم میں ٹھہر کر اس سے بعض اعضا بن گئے ہوں۔ قدیم فقہانے ایسی صورت میں اسقاطِ حمل کی اجازت نہیں دی ہے، البتہ عالمگیری نے موجودہ دور میں اس کو جائز قرار دینے پر فتویٰ نقل کیا ہے:

”وَأَمَّا فِي زَمَانِنَا يَحُوزُ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى“.

بچے یا ماں کی صحت کو مد نظر رکھ کر عمومی حالات میں اسقاطِ حمل کی اجازت حمل ٹھہرنے کے بعد چار ماہ (ایک مہینہ دن) تک ہے، یعنی جب تک نطفہ جمے ہوئے خون یا گوشت کے ٹکڑے کی شکل میں ہو اور ابھی اس میں روح کے آثار نہ ہوں تو اس کو جسم سے باہر نکالنے کی اجازت ہے۔

”يُباح لها أن تعالج استئصال الدم مادام نطفة أو علقة لم يخلق له عضو.....“ (۳)

(۱) قاموس الفقہ، مادة تداوی: ۴/۱۱۱-۴۴۷

(۲) بنی اسرائیل: ۳۱

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۶/۵

اگر حاملہ عورت کو کسی بیماری کی وجہ سے علاج کے دوران اپنی صحت بچانے کے لیے اسقاط حمل کی ضرورت پڑے تو کسی ماہر اور تجربہ کار ڈاکٹر کے مشورے سے وہ ایسا کر سکتی ہے، جب تک بچے کے جسم میں روح نہ آئی ہو تاہم ایسا کرنا اس وقت ہے، جب ماں کی جان جانے کا خطرہ ہو اور ماہر دیندار ڈاکٹر کا مشورہ شامل حال ہو۔ (۱)

الکحل ملے ہوئے ادویات کے استعمال کا حکم:

شراب چاہے انگور کا ہو یا کسی اور چیز کا، بیدوبہ کے لیے اس کا استعمال حرام ہے۔ البتہ انگور و بکجور کے علاوہ بقیہ اشیاء سے بنے ہوئے الکحل کو کیمیائی ضرورت کی خاطر دوائی میں استعمال کرنے کی گنجائش موجود ہے۔ لہذا الکحل ملی دوائی کو علاج کے لیے استعمال کرنا جائز ہے۔ (۲)

انسانی لاشوں پر تجربات کرنا:

آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”کسر عظم الميت ککسر عظم الحي في الآدم“

مردہ کی ہڈیوں کو توڑنا گناہ ہونے کے اعتبار سے زندہ آدمی کی ہڈیوں کے توڑنے کی مانند ہے۔

لہذا جس طرح زندہ شخص کی تحقیر و تذلیل اور اس کو تکلیف دینا ممنوع ہے، بالکل اسی طرح کسی انسان کی لاش کو تجربات کے لیے استعمال کرنا بھی حرام اور ناجائز ہے۔ تجربات اور پریکٹس کرنے کے لیے کسی پلاسٹک کے ماڈل یا حقیقی آپریشن میں پریکٹس کرنے والے طلبہ کی موجودگی اور اس کی ویڈیو کھانے سے بھی ضرورت پوری ہو سکتی ہے، لہذا احراز ضروری ہے۔ البتہ کسی حیوان کو تجربہ کے طور پر استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں، تاہم بیل کو بائبل کی لاش دیکھنے کے لیے کوئے کو جان دینی پڑی جو تجربہ کے لیے بڑی دلیل ہے۔ (۳)



(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵

(۲) فتاویٰ عثمانی، منکشفۃ فتح الملہ، کتاب المساقف والخرامۃ، باب تحریم بیع البعیر بحکم الکحول

المسکرة: ۵۵۱/۱، مکتب دارالعلوم کراچی (۳) سنن ابن ماجہ، أبواب ما جاء فی الحائض، باب فی النہی عن

کسر عظام الميت: ص ۱۶،

باب التداوی والمعالجات

(علاج اور تداوی سے متعلقہ مسائل)

علاج کروانا توکل کے منافی نہیں

سوال نمبر (142)

ایک آدمی بیمار ہے اور علاج کروانے کو خلاف توکل تصور کر کے کہتا ہے کہ اگر میری زندگی باقی ہو تو اس بیماری کی وجہ سے نہیں مردوں گا اور اس سے بچنے کے لیے اسباب بھی اختیار نہیں کرتا۔ کیا واقعی علاج کروانا خلاف توکل ہے؟

بیٹو! انو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح بیماری اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے، اسی طرح اس کے علاج بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہیں۔ شریعت نے بیمار انسان کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ اپنی بیماری کا علاج کروائے اور یہ علاج کروانا توکل کے خلاف نہیں۔ جس طرح بھوک کے دفع کرنے کے لیے غذا اور پیاس کے دفع کرنے کے لیے پانی استعمال کرنا توکل کے منافی نہیں اسی طرح بیماری میں علاج کروانا بھی توکل کے منافی نہیں۔ حضور اکرم ﷺ سید المتوکلین تھے، لیکن آپ خود بھی علاج فرمایا کرتے تھے۔

والدلیل علی ذلك:

وأما الدرجة المتوسطة: وهي المظنونة كالمداواة بالأسباب الظاهرة عند الأطباء، ففعله ليس

مناقضا للتوکل بخلاف الموهوم. (۱)

ترجمہ: اور درمیانی درجہ یہ ہے کہ جو اسباب ظنی ہیں مثلاً طبیعوں کے ہاں اسباب ظاہرہ سے دوا کرنا (ان کے متعلق حکم یہ ہے کہ) یہ توکل کے منافی نہیں ہیں۔ برخلاف موهومی اسباب کے کہ توکل کے خلاف ہیں۔



خرچہ نہ ہونے کی وجہ سے علاج نہ کروانا

سوال نمبر (143):

اگر ایک مریض ایسا ہو جو علاج کیے بغیر زندہ نہیں رہ سکتا اور اس کے باپ اور دیگر اہل و عیال کے پاس رقم بھی نہ ہو تو اس کو لا علاج رکھ کر مروانا قتل ہے یا نہیں؟

بینرا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

بچے جب چھوٹے ہوں تو ان کی تربیت و نشوونما، ان کی اخلاقی و درنگی اور رہن سہن وغیرہ کا خیال رکھنا والد کی بنیادی ذمہ داری ہے۔ تاہم بالغ اولاد کے ضروری اخراجات و مصارف حتی الامکان والد پر لازم ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی مذکورہ شخص مریض ہو اور اس کے پاس ذاتی مال نہ ہو تو والد ہی علاج و معالجہ کا بوجھ اٹھائے گا، اگر والد کی استطاعت نہ ہو تو دیگر اہل خاندان اور دوست احباب کو تعاون کرنا چاہیے، ورنہ قرضہ لے کر مریض کا علاج کروانا چاہیے، اگر یہ صورت بھی ممکن نہ ہو اور مریض لا علاج رہنے کی وجہ سے فوت ہو جائے تو اس کے متعلقین میں سے کسی کو قتل کا گناہ نہ ہوگا۔

والد لیل علی ذلک:

ولا یحب علی الأب نفقة الذکور الكبائر إلا أن یکون عاجزاً عن الکسب لزمانة

أومرض. (۱)

ترجمہ:

اور زینہ اولاد جو بالغ ہوں، ان کا نفقہ باپ پر واجب نہیں، لیکن اگر وہ اپاہج ہوں یا کسی بیماری کی بنا پر کمانے سے عاجز ہوں تو پھر یہ حکم نہیں ہے (یعنی پھر ان کا نفقہ والد پر واجب ہوگا)



ذہنی سکون اور ٹھنڈک کے لیے بعض مشروبات کا استعمال کرنا

سوال نمبر (144):

آج کل بازاروں میں ایک ایسا مشروب فروخت ہوتا ہے، جس میں نشہ نہیں ہوتا ہے، لیکن اس سے جسم کو راحت اور ٹھنڈک محسوس ہوتی ہے اور اس کے پینے کے بعد تھکاوٹ دور ہو جاتی ہے اور اس پر (Free from Alcohol) یعنی الکحل سے پاک لکھا ہوا ہے۔ شرعاً اس مشروب کا پینا کیسا ہے؟

بیٹو! خیر و صبر!

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ ذہنی سکون یا ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے حلال چیزوں کا استعمال جائز اور مرضی ہے۔ البتہ ان چیزوں کا استعمال ممنوع ہے جن میں حرام فعل کا ارتکاب ہو یا کسی حرام فعل کے لیے دوزر لیعہ اور آلہ کے طور پر استعمال ہوتے ہیں یا ان کا استعمال فحار اور بدکار لوگوں کے طریقے پر ہو۔

صورتِ مسئلہ میں اگر واقعی یہ مشروب الکحل سے پاک ہو تو ذہنی سکون اور ٹھنڈک کے حصول کے لیے پیا جاسکتا ہے اور اس کے استعمال میں کوئی ممانعت نہیں تاہم اگر اس کا پینا آوارگی کا سبب بنتا ہو تو پھر احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

قولہ: (بلا لہو و طرب) الطرب خفة تصیب الإنسان لشدة حزن أو سرور. قال: وهذا التقيد غیر مختص بهذه الأشربة بل إذا شرب العاء وغيره من المباحات بلہو و طرب علی حنیة الفلسفة حرام. (۱)

ترجمہ:

(لہو و طرب کی کیفیت پر نہ ہو) طرب سے مراد وہ کیفیت ہے جو انسان شدتِ غم یا خوشی کے موقع پر محسوس کرتا ہے۔ یہ قید ان مذکورہ شرابیوں کے ساتھ مختص نہیں، بلکہ اگر مباح اشیا مثلاً پانی وغیرہ بھی لہو و مستی کے طور پر فساق کے طرز پر پیا جائے تو یہ بھی حرام ہے۔



نظر لگنے والے شخص کا شرعی علاج

سوال نمبر (145):

ہمارے یہاں پٹھانوں میں یہ عادت ہے کہ اگر کسی کو نظر بد لگ جائے تو پھر جس کی نظر لگی ہے، اس کی تھوک لے کر جس کو نظر لگی ہو، اس کو دھنایا جاتا ہے۔ کیا شریعت نے اس کے لیے کوئی طریقہ بتلایا ہے؟

بیٹھو! تو جہد!

الجواب وباللہ التوفیق:

سوال میں تھوک لگانے کا جو طریقہ ذکر ہے اس کی تو شرعاً کوئی حیثیت نہیں البتہ احادیث مبارکہ میں نظر کے علاج کے طور پر یہ طریقہ بتایا گیا ہے کہ جس کی نظر لگی ہو وہ پانی لے کر کسی برتن میں وضو کر لے، اس کا استعمال شدہ پانی جب برتن میں جمع ہو جائے تو اس سے متاثرہ شخص کو غسل دیا جائے۔ ان شاء اللہ اس سے نظر بد کا اثر زائل ہو جائے گا۔

والدلیل علی ذلک:

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: کان یومر العائن، فیتوضأ ثم یغتسل منه المعین. (۱)

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نظر لگانے والے شخص کو وضو کا حکم دیا جاتا تھا، پھر نظر بد سے متاثر شخص اس پانی سے غسل کر لیتا۔



خون سے غرغره کرنا

سوال نمبر (146):

میرے دانتوں میں کئی عرصہ سے شدید درد ہوتا ہے۔ اس کے لیے کئی علاج بھی کیے مگر فائدہ نہ ہوا۔ ابھی ایک حکیم صاحب نے کہا ہے کہ قربانی کے جانور کے خون سے غرغره کرنے سے تمہارا درد ختم ہو جائے گا۔ کیا شرعاً میرے لیے اس کی گنجائش ہے؟

الجواب وباللہ التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے خون نجس ہے اس لیے اس کا پینا جائز نہیں۔ تاہم اگر خون سے کسی بیماری کے خاتمہ

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الطب، باب ما جاء فی المعین: ۱۸۶/۲

کاظمین غالب ہوا اور کوئی نیک سیرت اور ماہر طبیب اس کے استعمال کا مشورہ دے اور کہے کہ اس کے علاوہ کوئی مباح علاج ممکن نہیں تو ایسی صورت میں بطور ضرورت خون کا استعمال جائز ہے۔

صورت مسئلہ میں آپ کو مشورہ دینے والے حکیم صاحب اگر دیندار اور ماہر معالج ہوں اور واقعی کسی اور علاج سے آپ کا افاقہ نہ ہوا ہو تو ایسی صورت میں قربانی کے جانور کے خون سے غرغہ کرنا آپ کے لیے جائز ہوگا۔ البتہ کوشش کریں کہ غرغہ کرتے ہوئے خون پیٹ میں نہ جائے بلکہ سارا پھینک دیں۔

والدلیل علی ذلک:

یحوز للعلیل شرب الدم، والبول، واکل المیتة للتداوی إذا أخبره طبیب مسلم أن شفاءه فیہ، ولم یحد من المباح ما یقوم مقامہ، (۱)

ترجمہ:

بیمار کے لیے بطور علاج خون اور پیشاب پینا، اسی طرح مردار کھانا جائز ہے، بشرط یہ کہ کوئی مسلمان (دیندار) طبیب یہ بتائے کہ اس کی صحت اسی دوا میں ہے اور اس دوا کے قائم مقام کوئی مباح چیز موجود نہ ہو۔



داغ لگا کر علاج کرنا

سوال نمبر (147):

ایک شخص ہر قسم کی بیماری کا علاج داغ سے کرتا ہے اور لوگ اس سے شفا یاب بھی ہوتے ہیں تو کیا یہ داغ لگانا شریعت محمدی ﷺ کی رو سے جائز ہے؟

بینوا انوہروا

الجواب: بـا لله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جس طرح دیگر ادویات اسباب کے درجہ میں استعمال کر کے ان سے علاج کر دانا جائز ہے اسی طرح کسی ماہر معالج سے داغ لگوا کر علاج کرنا بھی مریض ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے بعض صحابہ کرامؓ کو زخمی ہونے کی صورت میں بطور علاج داغ لگوا یا ہے، تاہم یہ جائز نہیں کہ بیماری کے زائل ہونے میں داغ کے مؤثر حقیقی ہونے کا عقیدہ

رکھا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: الشفاء فی ثلاث: شربة عسل و فی شرطة محجم و کبة ناری و انہی امنی عن الکی.

قال العلامة أحمد القسطلانی فی شرح الحدیث: نہی تنزیہ (عن الکی) لہافیہ من الالم الشدید و الخطر العظیم؛ ولأنہم كانوا یرون أنه یحسم الداء بطنعہ فیبادرون إلیہ قبل حصول الاضطراب إلیہ یسرعون بتعذیب الکی لأمر مظنون، فنہی صلی اللہ علیہ وسلم أمته عن لدک، وأباح استعمالہ علی جهة طلب الشفاء من اللہ تعالیٰ، والترجی للبرء. (۱)

ترجمہ:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: شفا تین چیزوں میں ہے: شہد کے گھونٹ، پچنے سے کٹ لگوانے اور آگ سے داغنے میں، البتہ میں اپنی امت کو داغ سے منع کرتا ہوں۔ علامہ احمد قسطلانی اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ حدیث نمی تنزیہی پر محمول ہے، کیونکہ اس میں مریض کو بڑی تکلیف اٹھانی پڑتی ہے اور بڑا خطرہ لاحق ہوتا ہے اور اس لیے بھی ممانعت ہے کہ لوگ یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ داغ کی وجہ سے بیماری بالکل ختم ہو جاتی ہے، اس لیے اس کی ضرورت پڑنے سے پہلے پہلے داغ لگاتے تھے اور یوں ایک غیر یقینی چیز سے قبل از وقت اپنے آپ کو تکلیف دیتے تھے۔ اس لیے حضور ﷺ نے اپنی امت کو داغنے سے منع فرمایا، البتہ اس طور پر استعمال کی اجازت دی کہ اللہ تعالیٰ سے شفا یابی اور صحت یابی کی اُمید سے داغ دیا جائے۔



عورت کا مرد ڈاکٹر سے الٹرا ساؤنڈ کرانا

سوال نمبر (148):

آج کل عموماً بیماریوں کی تفتیش جدید آلات کی مدد سے کی جاتی ہے۔ ان آلات میں ایک الٹرا ساؤنڈ بھی ہے جس سے ڈاکٹر حضرات مختلف قسم کے بیماریاں معلوم کرتے ہیں۔ بعض اوقات زنانہ الٹرا ساؤنڈ کے لیے آتی ہیں، جب

(۱) شہاب الدین القسطلانی، ارشاد الساری، کتاب الطب، باب الشفاء فی الثلاث: ۳۶۱/۸، دار احیاء التراث، بیروت

کہ انٹراساؤنڈ کرنے میں مختلف اعضا پر آلہ رکھنا ہوتا ہے۔ تو کیا مرد و عورت کا انٹراساؤنڈ کر سکتا ہے یا نہیں جب کہ اس کا مقصد صرف علاج کرنا ہوتا ہے۔

بیشواؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

مرد کے لیے اجنبی عورت کے جسم کا کوئی حصہ دیکھنا یا چھونا ناجائز اور حرام ہے۔ البتہ علاج و معالجہ کے لیے شریعت نے بقدر ضرورت دیکھنے اور چھونے کی اجازت دی ہے جب کہ متبادل کوئی صورت نہ ہو۔ لہذا اگر انٹراساؤنڈ کرانے والی کوئی عورت میسر نہ ہو تو ضرورت کے تحت مرد و عورت کا انٹراساؤنڈ کر سکتا ہے۔ تاہم اس کے لیے صرف علاج سے متعلقہ حصہ دیکھنے یا چھونے کی گنجائش ہوگی اور یہ ضروری ہوگا کہ عورت کا کوئی محرم اس وقت موجود رہے۔

والدلیل علی ذلک:

(و یحوز للطبيب أن ينظر إلى موضع المرض منها) للضرورة (و ینبغی أن یعلم امرأة مداواتها) لأن نظر المحنس إلى الحنس أمہل (فإن لم یقدروا بستر کل عضو منها سوى موضع المرض) ثم ینظر ویغض بصره ما استطاع إلا أن ما ثبت بالضرورة یتقدر بقدرها، (۱)

ترجمہ: اور ڈاکٹر کے لیے ضرورت کی وجہ سے عورت کے مرض کی جگہ دیکھنا جائز ہے البتہ بہتر یہ ہے کہ کسی عورت کو علاج کا طریقہ سکھلا دے اس لیے کہ ہم جنس کی طرف دیکھنا زیادہ آسان ہے۔ اگر یہ ممکن نہ ہو تو مرض کی جگہ کے علاوہ باقی سب اعضا پر پردہ ڈال کر مرض کی جگہ دیکھ لے اور حسب استطاعت اپنی نگاہیں نیچی رکھے کیونکہ جو چیز بوجہ ضرورت جائز ہو جائے وہ ضرورت کی حد تک محدود رہتی ہے۔



بیماری کی نشاندہی کے لیے استمنا بالکلف کا حکم

سوال نمبر (149):

بندہ کی کوئی اولاد پیدا نہیں ہوتی۔ مرض کی تشخیص کے لیے منی کا ٹیسٹ کیا جاتا ہے، لیکن لیبارٹری والے کہتے ہیں کہ یہ منی دس منٹ کے اندر پہنچانی ہوگی، لیکن بندہ کا گھرا تا دور ہے کہ وہاں سے آتے ہوئے تقریباً تین گھنٹے لگ

جاتے ہیں۔ اب لیبارٹری والے نے کہا کہ یہاں پر مشق کے ساتھ منی خارج کر کے ہمیں دے دو۔ اب معلوم کرنا ہے کہ کیا میرے لیے ایسا کرنا از روئے شریعت جائز ہوگا؟

بیٹو! تو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

استمنا بالکف (مشت زنی) اگرچہ بذاتِ خود ایک قبیح عمل ہے، لیکن صورتِ مسئلہ میں چونکہ بیماری کی تشخیص کے لیے اس کی ضرورت ہے اس لیے بوجہ ضرورت اس موقع پر اجازت ہوگی۔ جیسا کہ فقہائے کرام نے زنا سے بچنے کے لیے اس کی رخصت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

والذیل علی ذلک:

وکننا الاستمنا بالكف وإن كره تحريماً لحديث "ناكح اليد ملعون" ولو عتاف الزنا يرحى

أن لا وبال عليه. (۱)

ترجمہ:

اسی طرح مشت زنی اگرچہ مکروہ تحریمی ہے، اس حدیث کی وجہ سے کہ "ہاتھ سے انزال کرنے والا ملعون ہے" لیکن اگر کسی کو زنا کا خوف ہو (اور اس سے بچنے کے لیے مشت زنی کرے) تو اُمید ہے کہ اس پر اس کا وبال نہ ہوگا۔



زخم یا خون بند کرنے کے لیے شراب کا استعمال

سوال نمبر (150):

جب عورت کا خون ایام سے تجاوز کر جائے اور دوسری دوائیوں سے خون بند نہ ہوتا ہو یا اسی طرح بدن میں کوئی دوسرا زخم ہو اور اس کا خون بند نہ ہو تو ان صورتوں میں شراب کا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! تو جبردا

الجواب وبالله التوفیق: شرعی نقطہ نظر سے شراب کا ایک قطرہ بھی استعمال کرنا حرام ہے۔ تاہم علاج کے لیے اس وقت استعمال جائز ہے جب دوسری مباح ادویات سے علاج ممکن نہ ہو اور کوئی ماہر دوا ساز اگر شراب کے استعمال کی تجویز دے۔ ایسی صورت میں ضرورت کی حد تک شراب کا استعمال جائز ہے۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں خون بند کرانے کے لیے اگر شراب استعمال کرنی پڑے اور کوئی دوسری چیز میسر نہ ہو تو استعمال کر سکتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(نولہ اعتراف فی التداوی بالمحرم) ففي النهاية عن الذخيرة: يجوز ان علم فيه شفاء، ولم

يعلم دواء آخر۔ (۱)

ترجمہ: حرام چیزوں سے علاج کرنے کے بارے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے۔ نہایت میں ذخیرہ کے حوالے سے نقل کیا گیا ہے کہ حرام چیزوں سے معالجہ اس وقت جائز ہے جب کہ اس میں شفا کا یقین ہو اور اس کے علاوہ دوسری حلال چیزوں سے دوا معلوم نہ ہو۔



علاج کے لیے مریض کو شراب پلانا

سوال نمبر (151):

شراب کی حرمت تو سب کو معلوم ہے، لیکن پوچھنا یہ ہے کہ مریض کے لیے کوئی اور دوا مفید نہ ہو اور ڈاکٹر یہ مشورہ دے کہ اس کو شراب پلانے سے شفا مل سکتی ہے تو ایسی مجبوری کی صورت میں بیمار کے لیے شراب پینا جائز ہے یا نہیں؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شراب کی حرمت قطعی ہے۔ اس کے پینے سے روحانی اور جسمانی بیماریوں کا لاحق ہونا یقینی ہے۔ ہر سلیم الفطرت آدمی کے نزدیک شراب گندی اور قابل نفرت چیز ہے۔ اس کا عادی بن کر انسان بیشمار

مٹا سدا اور جہلک خرابیوں کے گڑھے میں جا گرتا ہے۔ نیز اس سے بچنے اور پرہیز کرنے کے متعلق قرآن و حدیث میں واضح احکام موجود ہیں لیکن اگر کسی کو ایسا مرض لاحق ہو جائے، جس کا علاج سوائے شراب کے اور کسی طریقہ سے ممکن نہ ہو اور کوئی ماہر و نیک سیرت ڈاکٹر شراب میں شفا کی نشاندہی کرے تو بقدر ضرورت اس کا استعمال جائز رہے گا۔

واللہ اعلم بالصواب:

ولو ان مریضا اشار الیہ الطیب بشرب الخمر، روی عن جماعة من أئمة بلخ أنه بنظر ابن سنان یلم یقیناً أنه یصح حل له التناول، (۱)

ترجمہ:

اگر کسی بیمار شخص کو طیب نے بطور دوا شراب پینے کا مشورہ دیا تو اس کے متعلق ائمہ بلخ کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ دیکھا جائے گا اگر یہ یقینی ہو کہ اس سے وہ مرض ٹھیک ہو جائے گا تو اس کے لیے پینا حلال ہے۔



کچھوے کے تیل سے مالش کرانا

سوال نمبر (152):

بعض لوگ کچھوے سے تیل نکال کر بطور مالش استعمال کرتے ہیں۔ کیا علاج اور دوا کے طور پر اس تیل کا استعمال جائز ہے؟

بیشواتز جروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہ حنفی کی رو سے کچھوے کا شمار حرام جانوروں میں ہوتا ہے لہذا اس کے گوشت اور چربی وغیرہ کا استعمال جائز نہیں ہے۔ ہم اگر اس سے نکالا گیا تیل کسی بیماری کے لیے بطور دوا مفید ہو اور کوئی ماہر و دیندار ڈاکٹر مشورہ دے اور بتائے کہ تیل کا علاج کسی حلال چیز سے ممکن نہ ہو تو پھر شرعی اصولوں کا لحاظ رکھتے ہوئے علاج کے طور پر اس تیل کا استعمال جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

بحوز الطلیل شرب الدم، والبول، واکل الميتة للتداوی إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاءه فيه، ولم یحد من المباح ما یقوم مقامه. (۱)

ترجمہ:

بیمار کے لیے بطور علاج خون اور پیشاب پینا، اسی طرح مردار کھانا جائز ہے۔ جب اسے کوئی مسلمان طبیب یہ بتائے کہ اس کی صحت اسی دوا میں ہے اور اس دوا کا متبادل کوئی مباح چیز موجود نہیں۔



دانتوں پر خول چڑھانا

سوال نمبر (153):

اگر کسی آدمی کا دانت ٹوٹ جائے تو کیا اس پر خول چڑھانا یا اس کو نکال کر اس کی جگہ مصنوعی دانت لگوانا جائز ہے؟

بینوا تجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نظام انہضام کی درستگی اور فعالیت کا دار و مدار دانتوں پر ہے، اس لیے دانتوں کی حفاظت اور صفائی بہت ضروری ہے۔ اگر دانت اندر سے خالی ہو جائے یا ٹوٹ جائے یا گر جائے تو اس کو بھر دانا، یا اس پر خول چڑھانا یا مصنوعی دانت لگوانا شرعاً جائز ہے اس میں کوئی تباہی نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولو سقط سنہ بکروہ أن يأخذ سنّ ميت فيشدها مكان الأولى بالاجماع، وكذا بکروہ أن يعبد تلك السنّ الساقطة إلى مكانها عند أبي حنيفة ومحمد، ولكن يأخذ سنّ شاة ذكية فيشدها مكانها. (۱)

اگر کسی کا دانت ٹوٹ جائے تو کسی مردے کا دانت اُس کی جگہ لگانا بالاجماع مکروہ ہے۔ اسی طرح اُس گرے ہوئے دانت کو دوبارہ اپنی جگہ لگانا بھی امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے ہاں مکروہ ہے، البتہ کسی فوج شدہ بکری کا دانت لے کر اُس جگہ پر لگا دے (تو جائز ہے)۔



ثواب کی نیت سے کسی مریض کو خون دینا

سوال نمبر (154):

ایک مریض کا آپریشن ہو رہا ہے اور اس کو خون کی ضرورت ہے۔ تو کیا ثواب کی نیت سے خون عطیہ کی شکل میں پیش کرنا جائز ہے؟

بیشوا تنجزروا

الجواب وبالله التوفیق:

خون چونکہ انسانی بدن کا جز ہے اس لیے شرعی نقطہ نظر سے انسانی عزت و عظمت کی خاطر اس کو فروخت کرنا جائز نہیں، نیز یہ ایک امانت خداوندی ہے اس لیے اس میں انسان کو اپنی مرضی سے تصرف کرنے کی اجازت نہیں، البتہ ضرورت کا دائرہ الگ ہے چنانچہ اگر کسی مریض کو خون کی ضرورت ہو اور ماہر ڈاکٹر کے بقول اس کی زندگی کو خطرہ لاحق ہو اور خون جڑھانے کے علاوہ کوئی دوسری متبادل دوا بھی میسر نہ ہو تو ایسی صورت میں بغرضِ تدویٰ کسی کو خون دینا شرعاً جائز ہے۔ دوسرے مسلمان کی صحت کے لیے نذرانہ خون پیش کرنا ایک قربانی اور ہمدردی ہے اس لیے ان شاء اللہ اس کا اجر و ثواب بھی ملے گا۔

والدلیل علی ذلک:

﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَانَ مِثْلَ مَنْ أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ (۲)

ترجمہ: اور جس نے کسی جان کو بچا لیا تو گویا اس نے تمام انسانیت کو بچا لیا۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان، قبیل کتاب البیوع: ۵۲۱/۶

(۲) المائدہ: ۳۲

یحوز للعلیل شرب الدم، والبول، واکل النبیة للتمادوی إذا أخبره طبیب مسلم أن شفاءه ونه

ولم یحد من المباح ما یقوم مقامه. (۲)

ترجمہ:

بیمار کے لیے بطور علاج خون اور پیشاب پینا، اسی طرح مردار کھانا جائز ہے، جب اسے کوئی مسلمان (دین دار) طبیب یہ بتائے کہ اس کی صحت اسی دوا میں ہے اور اس دوا کا متبادل کوئی مباح چیز موجود نہ ہو۔



الکحل ملے ادویات کا استعمال

سوال نمبر (155):

موجودہ دور میں اکثر امراض کے علاج کے لیے لوگ انگریزی ادویات استعمال کرتے ہیں لیکن ہم نے یہ ہے کہ ان انگریزی ادویات میں الکحل استعمال ہوتا ہے، کیا الکحل ملے ادویات کا استعمال جائز ہے؟

بیٹھو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

الکحل اگر انگور یا کھجور سے کشید کیا گیا ہو تو یہ نجس بھی ہے اور حرام بھی۔ یہ خواہ قلیل مقدار میں ہو یا کثیر مقدار میں؛ بہر حال اس کا استعمال جائز نہیں۔ اگر یہ کسی دوائی میں مل جائے تو ضرورت شدیدہ کے علاوہ اس دوائی کا استعمال بھی جائز نہیں۔ لیکن اگر انگور و کھجور کے علاوہ دیگر اشیا (مثلاً: گنا، لکڑی، گندم، جو، پٹرول وغیرہ) سے الکحل بنایا گیا ہو تو ہم ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے ہاں یہ پاک اور حلال ہے بشرطیکہ لہو و لعب (یعنی مستی و آداری) کے طور پر استعمال نہ کیا جائے۔ چنانچہ اشیاے خور و نوش یا ادویہ میں کسی کیمیائی ضرورت کی بنا پر اسے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ مشائخ نے اگرچہ اپنے زمانہ کو مد نظر رکھ کر سد الذرائع کے طور پر امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ دیا تھا لیکن عصر حاضر میں الکحل کا استعمال ادویہ، یا اشیاے خور و نوش میں مختلف جائز کیمیائی اغراض کے لیے ہوتا ہے، اس لیے شیخین کے قول پر فتویٰ ہو گا کہ الکحل کو صحیح کیمیائی مقاصد کے لیے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں اور جس دوا یا غذا میں الکحل کی آمیزش ہو وہ نہ نجس ہوگی نہ حرام۔

بجول ماہرین آج کل اقتصادی وجوہات کی بنا پر عموماً کھجور و انگور کی بجائے دیگر اشیاء سے بنایا گیا الکحل استعمال
ہوتا ہے۔ نیز الکحل طے دوائیوں کا استعمال جائز اور حلال ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

وإتاحت علی هذا لأن الكحول المسكرة (Alcohals) اليوم صارت تستعمل في معظم
الطبابة والأغراض كيميائية أخرى، ولا تستغنى عنها كثير من الصناعات الحديثة، وقد عمت بها
البشرى واشتدت إليها الحاجة، والحكم على قول أبي حنيفة أسهل لأنها إن لم تكن مصنوعة من النبيء
من ماء العنب، فلا يحرم بيعها عنده، والذي ظهر لي أن معظم هذه الكحول لا تصنع من العنب بل
تصنع من غير ماء، وراجعت له دائرة المعارف البريطانية المطبوعة ١٩٥٠م ج ١/ ص ٥٤٤ فوجدت
فيها جنساً للمواد التي تصنع منها هذه الكحول، فذكر في حملتها العسل، والدبس، والحب، والشعير،
والحبوب، عصير أناس (التفاح الصوبس) والسلفات، والكبريتات، ولم يذكر فيها العنب والتمر،
فالحاصل أن هذه "الكحول" لو لم تكن مصنوعة من العنب والتمر، فبيعها للأغراض الكيميائية جائز
باتفاق أبي حنيفة وصاحبيه. (١)

ترجمہ: میں نے اس پر تنبیہ اس لیے کی کہ نشہ آور الکحل آج کل اکثر ادویات اور دوسرے کیمیائی مواد میں استعمال ہوتا
ہے، اور اکثر جدید مصنوعات اس سے مستغنی نہیں۔ اس میں عموم بلوئی بھی ہو گیا ہے اور اس کی طرف حاجت بھی شدت
اختیار کر گئی ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے قول پر فتویٰ زیادہ سہولت والا ہے اس لیے کہ اگر یہ انگور کے کچے شیرہ سے نہ بنا ہو تو ان
کے نزدیک اس کی بیع حرام نہیں اور مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ الکحل کی اقسام میں سے اکثر انگور سے نہیں بنتیں بلکہ اس کے
غلاہ دیگر چیزوں سے بنتی ہیں۔ اس کے لیے میں نے دائرہ معارف برطانیہ (Insyclopedia Britanica)
مطبوعہ ۱۹۵۰ء ج ۱/ ص ۵۴۴ کی طرف مراجعہ کیا تو اس میں میں نے ایک جدول پایا جس میں ان مواد کی تفصیل ہے جن
سے یہ الکحل بنتے ہیں۔ من جملہ ان اشیاء کے شہد، کھجور کا شیرہ، دانہ، جو، زعفران، اناناس کا شیرہ، وغیرہ کا ذکر کیا ہے، اور
انگور و کھجور کا ذکر نہیں کیا ہے۔ سو حاصل یہ ہے کہ یہ الکحل اگر انگور اور کھجور سے نہیں بنائے گئے ہوں تو کیمیائی اغراض
کے لیے اس کی بیع امام صاحبؒ و صاحبینؒ کے اتفاق سے جائز ہے۔



ضبط تولید کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (156):

ضبط تولید شرعاً کیسا ہے؟ کون سی صورت جائز اور کونسی ناجائز ہے؟ غریب فحش اگر فقر و غنا کی بنا پر ضبط تولید اختیار کر لے تو کیسا ہے؟

ہوئے انظر ہر دو

الجواب ربا اللہ التوفیق:

ضبط تولید اور خاندانی منصوبہ بندی کے حوالے سے آج اقوام عالم میں جو تحریکیں چل رہی ہیں اور "بچے دو ہی اچھے" کے عنوان سے جو صدائیں بلند ہو رہی ہیں، اس کے علم بردار مغرب سے مرعوب روشن خیال لوگ ہیں، جو معاشی اور معاشرتی خوشگواہی کے عنوان سے درحقیقت آبادی میں کمی لانا چاہتے ہیں۔ چونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی ذات پر اعتماد اور توکل کی بجائے وسائل اور مادہ کو اپنا معتمد نظر بنالیا ہے، اس لیے بڑھتی آبادی کو کنٹرول کر لے کے لیے ان کو خاندانی منصوبہ بندی کی سوچ اپنانی پڑی۔ ظاہر ہے کہ یہ اللہ کی صفت و رزاقیت سے کھلی بغاوت ہے۔ لہذا کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ اس عمل میں آلہ کار بنے۔ تاہم اگر صحت کی خاطر ضبط تولید کی کوئی صورت اختیار کی جائے یعنی بچے یا ماں کی صحت منظور نظر ہو، یا معاشرتی بگاڑ کی وجہ سے بچوں کی صحیح تربیت سے عاجز ہوں، تو ایسی صورت میں مانع حمل تدابیر کی شریعت میں اجازت ہے۔ اسی طرح اگر حمل ٹھہرنے کے بعد باقی رکھنے کی صورت میں عورت کی جان کو خطرہ ہو اور کوئی ماہر و پندار طبیب حمل گرانے کا مشورہ دے تو چار ماہ سے کم ہونے کی صورت میں اس کو گرانے کی اجازت ہے۔

والدلیل علی ذلک:

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ إِنَّكُمْ أَنفُسَكُمْ مَعَهُمْ وَإِنَّا لَنُفِئُكُمْ إِن قَتَلْتُمْ سَكَانَ بِحُطَا تَكْبِيرًا﴾ (۱)

ترجمہ:

اور اپنی اولاد کو تاداری کے اندیشہ سے قتل مت کرو، ہم ان کو بھی رزق دیتے ہیں اور تم کو بھی، بے شک ان کا قتل کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔

الضرورات تبیح المحظورات، (۲)

(۱) بن اسرائیل: ۳۱ (۲) شرح محلۃ لعمالد آناسی، المقائیل الثانیۃ فی القواعد الفقہیۃ، المادۃ (۲۱): ۱/ ۵۵

زہن: ضرورت ایک ممنوع کام کو مباح کر دیتی ہے۔



چار ماہ سے کم مدت میں بوجہ عذر حمل ساقط کرنا

سوال نمبر (157):

ایک عورت کا آٹھ ماہ قبل بچہ پیدا ہوا تھا۔ اب تین مہینوں سے حیض بند ہے۔ لیبارٹری میں ٹسٹ کے ذریعہ پتہ چلا ہے کہ پیٹ میں حمل ہے۔ کیا اس صورت میں اسقاط حمل (حمل کو آپریشن یا ٹیکہ کے ذریعہ خارج کرنا) جائز ہے، جبکہ پہلے والے بچے کی صحت خراب ہونے کا اندیشہ ہے۔

بیشواتز جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر عورت جسمانی طور پر کمزور ہو یا پہلے سے موجود بچے کی صحت کے خراب ہونے کا قوی خطرہ ہو تو ایسی صورت میں شریعت نے اسقاط حمل کی اجازت دی ہے، بشرط یہ کہ حمل چار ماہ سے کم کا ہو۔ صورت مسئلہ میں اگر واقعی عورت کی صحت یا پہلے سے موجود بچے کی صحت خراب ہونے کا قوی خطرہ ہو اور کوئی صالح و دیندار ڈاکٹر اسقاط حمل کا مشورہ دیدے تو چار ماہ سے کم عرصہ کا حمل ساقط کرنے کی گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلک:

یساح لہا أن تعالج فی استئزال الذم ما دام نطفة أو مضغة أو علقة لم یخلق له عضو، وخلقہ لا یستبین إلا بعد مائة وعشرين یوماً أربعون نطفة، وأربعون علقة وأربعون مضغة، (۱)

ترجمہ:

عورت کے پیٹ میں حمل جب تک نطفہ، جے ہوئے خون یا گوشت کے ٹکڑے کی شکل میں ہو اور اُس کے اعضا ظاہر نہ ہوئے ہوں تو اُس کو جسم سے باہر نکالنے کے لیے علاج کروانا جائز ہے، اور اعضا ایک سو بیس دنوں سے پہلے ظاہر نہیں ہوتے۔ (کیونکہ) حمل چالیس دن نطفہ، پھر چالیس دن علقہ (جے ہوئے خون) اور پھر چالیس دن مضغہ (گوشت کے ٹکڑے) کی شکل میں ہوتا ہے۔

مانع حمل ادویات کا استعمال

سوال نمبر (158):

ایک عورت کی صحت درست نہیں اور ولادت سے اس کی طبیعت سخت خراب ہونے کا خطرہ ہے۔ اس صورت میں اگر خاوند سے عزل کرنے کا مطالبہ کرے تو کیا شوہر کے لیے عزل کی گنجائش ہے۔ نیز کیا کنڈوم یا مانع حمل ادویات کا استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیٹو انزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عذر کی بنا پر بچوں میں وقفہ کے لیے مانع حمل ادویات کا استعمال جائز ہے، مثلاً پہلے سے موجود بچے کی صحت کے خراب ہونے کا خطرہ ہو یا عورت اتنی کمزور ہو کہ حمل اٹھانے کا بوجھ برداشت نہیں کر سکتی اور اس کی صحت خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو ان صورتوں میں عذر کی وجہ سے مانع حمل ادویات یا اور طریقوں سے حمل منع کرنا جائز ہے۔ صورت مسئلہ میں جب ولادت سے عورت کی طبیعت خراب ہونے کا قوی اندیشہ ہو تو مانع حمل ادویات یا عزل یا کنڈوم کا استعمال جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

العزل ليس بمكروه برضا امرأته الحرة. (۱)

ترجمہ:

آزادی کی رضامندی سے عزل کرنا مکروہ نہیں۔



لیبارٹری ٹسٹ کے لیے لاش قبر سے نکالنا

وال نمبر (159):

ایک شخص کا آبائی وطن کرک ہے۔ وہ تجارت کی غرض سے کراچی چلا گیا۔ وہاں کاروبار شروع کیا۔ وہاں

ابا تک اس کو موت آئی اور آبائی گاؤں کرک لاکر دفن کیا گیا۔ وفات کے تقریباً دس سال بعد اس شخص کے بھائیوں اور اس کی بیوی کے درمیان جھگڑا ہوا۔ بھائیوں نے بیوی پر یہ مقدمہ درج کیا کہ اس نے ہمارے بھائی کو زہر پلا کر مارا ہے۔ زکیا اب مزید تحقیق کے لیے شرعاً یہ جائز ہے کہ اس کی قبر کھول کر اس کے بدن کا کچھ حصہ کاٹ کر لیبارٹری میں ٹسٹ کر دیا جائے؟

بیشواتنوجہرہا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ اس بات کی اجازت نہیں دیتی کہ میت کو دفن کرنے کے بعد اس کی قبر اکھاڑ کر اس کو نکالا جائے۔ لہذا دفنانے کے بعد میت کو دوبارہ نکالنے سے احتراز ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں چونکہ اتنی طویل مدت گزرنے کے بعد میت کے جسم کا صحیح سالم رہنا مشکل ہے، کیونکہ عموماً اتنی مدت میں بدن خراب ہو جاتا ہے۔ اس لیے ایسی صورت میں مردہ کی قبر کو کھولنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ولا ینبغی إخراج الحیت من القبر بعد ما دفن إلا إذا كانت الأرض مفسوبة. (۱)

ترجمہ:

اور مناسب نہیں کہ مردے کو دفنانے کے بعد دوبارہ قبر سے نکالا جائے، البتہ اگر غصب شدہ زمین میں دفن کیا گیا ہو تو پھر گنجائش ہے۔



انسانی لاش پر تجربہ کرنا

سوال نمبر (160):

آج کل ڈاکٹر حضرات انسانی لاش تجربہ گاہ میں رکھ کر مہینوں اور سالوں تک اس پر تجربات کرتے رہتے ہیں۔ اس دوران اعضا کی چیر پھاڑ بھی ہوتی ہے۔ شریعت میں اس کا کیا حکم ہے۔ اگر یہ ناجائز ہے تو اس کا متبادل طریقہ کیا ہوگا؟

بیشواتنوجہرہا

الجواب وبالله التوفیق:

متعدد نصوص سے یہ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اشرف المخلوقات بنایا ہے اور اس کو باقی مخلوقات کے مقابلے میں بڑی فضیلت اور بلند مقام دیا ہے۔ اس انسانی کرامت و شرافت کا لحاظ رکھنا صرف دنیاوی زندگی سے خاص نہیں، بلکہ موت کے بعد بھی اس کا احترام ضروری ہے۔ چنانچہ جس طرح انسانی جسم کو حالت زندگی میں ایذا پہنچانا حرام ہے، اسی طرح مرنے کے بعد بھی ایذا رسانی حرام ہے۔ اس کی توہین اور تجربہ گاہوں میں اس پر تجربے و مشق کرنا انسانی عظمت کے خلاف ہے۔ یہ پریکٹس اور ضرورت دوسری متبادل صورتوں سے بھی پوری ہو سکتی ہے، جیسے پلاسٹک کے بنے ہوئے انسانی اعضا اور ہڈیوں پر مشق کی جاسکتی ہے۔ تحقیق سے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ آج کل لاہور اور کراچی کے کالجوں اور ہسپتالوں میں پریکٹس کے لیے پلاسٹک کی مصنوعی انسانی لاشوں پر تجربے کیے جاتے ہیں اور ہماری ضرورت اس سے پوری ہو سکتی ہے، اس لیے انسانی لاش کی توہین اور تذلیل حرام ہے اور وعید اور جرم میں وہ تمام لوگ شامل ہوں گے جو ان کے لیے لاشیں فراہم کرنے میں ملوث ہیں۔

والدلیل علی ذلک:

عن ام سلمة عن النبی ﷺ قال: "كسر عظم الميت ككسر عظم الحي في الإثم." قال الطیبي

الإشارة إلى أنه لا يهان الميت كما لا يهان الحي. قال ابن الملك: يستفاد منه أن الميت يتألم بجميع ما

يتألم به الحي. (۱)

ترجمہ:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مردہ کی ہڈیوں کو توڑنا، گناہ میں زندہ آدمی کی

ہڈیوں کو توڑنے کی مانند ہے۔ علامہ طیبی فرماتے ہیں: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس طرح زندہ شخص کی

تختیر و بے عزتی ممنوع ہے، اسی طرح میت کی تختیر بھی ممنوع ہے۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ بات

ثابت ہوتی ہے کہ میت کو ان تمام چیزوں سے تکلیف پہنچتی ہے، جس سے زندہ کو تکلیف پہنچتی ہے۔



(۱) سنن من ماحقہ آیات ماحقاء فی الحدیث، باب فی النہی عن کسر عظام المیت: ص ۱۱۷

کسی مریض کو اس کی حقیقی بیماری سے آگاہ نہ کرنا

سوال (161):

قریب الموت یا لا علاج مریضوں کو ان کے رشتہ دار مرض کی صحیح صورت حال سے بے خبر رکھنے کی کوشش کرتے ہیں اور ڈاکٹر کو مجبور کیا جاتا ہے کہ مریض کو غلط تشخیص بتائی جائے، جب کہ ڈاکٹر کی یہ ذمہ داری بنتی ہے کہ مریض کو غلط اطلاع نہ دے۔ کیونکہ اگر مرض لا علاج ہے تو یہ بیمار کا حق ہے کہ اگر وہ اپنی زندگی کے کچھ فیصلے کرنا چاہے، جیسے: وصیت، قرض اتارنا وغیرہ تو اسے صحیح انجام سے باخبر کیا جائے۔ فقہی طور پر اس نازک موقع پر کیا کیا جائے؟ بینوا تو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی شخص کے ذمہ اگر کچھ حقوق واجبہ ہوں تو ان کے متعلق وصیت کرنا نہایت ضروری ہے۔ اس میں مرض یا قریب الوفا ہونے کی کوئی تخصیص نہیں، بلکہ ایسے حقوق کے متعلق واضح وصیت کرنا ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے۔

صورت مسئلہ میں وصیت کے پیش نظر مریض کو صحیح تشخیص سے آگاہ کرنا ڈاکٹر کی ذمہ داری قرار دینا اگرچہ کچھ حد تک درست ہے، لیکن چونکہ لا علاج یا مہلک مرض کی خبر ملنے سے عموماً مریض کی حالت مزید بگڑ جاتی ہے، وہ اپنی بیماری کے ساتھ ساتھ نفسیاتی بیماریوں کا بھی شکار ہو جاتا ہے اور جزع فزع اور آہ و بکا شروع کرنے لگتا ہے، لہذا جہاں کہیں لا علاج مریض کو صحیح تشخیص بتانے سے غلط اور مضر اثرات مرتب ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں ڈاکٹر کے لیے شرعاً گنجائش موجود ہے کہ وہ تو یہ یعنی گول مول بات سے کام لیتے ہوئے مریض کے ساتھ تسلی آمیز گفتگو کرے اور صحیح تشخیص سے اسے آگاہ نہ کرے۔ ہاں صریح جھوٹ سے حتی الامکان احتراز کرنا ضروری ہے۔ اور جن اعزہ و اقارب کو صحیح تشخیص سے آگاہی حاصل ہوئی ہو ان کو چاہیے کہ حکمت کے ساتھ کسی ایسے طریقہ سے اس مریض سے وصیت کروائے کہ وہ اپنا مرض سمجھے بھی نہیں اور وصیت بھی کر لے۔

واللہ لیل علی ذلک:

الكذب مباح لا حياء حقہ و دفع الظلم عن نفسه. والمراد التعريض؛ لأن عين الكذب حرام.

قال العلامة ابن عابدین: أن كل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً فالكذب

فہ حرام، وإن أمکن التوصل إلیہ بالکذب وحده فمباح إن أبیح تحصیل ذلک المقصود. (۱)

ترجمہ:

اپنے حق کے حصول اور اپنی جان سے ظلم کو دفع کرنے کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے، لیکن اس سے مراد تعزین ہے، کیونکہ صاف جھوٹ بولنا بہر حال حرام ہے۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں: ہر وہ اچھا مقصد جس کی طرف پہنچنا جھوٹ اور سچ دونوں کے ذریعے ممکن ہو، تو جھوٹ بولنا حرام ہے اور اگر اس کی طرف صرف جھوٹ کے ذریعہ رسائی ممکن ہو تو اگر اس مقصد کا حاصل کرنا مباح ہو تو جھوٹ بولنا بھی جائز رہے گا۔



بچے کو علاج کے لیے افیون دینے سے ہلاکت پر کفارہ

سوال نمبر (162):

ایک عورت نے اپنے بچے کو علاج کے طور پر افیون دے دی، ہمد قسمی سے بچہ نشے کی زیادتی کی تاب نہ لاسکا اور فوت ہو گیا تو کیا اس کی ماں پر کفارہ لازم آتا ہے؟

بینوا وبنو ہر و

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے علاج معالجہ کی اجازت اس شخص کو دی ہے جو اس فن میں مہارت اور مرض کی تشخیص پر قدرت رکھتا ہو، چنانچہ اگر کوئی شخص کسی ڈاکٹر یا معالج کے مشورے کے بغیر مریض کو دوائی دے اور مریض کو نقصان پہنچے تو وہ شخص ضامن ہوگا۔

صورت مسئلہ میں اگر اس عورت نے کسی ڈاکٹر یا معالج کے مشورے کے بغیر علاج کے لیے اپنے بچے کو افیون دی ہو جس سے بچہ فوت ہوا ہو تو قتل خطا ہونے کی وجہ سے اس عورت پر کفارہ اور اس کے عاقلہ پر دیت لازم ہو گی۔ موجودہ حالات میں عاقلہ سے دیت وصول کرنے کا انتظام نہیں البتہ اس عورت کو توبہ اور استغفار کے ساتھ ساتھ کفارہ میں دو ماہ مسلسل روزے رکھنے ہوں گے۔

والدلیل علی ذلک:

عن عمرو بن شعیبؓ، عن أبيه عن جده: أن رسول الله ﷺ قال: "من تطيب ولا يعلم منه طب،

نهرضامن^۹۔ (۱)

ترجمہ:

حضرت عمرو بن شعیب اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے علاج کیا حالانکہ وہ اس فن میں (مہارت اور) شہرت نہ رکھتا ہو تو وہ ضامن ہے۔

(و موجبہ) ای و موجب هذا النوع من الفعل، وهو الخطأ وما جرى مجراه (الكفارة، والدية

على العاقلة) والإثم دون إثم القتل، إذ الكفارة تؤذن بالإثم لترك العزيمة، (۲)

ترجمہ:

اور قتل کی اس قسم یعنی خطا اور اس کے قائم مقام کا موجب کفارہ اور عاقلہ پر دیت ہے اور اس کا گناہ قتل کے

گناہ سے کم ہے، اس لیے کہ کفارہ عزیمت ترک کرنے کی وجہ سے گناہ کی خبر دیتا ہے۔



(۱) سنن أبی داؤد، کتاب الدہات، باب فیمن تطیب ولا یعلم منه الخ: ۲/۲۸۵

(۲) الدر المختار علی صلب رد المحتار، کتاب الجنایات: ۱۰/۱۶۱

باب فی الرقی والعوذۃ والتمائم والأذکار الواردة والأشیاء المقدسة (مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت شریعت:

ہر انسان بلا امتیاز مرد و زن، غریب و مالدار، نیک و بد مرض کا شکار ہو سکتا ہے، اور مرض میں مبتلا ہونے کے بعد اس سے خلاصی اور اس کے تدارک کی تدبیریں اپنانا ہے، جس کو علاج کہا جاتا ہے۔ علاج کے لیے جس طرح مادی، تغذی، جراحت اور کئی دیگر مادی طریقے استعمال کیے جاسکتے ہیں اسی طرح بعض بیماریوں کے علاج کے لیے روحانی طریقے بھی اختیار کیے جاسکتے ہیں، مثلاً نظر بد، شیطانی اثرات، جنات یا ارواح خبیثہ کے اثرات، نفسیاتی امراض، بعض دہائی امراض، زہریلے جانوروں اور حشرات کے اثر سے تحفظ وغیرہ کے بارے میں نبی کریم ﷺ سے بذات خود اور صحابہ کرام سے مذکورہ طریقہ علاج کے متعلق کئی احادیث اور آثار ثابت ہیں۔ محدثین کرام نے کتاب الطب میں "باب الرقی" "باب العوذۃ" اور "باب العین" جیسے ابواب قائم کیے ہیں۔

علامہ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ بندہ کے کلام کا اثر ثابت ہے تو رب العالیٰ لین کے کلام کا اثر نہ ہوتا کیسے درست ہو سکتا ہے۔ (۱)

چنانچہ قرآن کریم کا قلوب کے لیے شفا ہونا اور شرک و کفر، اخلاقِ رذیلہ، توجہات اور امراضِ باطنہ سے نفوس کی نجات کا ذریعہ ہونا یقینی ہے۔ ارشادِ باری ہے:

﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَاءً مَّوْءًا وَرَحْمَةً لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ (۲)

ترجمہ: اور قرآن میں ہم وہ چیزیں نازل کرتے ہیں جو ایمان والوں کے لیے شفا اور رحمت ہیں۔
علامہ ابن قیمؒ فرماتے ہیں:

"الرقی بالمعوذات وغیرہا من أسماء اللہ هو الطب الروحانی" (۳)

(۱) فتح الباری، باب الرقی بفاتحة الكتاب، رقم الحديث (۵۷۳۶): ۳۵۵/۱۱، المكتبة النعاریة، بیروت لبنان

(۲) بنی اسرائیل: ۸۲

(۳) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعوذات، رقم (۵۷۳۵): ۳۵۲/۱۱

ترجمہ: معوذات اور اللہ کے ناموں سے دم اور تعویذ کرنا طیب روحانی ہے۔

رقی، تعویذ اور تعائم کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ رقی اور استرقی کا معنی ”طلب الرقیۃ“ اور ”التعویذ“ کا معنی آفات و بلیات سے بچانا، نکلنا ہے، چاہے دم کے ذریعے ہو، تلاوت کے ذریعے ہو یا کسی اور روحانی طریقے سے ہو۔ العمودۃ، معاذلۃ اور تعویذ کا لغوی معنی بھی یہی ہے، البتہ ہمارے عرف میں تعویذ سے مراد وہ کاغذ، کپڑا یا چیز ہے جس پر آیات قرآنی یا مقدس الفاظ لکھ کر گلے میں لٹکایا جاتا ہے۔

اس سلسلے میں دو الفاظ استعمال ہوتے ہیں ایک رتمہ اور دوسرا تمیمہ۔ رتمہ سے مراد وہ دھاگہ ہے جو درجہ جاہلیت میں وہ گلے اور بازو میں باندھتے۔ ان کا عقیدہ تھا کہ وہ دھاگہ ان سے تکلیف کو دفع کرتا ہے۔ شریعت نے اسے منوع قرار دیا۔

دوسرا لفظ تمیمۃ ہے اس سے مراد وہ مہرے اور ہار ہیں جو درجہ جاہلیت میں بچوں کو لٹکائے جاتے تھے اور اس کو نظر سے حفاظت کا ذریعہ سمجھا جاتا تھا۔ اسلام نے اس کو حرام قرار دیا کہ اس سے ان کے شرکانہ عقائد کی عکاسی ہوتی ہے، کیونکہ ان کا خیال تھا کہ تمیمہ بچوں سے تقدیر کو دفع کرتی ہے یوں وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کو مشکل کشا سمجھتے تھے۔ (۱)

دم، تعویذ اور ذکر و اذکار سے علاج کی مشروعیت اور اس کا حکم:

نبی کریم ﷺ بذات خود معوذتین کے ذریعے اپنے آپ پر دم فرمایا کرتے تھے۔ اسی طرح مرض الموت میں حضرت عائشہؓ معوذتین پڑھ کر آپ ﷺ کے ہاتھوں پر دم کر کے آپ ﷺ کے ہاتھوں کو آپ ﷺ کے جسم مبارک پر پھرتی تھیں۔ حضرت عوف بن مالکؓ اور عمر بن حزمؓ نے جب آپ ﷺ سے تعویذ اور دم وغیرہ کے متعلق استفسار کیا تو آپ ﷺ نے ان کی تعویذات کے الفاظ اور کلمات دیکھنے کے بعد فرمایا:

”الاباس بالرقی ما لم یکن فیہ شرک“ اور ”من استطاع أن ینفع أخاه فلینفعه“۔ (۲)

(۱) عمدة القاری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعوذات: ۲۱/۲۶۲، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والاباحۃ، فصل فی اللبس: ۲۳/۵

(۲) نفع الباری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعوذات، رقم: (۵۷۳۵)، ۱۱/۳۵۲، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والاباحۃ، فصل فی اللبس: ۲۳/۵، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۶/۵

ترجمہ: تعویذ میں کوئی حرج نہیں، جب تک اس میں شرکیہ الفاظ نہ ہوں اور جس شخص کو یہ قدرت حاصل ہو کہ وہ اپنے بھائی کو نفع دے سکے تو چاہیے کہ وہ اس کو نفع دے۔

جن احادیث میں دم، جھاڑ پھونک اور تعویذوں سے ممانعت آئی ہے، ان کا صحیح مطلب:

جن احادیث میں رسول اللہ ﷺ نے مذکورہ اشیا کی مذمت بیان فرمائی ہے، ان کو شرک فرمایا ہے یا ان کو جاہلیت کی عادت فرمائی ہے تو ان احادیث سے جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے بذات خود بھی ان اشیا کا استعمال فرمایا ہے اور آپ ﷺ کے بعد صحابہؓ نے بھی، لہذا مذکورہ احادیث کا صحیح مطلب علامہ ابن حجرؒ نے یہ بیان کیا ہے:

(۱) مذمت ان لوگوں کے بارے میں ہے، جنہوں نے ان اشیا کو موثر حقیقی جان کر ان پر بے عقیدہ رکھا اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا بھول گئے۔ (۱)

(۲) مذمت ان تعویذات وغیرہ کے بارے میں ہے، جن کے الفاظ مبہم اور مشکوک ہوں، یعنی جن میں کفر و شرک کا احتمال ممکن ہو۔

(۳) مذکورہ احادیث میں ان اشیا سے ممانعت مقصود نہیں، بلکہ ان کی مذمت میں یہ راز مضمحل ہے کہ اسباب منظومہ سے تعلق کاٹ کر اعتقاد علی اللہ کو اپنا شعار بنالیا جائے۔ (۲)

(۴) اس سے مراد وہ لوگ ہیں، جو ان آیات و صفات باری تعالیٰ کو بعض غیر شرعی کلمات کے ساتھ ملا کر ان کے ذریعے جنات و شیاطین کو مسخر کر کے ان سے غیر شرعی امور کا ارتکاب کرواتے ہیں اور شیطانی ارواح سے اعانت طلب کرتے ہیں۔ (۳)

کن چیزوں سے دم کیا جاسکتا ہے؟

احادیث مرفوعہ میں معوذات (سورۃ فلق، سورۃ ناس، قل رب أعوذ بک من ہزات الشیاطین، أعوذ باللہ من الشیطن الرجیم وغیرہ) سے دم کرنے کا تذکرہ آیا ہے، تاہم بعض دوسری احادیث میں ان کے علاوہ سورتوں، مثلاً سورۃ فاتحہ اور دیگر آیات اور اسما و صفات باری تعالیٰ سے بھی دم کرنے کے آثار ملتے ہیں، علامہ ابن حجرؒ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو والاباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۲۳/۱۱

(۲) فتح الباری، کتاب الطب، باب من لم یرق، رقم (۵۷۵۲): ۳۷۱/۱۱، ۳۷۲

(۳) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعوذات: ۳۵۳/۱۱

”فرماتے ہیں:

”وقد أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع شروط ثلثة.“ (۱)

دم اور جھاڑ پھونک کے جواز پر علمائے امت کا اجماع ہے، بشرط یہ کہ اس میں تین شرائط پائی جائیں:

تعویذ اور دم وغیرہ کے جواز کی شرائط:

(۱) دم اور تعویذ وغیرہ اللہ تعالیٰ کے کلام یعنی قرآن کریم کے ذریعے ہو یا اللہ کے اسما و صفات سے ہو۔

(۲) جھاڑ پھونک اور تعویذ عربی زبان میں ہو یا ایسی زبان میں ہو جس کا معنی و مفہوم معلوم ہو، تاکہ کفر و شرک

اور ارواح خبیثہ سے استعانت کا معمولی شبہ بھی نہ رہے۔

(۳) دم اور تعویذ کو صرف علاج اور شفا کا سبب تصور کیا جائے اور حقیقی مؤثر اور شفا دینے والا اللہ تعالیٰ کو مانا

جائے۔ (۲)

اگر مذکورہ شرائط میں سے کوئی بھی نہ ہو تو ایسی تعویذوں کا کم از کم حکم کراہت ہے۔ علامہ ابن حجر فرماتے ہیں:

”وعلى كراهة الرقي بغير كتاب الله علماء الأمة.“ (۳)

ترجمہ: علمائے امت کا کتاب اللہ کے علاوہ (الفاظ سے) دم کرنے کی کراہت پر اتفاق ہے۔

کلمات اور مواد کے اعتبار سے تعویذ کی قسمیں اور ان کا حکم:

علامہ ابن حجرؒ نے قرطبیؒ سے تعویذ کی تین قسمیں نقل کی ہیں:

(۱) پہلی قسم دو درجہ جہلیت کی تعویذات ہیں، یعنی جن کا معنی معلوم نہ ہو۔ اس قسم کی تعویذوں سے اجتناب واجب ہے۔

ہو سکتا ہے کہ ان میں شرکیہ الفاظ ہوں۔

(۲) جو تعویذ اللہ تعالیٰ کے کلام یا اس کے اسما و صفات پر مشتمل ہو، تو یہ جائز ہے۔

(۳) جس تعویذ میں کسی فرشتے، نیک بندے یا پیغمبر کا تذکرہ ہو یا کسی معظم مخلوق، مثلاً عرش، خانہ کعبہ، مسجد نبوی،روضہ اطہر وغیرہ

(۱) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقي بالقرآن والمعوذات: ۳۵۲/۱۱

(۲) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقي بالقرآن والمعوذات: ۳۵۲/۱۱، عمدة القاری، کتاب الطب، باب الرقي بالقرآن

والمعوذات: ۲۶۲/۲۱

(۳) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقي بالقرآن والمعوذات: ۳۵۳/۱۱

کا تذکرہ ہو تو ایسی تعویذوں میں اگر استعانت نہ ہو، بلکہ محض تذکرہ ہو تو پھر بھی مجوز وینا بہتر ہے۔ اس لیے کہ یہ عظمت کسی وقت شرک تک بھی پہنچ سکتی ہے اور اگر استعانت ہو تو ان سے احتراز واجب ہے۔ (۱)

دم، جھاڑ پھونک اور تعویذ وغیرہ کے مختلف طریقے:

دم اور جھاڑ پھونک کے جو طریقے احادیث مبارکہ یا آثارِ صحابہ و تابعین سے ثابت ہیں یا مستند من فقہاء اور محدثین کی نظر سے گزرے ہیں اور انہوں نے ان پر خاموشی اختیار کی ہے، ان کی اجمالی فہرست یہ ہے:

(۱) مریض پر قرآن کی تلاوت یا کوئی دعا وغیرہ پڑھ کر دم کیا جائے۔

(۲) متاثرہ جگہ پر قرآنی آیت یا دعا وغیرہ سے دم کیا ہو پانی چھڑکا جائے یا پٹی وغیرہ رکھ دی جائے۔

(۳) کاغذ وغیرہ پر لکھ کر محلے یا بازار کے ساتھ باندھ دیا جائے یا لٹکا یا جائے۔

(۴) کسی پلیٹ وغیرہ پر سیاہی سے لکھ کر اس میں پانی ڈال کر مریض کو پلایا جائے۔ (۲)

نظر بد سے بچنے یا اس کا اثر دفع کرنے کے منقولی طریقے:

(۱) مخصوص پودے (سہیلے) یا اس کے دانوں کو آگ پر رکھ کر دھونی دینا۔

(۲) عام راستے سے تنکے اور خس و خاشاک جمع کر کے اس کی دھونی دینا۔

(۳) خوبصورت اور دلکش عمارتوں، کھیتوں، گھروں وغیرہ کے اوپر کھوپڑیاں وغیرہ لٹکانا، تاکہ لوگوں کی

نظر ابتدائی طور پر ان چیزوں پر پڑے اور پہلی نظر میں وہ اس گھریا کھیت کی خوبصورتی سے حسد یا نظربد کے شکار نہ ہوں۔

(۴) نظربد لگ جانے کے بعد متاثرہ شخص (منقول) نظربد لگانے والے (ناظر) سے یہ کہہ دے کہ

دھو کر کے اس کا استعمال شدہ پانی مجھے دے دے، اور اس کو اپنے سر یا جسم کے پچھلے حصے پر بہا دے۔ (۳)

(۱) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعوذات: ۳۵۳/۱۱

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۲۳/۹، و کتاب الطہارۃ، باب العیاء، مطلب فی

التداوی بالمعمر: ۳۶۵/۱، الفتاویٰ البندیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۶/۵

(۳) فتح الباری، کتاب الطب، باب العین حق، رقم (۵۷۴۰): ۳۶۳/۱۱، ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر

والاباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۲۳/۹، ۵۲۱

جس شخص کی نظر لگ جاتی ہو، اس کے لیے ہدایت:

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ جو شخص نظر بد میں مشہور ہو تو اس سے بچنا اور اس کو مجالس میں داخل ہونے سے روکنا جائز ہے۔ ایسا شخص اگر فقیر ہو تو اس کے لیے رزق کا اہتمام کر کے گھر میں بٹھانا چاہیے۔ حدیث میں آتا ہے کہ ایسا شخص جب کوئی اچھی چیز دیکھے تو اس کے لیے برکت کی دعا کرے اور دو دعا یہ ہے: (۱)

”فتبارک اللہ احسن العالقین، اللھم بارک فیہ“۔

تعویذات اور مقدس کلمات کے تقدس کی رعایت:

اگر تعویذ کسی چیزے یا کپڑے میں پوشیدہ نہ ہو تو بیت الخلا اور بیوی سے صحبت کے وقت اسے اتارنا چاہیے، تاہم اگر چیزے یا کپڑے میں ہو تو جنابت، حیض، بیت الخلا یا صحبت کے وقت بھی پہنا جاسکتا ہے۔ کسی بھی ایسے جھنڈے، کپڑے، چٹائی یا جائے نماز پر اللہ کا نام، قرآنی آیات وغیرہ لکھا کر دہ ہے۔ جس کے متعلق یہ گمان ہو کہ زمین پر گر جائے گا یا لوگ اس پر بیٹھیں گے یا لوگ اس کی تعظیم نہیں کر سکیں گے۔ یہی حکم ان حروف کا بھی ہے جن کو الگ الگ لکھ کر کلمہ میں اتصال باقی نہ رہے، اس لیے کہ قرآنی حروف اور کلمات کا تقدس یکساں ہے۔ (۲)

متفرق مسائل:

(۱) تعویذات اور دم وغیرہ کے بدلے اجرت لینا جائز ہے، اس لیے کہ یہ عبادت نہیں، بلکہ ایک علاج ہے، اگرچہ قرآن ہی کے ذریعے کیوں نہ ہو۔ (۳)

(۲) اہل کتاب سے دم یا تعویذ کروانا جائز ہے، بشرط یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ناموں یا اللہ تعالیٰ کی کتاب (تورات و انجیل)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحة، فصل فی اللبس، ۵۲۴/۹

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحة، فصل فی اللبس، ۵۲۳/۹، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثامن عشر فی الشداوی والمعالجات، ۳۵۶/۵

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الإحارۃ، باب إحارۃ النفاسۃ، مطالب تحریر مہم فی عدم حوازل استبحار علی التلایۃ، ۷۸/۹، فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقی بفاتحة الكتاب، رقم (۵۷۳۶)، ۳۵۵/۱۱

سے ہو۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے ایک یہودیہ سے حضرت عائشہؓ پر دم کروایا تھا۔ (۴)

(۳) اگر کوئی عورت اپنے شوہر کی محبت حاصل کرنے کے لیے دم درود یا تعویذ کر لے تو ایسا کرنا حرام ہے، تاہم یہ بات اس وقت ہے جب یہ تعویذ کسی سحر یا ارواح خبیثہ اور شیاطین کی مدد سے ہو۔ آپ ﷺ نے اس کو "التولیہ" کہہ کر شرک قرار دیا ہے، جس کا یہی مطلب ہے جو گزر گیا۔ اگر کسی صحیح طریقے سے تعویذ یا دم وغیرہ کروایا جائے تو کوئی قباحہ نہیں۔ (۲)

(۴) نجومیوں کے پاس جانا اور ان پر یقین کرنا گناہ کبیرہ ہے اور ان کو عالم الغیب یا مؤثر حقیقی سمجھنا کفر ہے اور کسی عامل وغیرہ کے لیے ان کی مشابہت اختیار کرنا سخت مکروہ ہے:

"ویکرہ کتابہ الرقاق..... لأن فیہا إهانة اسم اللہ والتشبه بالمنجمین". (۳)



(۱) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعوذات: ۳۵۳/۱۱، عمدة القاری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعوذات: ۲۶۲/۲۱

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۶/۵، فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن والمعوذات: ۳۵۶/۱۱

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثامن عشر فی التداوی والمعالجات: ۳۵۶/۵، سنن أبی داؤد، کتاب الکھانقوا التطیر، باب النہی عن إیمان الکھان، و باب التحريم: ۱۸۹/۲

باب فی الرقی والعوذۃ والتماائم والاذکار الواردة والأشیاء المقدسة (دم، تعویذات، روحانی علاج، مسنون و متداول اذکار اور مقدس اشیاء سے متعلق مسائل کا بیان) تعویذات باندھنے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (163):

ہمارے علاقہ میں بعض لوگ تعویذ باندھنے سے منع کرتے ہیں اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ تعویذ باندھنا شرک ہے اور یہ حضرات ابن مسعود کی روایت "التماائم والرقی والنولة من الشرك" کو دلیل میں پیش کرتے ہیں۔

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

کچھ پڑھ کر مریض پر دم کرنا یا کاغذ پر لکھ کر پانی میں حل کر کے مریض کو پلانا یا لکھ کر محلے میں لٹکانا یہ سب کچھ درج ذیل چند شرائط کے ساتھ جائز ہیں:

۱..... تعویذ قرآنی آیات و احادیث مبارکہ میں وارد شدہ دعاؤں یا اللہ تعالیٰ کے اسما و صفات یا ایسے کلمات پر مشتمل ہو، جن کا بیان واضح ہو اور مفہوم شریعت کے مطابق ہو۔

۲..... ان تعویذات میں غیر اللہ سے مدد نہ مانگی گئی ہو، یعنی کلمات شرکیہ یا شرک کا وہم پیدا کرنے والے کلمات پر مشتمل نہ ہو۔

۳..... تعویذ کے مؤثر حقیقی ہونے کا عقیدہ نہ رکھے، بلکہ اسباب کے درجہ میں شمار کر کے اللہ تعالیٰ کی ذات کے مؤثر حقیقی ہونے کا عقیدہ ہو۔

ان شرائط کے ساتھ تعویذ لٹکانا شرعاً جائز ہے اور اس کو شرک کہنا سراسر جہالت ہے اور جن روایات میں تعویذ کو شرک کے ساتھ موسوم کیا ہے، اس سے مراد زمانہ جاہلیت میں رائج تعویذات ہیں۔ جن میں شرکیہ الفاظ پائے جاتے تھے

اور غیر اللہ یعنی جنات وغیرہ سے استعانت اور مدد حاصل کی جاتی تھی اور اللہ تعالیٰ کے سوا دوسری مخلوق سے بھی عزتوں کو دفع کرنے اور منافع حاصل کرنے کا اعتقاد پایا جاتا تھا۔ اس لیے شریعت ایسی تعویذوں کو ناجائز قرار دیتی ہے، لہذا اب بھی اگر کوئی اس اعتقاد کے ساتھ تعویذ لکھائے تو یہ بلاشبہ ناجائز اور شرک کے مترادف ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن عوف بن مالک قال: كنا نرقى في الجاهلية، فقلنا: يا رسول الله، كيف ترى في ذلك؟ فقال: "أعرضوا علي رُقائكم، لا بأس بالرقى ما لم تكن شركاً" وفي بذل المجهود: هذا وجه التوفيق بين النهي عن الرقية والإذن فيها. (۱)

ترجمہ:

حضرت عوف ابن مالک اشجعی فرماتے ہیں کہ ہم زمانہ جاہلیت میں جھاڑ پھونک کے ذریعے منتر پڑھا کرتے تھے، پھر (جب اسلام کا زمانہ آیا تو) ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ ﷺ ان منتروں کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "اپنے جھاڑ پھونک میرے سامنے پیش کرو۔ جھاڑ پھونک جب کلمات شرکیہ پر مشتمل نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔" بذل المجہود میں ہے: جھاڑ پھونک سے ممانعت اور اجازت میں تطبیق کی صورت یہی ہے۔

قد أجمع العلماء على جواز الرقى عند اجتماع ثلاثة شروط: أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه و بصفاته، وباللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره، وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بذات الله تعالى. (۲)

ترجمہ: جھاڑ پھونک میں جب تین شرائط پائی جائیں تو اس کے جواز پر علماء کا اجماع ہے (پہلی شرط یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلام یا اس کے اسما و صفات پر مشتمل ہو، دوسری شرط یہ ہے کہ) عربی زبان میں ہو یا اس کے علاوہ کسی ایسی زبان میں ہو، جس کا معنی واضح ہو۔ (تیسری شرط یہ ہے کہ) یہ عقیدہ رکھے کہ جھاڑ پھونک بالذات کوئی مؤثر نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے مؤثر بنانے سے اثر کرتی ہیں۔



(۱) تحلیل احمد سہاونیوری، بذل المجہود فی حل امی ذائد، کتاب الطب، باب ما جاء فی الرقی: ۲۱۶/۱۶

(۲) فتح الباری، کتاب الطب، باب الرقی بالقرآن: رقم الحدیث ۵۷۳۵: ۳۵۲/۱۱

تعویذ میں ”یا بدوح“ لکھنا

سوال نمبر (164):

بعض لوگ تعویذ میں ”یا بدوح“ لکھتے ہیں۔ کیا تعویذ میں ”یا بدوح“ لکھنا درست ہے؟ اس کا معنی اور شرعی

حیثیت واضح کریں؟

بیشتر اترجروا

الجواب وبالله التوفیق:

بدوح عبرانی زبان میں اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور تعویذات میں اللہ تعالیٰ کے اسما و صفات کا لکھنا مریض ہے۔ مفتی محمد شفیعؒ اپنے استاد حضرت علامہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ بدوح عبرانی زبان میں اللہ تعالیٰ کا نام ہے۔ لہذا یا بدوح یا اللہ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے اس کو تعویذات میں لکھنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولا باس بالمعاذات إذا كتب فيها القرآن أو أسماء الله تعالى. (۱)

ترجمہ:

تعویذات میں جب قرآنی آیات یا اللہ تعالیٰ کے اسما اور صفات لکھے گئے ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔



تعویذوں میں کافروں کے نام کی بے حرمتی کرنا

سوال نمبر (165):

ایک آدمی چوپائے کے کسی مرض کی وجہ سے تعویذ لکھ دے اور اس تعویذ میں کافروں مثلاً فرعون وغیرہ کے نام لکھے ہوئے ہوں اور طریقہ استعمال یہ بتائے کہ تعویذ چوپائے کی دم پر باندھ لیں، تاکہ وہ اس پر گوبر اور پیشاب

کرے۔ شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے؟

بیٹو اتوجروا

الجواب و باللہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے فرعون، ہامان، قارون وغیرہ اگرچہ کفار کے نام ہیں، مگر چونکہ ان کے لکھنے میں حروفِ حجازی استعمال ہوتے ہیں۔ نیز یہ الفاظ قرآن پاک اور احادیث میں بھی وارد ہوئے ہیں اس لیے اس پہلو کو مد نظر رکھ کر ان کو نجاست میں پھینکنا درست نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اس طرح کے تعویذ بنانا اور بعد ازاں اس کو جانور کی دم کے ساتھ باندھ کر نجاست کا محل بنا دینا یا کہیں اور نجاست کی جگہ میں پھینکنا بے ادبی کی بنیاد پر درست نہیں، قابلِ احتراز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

إذا كتب اسم فرعون أو كتب أبو جهل علی عرض بکره أن یرموا إلیه ؛ لأن لتلك الحروف

حرمة. (۱)

ترجمہ:

جب فرعون یا ابو جہل کا نام کسی نشانہ پر لکھا جائے تو اس پر تیر مارنا مکروہ ہے، کیونکہ ان حروف کا احترام لازم ہے۔

۴۔



دُکان کے لیے تعویذ لکھنا

سوال نمبر (166):

ایک شخص کا کریمانہ بیٹور ہے۔ وہ دُکان میں حصولِ برکت کے لیے کسی بزرگ سے تعویذ لکھوانا چاہتا ہے۔ شریعت کا اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

بیٹو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی جائز کام کے لیے تعویذ لکھنا یا لکھوانا جائز ہے، تاہم تعویذ لکھتے وقت اس بات کا لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ تعویذ میں عربی زبان کے ماثور اور منقول کلمات لکھے جائیں۔ مبہم کلمات پر مشتمل نہ ہو۔ صورتِ مسئلہ میں دکان کی خیر و برکت کے لیے تعویذ مذکورہ شرائط کے ساتھ جائز ہے، البتہ تعویذ کو بالذات مؤثر نہ مانا جائے بلکہ مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ ہی کو مانا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

قالوا: وإنما نكروه العوذۃ إذا كانت بغير لسان العرب، ولا يدري ما هو، ولعله بدخله سحر أو

كفر أو غير ذلك، أما ما كان من القرآن، أو شيء من الدعوات فلا بأس به. (۱)

ترجمہ:

فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ تعویذ لکھنا اس وقت منع ہے، جب کہ وہ غیر عربی زبان میں ہو اور اس کی حقیقت معلوم نہ ہو۔ کیونکہ ایسی صورت میں یہ امکان ہے کہ یہ جادو یا کفریہ کلمات وغیرہ پر مشتمل ہو۔ اس کے علاوہ جو تعویذ قرآنی آیات یا منقول دعاؤں پر مشتمل ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔



تعویذ پر اجرت لینا

سوال نمبر (167):

آج کل معاشرے میں ایک طبقہ تعویذ وغیرہ کا کاروبار کرتا ہے اور اس پر اجرت لیتا ہے۔ بغیر اجرت کے کسی کے لیے بھی تعویذ نہیں لکھتے۔ کیا تعویذ پر اجرت لینا شرعاً جائز ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآنی آیات مبارکہ یا دیگر منقول و ماثور وظائف کا ایک خاص اثر ہوتا ہے اس لیے امراض سے شفا کے لیے قرآنی آیات یا منقول کلمات لکھ کر تعویذ بنانا جائز ہے۔ جہاں تک تعویذ پر اجرت لینے کا مسئلہ

ہے نہ مختلف روایات اور فقہائے کرام کے اقوال سے جائز معلوم ہوتا ہے۔ اس لیے ایسے تعویذ پر جس میں قرآنی آیات یا دیگر جائز کلمات لکھے گئے ہوں، باجرت لینا اور دینا مرفوض ہے۔ تاہم تعویذ فرشتی کو مستثنیٰ پیشہ ہونا مسلمان کو ذریعہ نہیں دیتا۔

والسبیل علی ذلک:

حَوِّزُوا الرِّقَةَ بِالْأَحْرَةِ، وَلَوْ بِالْفِرَّانِ كَمَا ذَكَرَهُ الطَّحَاوِيُّ، لِأَنَّهَا لَمْ تَكُنْ عِبَادَةً مُحْضَةً مِنْ

الندوي، (۱)

ترجمہ: فقہائے کرام نے تعویذ پر اجرت لینے کو جائز قرار دیا ہے، اگرچہ وہ قرآنی آیات پر مشتمل ہوں جیسا کہ امام طحاوی نے ذکر فرمایا ہے، کیونکہ یہ محض عبادت نہیں، بلکہ یہ طلاق و معالہ میں سے ہے۔



انسان پر جنات کا اثر ہونا

سوال نمبر (168):

ہمارے علاقے میں بعض لوگ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ انسان پر جنات اثر انداز نہیں ہوتے اور نہ انسان کو کسی طرح سے نقصان پہنچا سکتے ہیں۔ کیا ان کا یہ دعویٰ درست ہے؟

بیشواؤ جبرہ

الجواب: بالله التوفيق:

واضح رہے کہ جنات انسان پر مختلف طریقوں سے اثر انداز ہو سکتے ہیں جس کے نتیجے میں انسان پر مختلف کیفیات طاری ہوتی ہیں۔ قرآن کریم سے بھی اس کا ثبوت ملتا ہے۔ حافظ ابن قیمؒ نے لکھا ہے کہ اطہار اور فلاسفہ نے بھی اس بات کو تسلیم کیا ہے کہ بے ہوشی اور جنون کا سبب بعض اوقات شیاطین کا اثر ہوتا ہے۔ جو لوگ انکار کرتے ہیں، ان کے پاس بجز ظاہری استبعاد کے کوئی دلیل نہیں اور جنات کے اثر سے انکار کرنا تجربہ اور مشاہدہ کے خلاف ہے۔

والسبیل علی ذلک:

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسَالَ لَا يَقُولُونَ إِلَّا مَا يَنْصَرِفُ إِلَيْهِمْ يُتَعَبَّدُ الشَّيْطَانُ مِنَ النَّاسِ﴾ (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الاحارۃ، باب احارۃ الفاسدہ: ۷۸/۹

(۲) البقرة: ۲۷۵

زبرد: جو لوگ سوکھاتے ہیں وہ (قیامت میں) انھیں گے، تو اس شخص کی طرح انھیں گے جسے شیطان نے چھو کر پاگل بنا دیا ہو۔



ناخن میں دیکھ کر چور معلوم کرنا

سوال نمبر (169):

چوری کی واردات معلوم کرنے کے لیے آج کل لوگوں میں یہ طریقہ رائج ہے کہ نابالغ بچے پر کچھ خاص قسم کے عملیات کر کے اُسے اپنے ہاتھ کے انگوٹھے کے ناخن کو مسلسل دیکھنے کو کہا جاتا ہے اور اس ناخن میں چوری کی واردات کا تفصیلی منظر اس بچے کو دکھائی دیتا ہے اور وہ اس میں دیکھ کر پوری تفصیل بتا دیتا ہے۔ شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے؟

بینوا وبنو

الجواب و بالله التوفيق:

کسی شخص کا ذاتی تجربے، ستاروں یا علم نجوم کے ذریعہ غیب کی باتیں بتانا کہانت کہلاتی ہے۔ حضور ﷺ نے سختی کے ساتھ کابھوں کی باتیں سننے اور اس کی تصدیق کرنے سے منع فرمایا ہے۔ چور معلوم کرنے کا جو طریقہ سوال میں مذکور ہے اگر اس میں کوئی شرکیہ کلمات یا ایسے الفاظ استعمال کیے جاتے ہوں جن کا معنی معلوم نہ ہو تو ایسی صورت میں یہ عمل کرنا اور کروانا شرعاً جائز نہیں۔ اور اگر مذکورہ قسم کے الفاظ نہ ہوں اور اسے صرف بطور حیلہ و تدبیر استعمال کیا جائے، متعدد یہ ہو کہ جس کا نام نکلتا ہے اگر وہ واقعی چور ہو تو ذکر کر مال واپس کر دے گا، تو تدبیر کی حیثیت سے اسے اختیار کرنے کی گنجائش ہے لیکن چونکہ یہ کوئی شرعی حجت نہیں اس لیے اس پر یقین رکھنا اور جس کا نام نکلے اُس کو خواہ مخواہ متہم کرنا، اور اس کے ساتھ چور جیسا معاملہ کرنا شرعاً ہرگز جائز نہیں، جب تک وہ خود اقرار نہ کرے یا اُس کے خلاف معتبر گواہ پیش نہ ہوں۔

والله اعلم بالصواب:

عن صفية عن بعض أزواج النبي ﷺ قال: من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة

أربعين ليلة. (۲)

ترجمہ: حضرت مفتیؒ فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص کا ہن یا کسی نجوی کے پاس جائے اور اس سے کچھ پوچھے (یعنی غیب کی باتیں دریافت کرے) تو اس کے چالیس دنوں کی نمازیں قبول نہیں کی جاتیں۔“



عملیات کے ذریعے مرض معلوم کرنا

سوال نمبر (170):

ایک عامل علم الاعداد (جو ابجد کے حساب کا ایک علم ہے) کے ذریعے مریض کی حالت معلوم کرتا ہے کہ کیا کسی نے اس پر جادو کیا ہے یا کوئی جسمانی بیماری ہے یا اس پر جنات کا اثر ہے، اسی طرح بعض عاملین مریض کی قیص کو تاپ کر اس سے سحر یا مرض یا جنات کا اثر معلوم کرتے ہیں، شریعت میں مذکورہ عملیات کی کیا حیثیت ہے؟

بیشواؤ جردا

الجواب و باللہ التوفیق:

جس طرح بیماری سے نجات پانے کے لیے دوا کا سہارا لیا جاتا ہے، اس طرح بعض مواقع پر جھاڑ پھونک یعنی عملیات سے بھی مریض کو اچھا خاصہ فائدہ ہو جاتا ہے۔ اس لیے عملیات کے ذریعے علاج کرنے اور مرض معلوم کرنے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، لیکن ایسے عملیات جن میں شیاطین و جنات سے مدد طلب کی جائے اور ان کو موثر حقیقی مانا جائے یا ایسے عملیات جن کا معنی معلوم نہ ہو تو ان سے مریض کی تشخیص یا علاج دونوں جائز نہیں۔ آج کل عام طور پر ان کاموں میں جعل سازی اور دھوکہ بازی کا بازار گرم ہے، اس لیے ان عاملوں کی باتوں پر یقین رکھنا جائز نہیں، تاہم اگر کوئی دیندار، شریعت کا پابند عامل اپنے تجربے یا اوراد کے ذریعے جنات یا سحر کا اثر معلوم کرنے والا ہو اور کسی غیر شرعی طریقہ کار یا الفاظ کو استعمال نہ کرتا ہو تو اس سے تشخیص یا علاج جائز ہے۔ بعض جاہل خلاف شرع کام کرواتے ہیں، جیسے فال نکلوانا، ہاتھ دکھانا وغیرہ حتیٰ کہ بعض غیر مسلموں کا سہارا بھی لیتے ہیں لہذا ایسے لوگوں سے عملیات کر دانا ناجائز اور حرام ہے۔ نیز عملیات کے ذریعے چوری وغیرہ معلوم کرنا جائز نہیں اور اس کے لیے کاہنوں اور نجویوں کا سہارا لینا یا ان کی باتوں پر یقین کرنا بھی حرام ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابی ہریرۃؓ أن رسول اللہ ﷺ قال: من أتى كاهناً، قال موسى في حديثه فصدقه بما يقول

تین سورتیں پڑھتے اور پھر اپنے بدن پر پھونک مارتے، جب (مرض الوفا میں) آپ کی تکلیف سخت ہوئی تو پھر میں ان پر پڑھتی اور آپ ﷺ کے ہاتھ (آپ کے بدن پر) پھیرتی، کیونکہ (اپنے ہاتھوں کی نسبت) آپ ﷺ کے ہاتھوں سے برکت کی امید زیادہ تھی۔

عن یزید بن ابی عبید، قال: رأیت أثر ضربة فی ساق سلمة، فقلت: یا ابا مسلم ما هذه الضربة؟ قال: هذه ضربة أصابتنی يوم خیبر، فقال الناس: أصیب سلمة، فأیت النبی ﷺ، فنفت فی ثلاث نفثات، فما اشتکتها حتی الساعة. (۱)

ترجمہ: حضرت یزید بن ابی عبید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سلمہ بن الاکوع کی پنڈلی میں تلوار کی ضرب کا نشان دیکھا تو ان سے میں نے دریافت کیا کہ یہ کس چیز کا نشان ہے؟ فرمانے لگے: یہ غزوہ خیبر میں تلوار کی ضرب مجھے لگی تھی۔ اس وقت لوگوں نے کہا سلمہ زخمی ہو گیا۔ میں حضور ﷺ کی خدمت میں آیا۔ آپ ﷺ نے تین مرتبہ اس پر دم فرمایا تو میری تکلیف ایسی ختم ہوئی کہ آج تک پھر کبھی شکایت نہیں ہوئی۔



کلیجہ اور تلی کے خون پر تعویذ لکھنا

سوال نمبر (172):

بعض لوگ چانور کی بکچی اور تلی کے خون کو تعویذ لکھنے میں استعمال کرتے ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

بینوا تو صروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حدیث سے کلیجہ اور تلی کا پاک ہونا ثابت ہے، اور جب یہ دونوں پاک ہیں تو ان کا خون بھی پاک ہے بشرطیکہ دم مسخوح (بہتا ہوا خون) نہ ہو لہذا ان کے خون سے اس پر تعویذ لکھنا جائز ہے۔

والدلیل و علی ذلک:

عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: أحلت لنا میتان و دمان، فأما

لمیتان، فالبحوت والحراد، وأما الدمان فالكبد والطحال. (۱)

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہمارے لیے دو مردار اور دو قسم کے خون حلال کر دیے گئے ہیں۔ پس وہ دو مردار مچھلی اور ٹنڈی ہیں اور دو خون جگر اور تکی ہیں۔



مبہم الفاظ کے ساتھ دم کرنا

سوال نمبر (173):

درج ذیل الفاظ پڑھ کر دم کرنا یا تعویذ میں لکھنا شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟

”زہر کشتہ، زہر کشتہ، زہر کشتہ بحکم حضرت عمر صاحب کشتہ بحکم حضرت علی صاحب کشتہ خرنده پرندہ کشتہ تیغ شیر خدا کشتہ بزور خدا کشتہ با جاہ خیر استاد۔“

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآنی آیات اور ادعیہ ماثورہ یا ایسے کلمات جن سے کوئی کفر و شرک لازم نہ آتا ہو، ان سے دم کرنا اور تعویذ میں لکھنا جائز ہے، تاہم شرکیہ کلمات والے تعویذ کا استعمال مطلقاً ممنوع ہے، بلکہ فقہائے کرام نے ایسے دم و تعویذات سے بھی منع فرمایا ہے، جن کا معنی معلوم نہ ہو۔

صورتِ مسئلہ میں مذکورہ کلمات میں ایک تو الفاظ شرکیہ کا شبہ ہے اور ساتھ ساتھ معنی مبہم ہے، اس لیے ان جیسے کلمات کے ذریعے دم و تعویذ کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

قالوا: وإنما تکره العزوة إذا كانت بغير لسان العرب، ولا يدري ما هو، ولعله يدخله سحر أو

کفر أو غیر ذلك، أما ما كان من القرآن، أو شیء من الدعوات فلا بأس به. (۲)

(۱) متن ابن ماجہ، أبواب الأطعمة، باب الکبد والطحال: ص ۲۳۸

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظروا لا باحة، فصل فی اللبس: ۲۳/۹

ترجمہ:

نقہائے کرام فرماتے ہیں کہ تعویذ لکھنا اس وقت منع ہے، جبکہ وہ غیر عربی زبان میں ہو اور اس کی حقیقت معلوم نہ ہو، چاہے وہ جادو یا کفریہ کلمات وغیرہ پر مشتمل ہو اور جو تعویذ قرآنی آیات یا منقول دعاؤں پر مشتمل ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔



سحر کا علاج سحر سے کرنا

سوال نمبر (174):

ایک شخص پر جادو ہوا ہے۔ اس نے قرآنی علاج بہت کیا لیکن اس پر ایسا سحر کیا گیا ہے کہ بغیر سحر کے وہ ختم ہوتا نہیں۔ کیا ایسی صورت میں سحر کا علاج سحر سے جائز ہے؟ نیز یہ کہ ہمارا عقیدہ درست ہے کہ قرآن مجید سے اعلیٰ علاج اور کوئی نہیں، لیکن ہم لوگوں کا تقویٰ اس درجہ کا نہیں کہ اس سے علاج ہو جائے۔

بینوا انوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

نصوص قطعیہ سے یہ بات ثابت ہے کہ سحر کا سیکھنا اور سکھانا دونوں حرام ہیں۔ تاہم کسی ساحر سے سحر کا علاج کرانے میں درج ذیل شرائط کے ساتھ گنجائش معلوم ہوتی ہے:

۱..... کسی غیر مسلم ساحر سے علاج کرے، کیونکہ مسلمان کو کسی حال میں بھی سحر کرنے کی اجازت نہیں۔

۲..... جب مریض باشرع عاملوں اور صالحین علماء کے علاج و عملیات وغیرہ سے بالکل مایوس ہو چکا ہو اور یہ حضرات اُسے مشورہ دیں کہ آپ کا علاج ساحر کے ذریعہ سے ہو سکتا ہے۔ اس ضرورت شدیدہ کے باوجود ایسا علاج مکروہ ہے، اس سے بچنا چاہیے۔ علامہ ابن کثیرؒ نے ساحر سے علاج کو جائز کہنے کے باوجود آخر میں یہ مشورہ دیا ہے کہ معوذتین سے اس کا علاج کیا جائے، اگر خود معوذتین پڑھنے سے فرق نہیں پڑتا تو کسی متقی عالم سے یہ عمل کروالیں، ان شاء اللہ فائدہ ہوگا۔

والذیل علی ذلک:

وہل یسأل الساحر حلّ السحر؟ فأجاز معبد بن المسیب فیما نقلہ عنہ البخاری، وقال

عامر الشعبي: لا بأس بالنشرة، وكره ذلك الحسن البصري، وفي الصحيح عن عائشة: أنها قالت:

یا رسول اللہ ہلا تنسرت، فقال: أما اللہ فقد شغاني، وخشيت أن أفتح على الناس شرًا (قلت): أنفع ما يستعمل لإذهاب السحر ما أنزل اللہ علی رسولہ فی إذهاب ذلك، وهما المعوذتان، (۱) ترجمہ:

کیا جادوگر سے سحر اتروانے کے بارے میں پوچھا جاسکتا ہے؟ سعید بن المسیبؒ نے اس کی اجازت دی ہے جیسا کہ صحیح بخاری شریف میں ان سے نقل کیا ہے۔ عامر شیبیؒ کہتے ہیں: اس میں کوئی حرج نہیں، البتہ حسن بصریؒ اسے مکروہ مانتے ہیں اور صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ: آپؐ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ منتر کیوں نہیں پھونکواتے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ: پس اللہ تعالیٰ مجھے شفا دے مگر اور میں اس سے ڈرتا ہوں کہ لوگوں پر شر کا دروازہ کھولو۔ (ابن کثیر کہتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ جادو کو دور کرنے کے لیے اور اس کے اثر کو زائل کرنے کے لیے سب سے اعلیٰ چیز وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ پر سحر کے دور کرنے کے لیے نازل فرمایا تھا۔ جو کہ معوذتین یعنی: ﴿قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ اور ﴿قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ کی سورتیں ہیں۔



نظر بد سے بچنے کے لیے مختلف تدابیر اختیار کرنا

سوال نمبر (175):

عام طور پر لوگ گھروں کی دیواروں پر کسی جانور کا سینگ یا گوبر یا کالا جھنڈا وغیرہ لٹکا دیتے ہیں، تاکہ نظر بد سے محفوظ رہیں۔ شریعت کی رو سے اس عمل کی حقیقت کیا ہے؟

بیٹو! انو جرو!

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے کھیت، باغ یا مکان وغیرہ کو نظر بد سے بچانے کے لیے کوئی ایسی تدبیر اختیار کرنا، جس سے دیکھنے والے کی توجہ میں خلل واقع ہو جائے اور وہ چیز نظر بد سے بچ جائے، جائز ہے، بشرط یہ کہ ان تدابیر کے مؤثر حقیقی ہونے کا عقیدہ نہ ہو۔ پس نظر بد سے بچنے کے لیے گھروں کے اوپر سینگ، گوبر، کالا جھنڈا یا کوئی اور چیز لگانا، تاکہ دیکھنے والے کی نظر دوسری طرف ہٹ جائے، جائز ہے، البتہ اس کو دفع مغفرت میں مؤثر حقیقی جاننا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لاباس بوضع الحمام فی الزروع والمبیطحة، ولدفع ضرر العين عرف ذلك بالافار. (۱)
ترجمہ: کھیتوں اور خربوزوں کی باڑ میں کھوپڑیاں رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ نظر بد سے بچنے کے لیے ایسا کرنا آچار سے معلوم ہوا ہے۔



شیعہ عامل سے عمل کرانا

سوال (176):

ایک بیماری کے علاج کے لیے ہم نے ایک عالم فاضل عامل سے رجوع کیا۔ اس نے اپنا عمل کرانے کے بعد کہا کہ میرے پاس جنات کا توڑ نہیں ہے، لہذا آپ اس کا توڑ کرنے کے لیے کوئی کامل عامل دیکھ لیں۔ پھر میرے بھائی نے ایک شیعہ عامل سے رابطہ کیا، جس نے جنات ختم کرنے کا دعویٰ کیا۔ کیا علاج معالجہ اور جنات کا توڑ کرنے کے لیے شیعہ عامل کے پاس مریضوں کو لے جایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

بیٹو اتوجہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآنی کلمات اور دیگر وظائف ایک خاص اثر رکھتے ہیں اور مختلف بیماریوں کا علاج ان سے کیا جاسکتا ہے، اس لیے امراض کے علاج اور شرور کے دفعیہ کے لیے قرآنی کلمات پڑھنا اور ان کے ذریعے عمل کرنا جائز ہے۔ تاہم اگر کوئی عامل کفریہ عقائد رکھتا ہو اور اس کے بارے میں یقین ہو کہ اس کے الفاظ شریک ہیں یا اس کے عمل سے ناجائز امور کا ارتکاب لازم آتا ہو تو ایسے شخص سے عمل کرنا جائز نہیں۔ البتہ اگر وہ اس عمل میں کوئی ناجائز اور غیر مشروع امور سے استفادہ نہ کرتا ہو اور قرآنی آیات یا اسمائے حسنی سے عمل کرتا ہو تو پھر ایسے عامل سے عمل کروانا جائز ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإنما تکره العوذۃ إذا كانت بغير لسان العرب ولا بدوی ماہو، ولعلہ یدخلہ صحرأو کفرأو غیر

ذلك، وأما ما كان من القرآن أو شيء من الدعوات فلا بأس به. (۱)

ترجمہ: اور وہ تعویذ جو عربی زبان میں نہ ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس میں کیا لکھا ہے اور شاید اس میں سحر یا کفر یا اس کے علاوہ کوئی شرکیہ الفاظ کا سہارا لیا گیا ہو، تو یہ مکروہ ہے۔ اس کے علاوہ قرآنی کلمات اور دعاؤں پر اگر مشتمل ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔



غیر مسلم پر قرآنی آیات دم کرنا

سوال نمبر (177):

غیر مسلم بیمار شخص پر قرآنی آیات دم کرنا کیسا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے علاج کے طور پر قرآنی آیات پڑھ کر دم کرنا جائز ہے، لہذا علاج کے طور پر مسلمان اور کافروں پر قرآنی آیات کے ذریعے دم کیا جاسکتا ہے، جیسا کہ سفر کے موقع پر ایک صحابی نے عرب قبیلے کے سردار پر سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کیا تھا، حالانکہ وہ سردار اس وقت مؤمن نہیں تھا۔

والدلیل علی ذلك:

عن أبي سعيد الخدري قال: نزلنا منزلا فأتينا امرأة فقالت: إن سيد الحي سليم لدغ، فهل فيكم من راق؟ فقام معها رجل من أمانتنا فحضره فراقه، فأتته الكتاب فبرأ، فأعطوه غنما وسقونا لبنا فقلنا: أكنت تحسن رقية؟ فقال: ما رقيته إلا بفاتحة الكتاب..... (۲)

ترجمہ:

حضرت ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک جگہ پڑاؤ ڈالا۔ ایک عورت آئی اور کہنے لگی کہ ہمارے قبیلے کے سردار کو (کسی زہریلا جانور نے) کاٹا ہے۔ کیا تم میں سے کوئی شخص دم کرنے والا ہے؟ پس ہم میں سے ایک شخص اس کے

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب المعطر والاباحۃ: ۵۲۳/۹، مکتبۃ امدادہ ملتان

(۲) الصحیح لمسلم، کتاب السلام، باب حوازل اہل الحجرۃ علی الرقیۃ: ۲۲۴/۲

ساتھ کھڑا ہو کر چلا، جس کے متعلق ہم کو یہ گمان نہیں تھا کہ وہ اچھی طرح دم کرنا جانتا ہے۔ اس نے سورۃ فاتحہ پڑھ کر اس پر دم کیا، جس سے وہ تندرست ہو گیا۔ انہوں نے اس کو بکری دی اور ہم سب کو دودھ پلایا۔ ہم نے پوچھا کہ واقعی تم کو دم کرنا آتا تھا تو اس نے کہا کہ میں نے تو بس سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کیا ہے۔



شفا کی نیت سے قبر پر ہاتھ پھیرنا

سوال نمبر (178):

ہمارے علاقے میں بعض لوگ قبرستان جا کر وہاں قبروں پر ہاتھ پھیرتے ہیں۔ پھر ہاتھ بدن پر ملتے ہیں اور اس سے شفا کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ نیز قبروں کے نزدیک جو پتھر اور درخت ہوتے ہیں، وہ بھی اس نیت سے استعمال کرتے ہیں۔ ان لوگوں کے یہ افعال شریعت کے موافق ہیں یا نہیں؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

ایک مسلمان کے لیے یہ عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ ہر چیز میں سورۃ حقیقی اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ وہ جسے چاہے صحت دیتا ہے اور جس کو چاہے بیمار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے بارے میں صحت و مرض کا عقیدہ رکھنا جائز نہیں۔ صورتِ مسئلہ میں قبروں پر ہاتھ مل کر بدن پر پھیرنا یا قبروں کے نزدیک پتھروں اور درختوں کے ساتھ بدن ملنا جب اس عقیدہ سے ہو کہ اس سے ہمیں شفا حاصل ہوگی یا کوئی اور مراد پوری ہوگی، ناجائز اور حرام ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولا یمسح القبر ولا یقبله ولا یمسہ فإن ذلك من عادة النصارى. (۱)

ترجمہ:

قبر کو نہ ہاتھ سے مس کرے اور نہ اس کو چومے اور نہ منہ لگائے۔ کیونکہ یہ نصاریٰ کی عادت ہے۔



فصل فی الاذکار الواردة

(اذکار منقولہ کا بیان)

فجر کی نماز سے پہلے سورۃ یسین پڑھنا

سوال نمبر (179):

نماز فجر باجماعت پڑھنے سے پہلے سورۃ یسین پڑھنے والا حدیث شریف کی مذکورہ فضیلت میں شامل ہے یا نہیں کہ ”جو شخص سورۃ یسین کو شروع دن میں پڑھ لے، اس کے تمام دن کے حوائج پورے ہو جاتے ہیں“۔ نیز شریعت میں دن کا آغاز کس وقت ہوتا ہے؟

بیشوا خزمری

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے دن صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور فجر کا وقت صبح صادق سے لے کر طلوع شمس تک ہوتا ہے۔ مذکورہ حدیث شریف میں سورۃ یسین کی فضیلت ہر اس شخص کے متعلق ہے جو دن کے شروع میں سورۃ یسین پڑھے، خواہ نماز فجر سے پہلے پڑھ لے یا بعد میں۔ تاہم اس فضیلت کو حاصل کرنے کے لیے نماز فجر کے وقت کے اندر اندر پڑھنا اس حدیث شریف کی رو سے زیادہ مناسب ہے، جس میں ”حين یصبح“ کے الفاظ آئے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن عطاء بن ابی رباح قال: بلغنی ان رسول اللہ ﷺ قال: من قرأ سورة یس فی صدر

النهار، قضیت حوائجه، (۱)

ترجمہ:

حضرت عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ مجھے حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد پہنچا ہے کہ جو شخص سورۃ یسین کو شروع دن میں پڑھے اس کے تمام دن کی حاجتیں پوری ہو جائیں گی۔



اجتماعی طور پر روزانہ صبح "سورۃ یٰسین" کی تلاوت

سوال نمبر (180):

ہمارے مدرسہ میں روزانہ نماز فجر کے بعد طلباء کرام سورۃ یٰسین پڑھتے ہیں۔ آخر میں پوری امت مسلمہ اور مدرسہ کی ضروریات کے لیے دعا کی جاتی ہے، لیکن بعض حضرات اس طریقہ سے پڑھنے کو التزام قرار دیتے ہیں اور کسی عمل میں وقت کا التزام کرنا شرعی نقطہ نظر سے محل اعتراض ہے تو ان حضرات کا کہنا دلائل کی روشنی میں کہاں تک صحیح ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی مستحب امر پر مداومت قبیح نہیں ہے، البتہ فقہائے کرام نے ایسی مداومت کو مکروہ لکھا ہے، جس میں نہ کرنے والوں کو موجب لعن طعن سمجھا جائے اور ان کی تحقیر و تذلیل کی جائے، لہذا روزانہ نماز فجر کے بعد سورۃ یٰسین پڑھنا باعث اجر و ثواب اور موجب برکت ہے۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: "جو شخص سورۃ یٰسین کو شروع دن میں پڑھے اس کے تمام دن کی حاجتیں پوری ہو جائیں گی"۔ اسی طرح اجتماعی طور پر آخر میں دعا بھی ممنوع نہیں۔ البتہ اس بات کا خیال رہے کہ اس طریقہ سے نہ پڑھنے والوں یا دعا میں شریک نہ ہونے والوں پر لعن طعن نہ ہو۔ یوں مداومت کرنے میں کوئی قباحیت نہیں، چونکہ مدرسہ میں طلبہ کا اٹھنا بیٹھنا، کھانا پینا اور پڑھنا سب اجتماعی ہوتا ہے، اسی طرح اگر سورۃ یٰسین پڑھنے میں طلبہ کی جماعت کا اہتمام کیا جائے اور مستقل عبادت کی نیت نہ ہو تو یہ بدعت کے زمرہ میں داخل نہیں ہوتا۔

والدلیل علی ذلك:

عن عطاء بن ابی رباح قال: بلغنی ان رسول اللہ ﷺ قال: من قرأ سورة یس فی صدر النهار،

فضیت حوالہ (۱)

ترجمہ: حضرت عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ مجھے حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد پہنچا ہے کہ جو شخص سورۃ یٰسین کو دن کے شروع میں پڑھے اس کے تمام دن کی حاجتیں پوری ہو جائیں گی۔



تسمیہ کی بجائے ۷۸۶ لکھنا

سوال نمبر (181):

آج کل اکثر لوگ خط لکھتے وقت تسمیہ یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم کی جگہ صرف ۷۸۶ لکھتے ہیں۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ کیا اس سے بسم اللہ کا ثواب ملتا ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں ہر عمل کو قرآن و سنت کے اصولوں کے مطابق پورا کرنے پر ثواب مرتب ہوتا ہے اور یہی چیز انسان کے اعمال میں ترقی کا پیش خیمہ ثابت ہوتی ہے، اسی بنا پر فقہائے کرام نے قرآن کریم کی کسی آیت یا اس کے تراجم کو حروف ابجد میں لکھنے پر ثواب کے مرتب نہ ہونے پر فتویٰ دیا ہے، کیونکہ قرآن کریم نظم (لفظ) و معنی کے مجموعے کا نام ہے۔ صرف نظم یعنی الفاظ یا صرف معنی پر قرآن کا اطلاق نہیں ہوتا۔

لہذا قرآن پاک کی کسی آیت کو حروف ابجد میں لکھنے یا بسم اللہ الرحمن الرحیم کو ۷۸۶ کے اعداد میں لکھنے پر ثواب نہیں ملے گا اور نہ سنت ادا ہوگی، تاہم بے حرمتی سے بچنے کے لیے تسمیہ کی بجائے ۷۸۶ کا عدد تسمیہ کی نشانی کے طور پر لکھنے میں رخصت ہے۔

والدلیل علی ذلک:

إن القرآن اسم للنظم والمعنى جميعاً..... لأنه اسم للنظم فقط، كما ينبغي عنه تعريفه

بالإنزال، والكتابة، والنقل لأنه اسم للمعنى فقط. (۱)

من:

قرآن کریم نظم (الفاظ) اور معنی دونوں کے مجموعے کا نام ہے..... نہ فقط نظم (الفاظ) کا نام ہے جیسا کہ کتابت، انزال اور نقل کے الفاظ سے تعریف کرنے سے ظاہر ہوتا ہے اور نہ (قرآن) صرف معنی کا نام ہے۔



درود شریف کے الفاظ کی تحقیق

سوال نمبر (182):

کیا نبی کریم ﷺ سے منقول الفاظ کے علاوہ دوسرے الفاظ کے ساتھ درود شریف پڑھنا جائز ہے؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجنا ایک مبارک عمل اور بہترین عبادت ہے۔ آپ ﷺ سے احادیث میں درود کے مختلف الفاظ منقول ہیں، انہی منقولہ الفاظ سے درود بھیجنا افضل ہے۔ تاہم وہی الفاظ ضروری نہیں۔ لہذا ان کے علاوہ دیگر الفاظ کے ساتھ درود شریف پڑھنے سے بھی درود کا ثواب ملتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وأفضل کیفیات فی الصلوۃ علیہ ﷺ ما علمہ رسول اللہ ﷺ لأصحابہ بعد سؤالہم إیاءہ ونقل عن جمع من الصحابة، ومن بعدهم أن کیفیة الصلوۃ علیہ ﷺ لا یوقف فیہا مع النصوص. (۱)

ترجمہ:

حضور اکرم ﷺ پر درود بھیجنے میں افضل کیفیات وہ ہیں، جو خود رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو ان کے پوچھنے پر تعلیم فرمائی ہیں۔۔۔۔۔ حضرات صحابہ کرام اور تابعین کی ایک جماعت سے نقل کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ پر درود بھیجنے میں الفاظ منصوصہ پر توقف لازم نہیں۔



شش کلمات کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (183):

شش کلمات کا پڑھنا واجب ہے یا سنت؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شش کلمات میں بعض کلمات صراحتاً احادیث مبارکہ سے ثابت ہیں اور بعض کے ہم معنی الفاظ احادیث میں مذکور ہیں۔ اسی طرح کلمہ رد کفر میں مذکور گناہوں سے از روئے شریعت اجتناب ضروری ہے، لیکن کسی حدیث کی کتاب میں ان کا ذکر یکجا طور پر نہیں ملتا، تاہم معنی درست ہونے کی وجہ سے ان کلمات کے پڑھنے میں کوئی قباحت نہیں، بلکہ موجب اجر و ثواب ہے۔ ان میں سے کلمہ طیبہ اور کلمہ شہادت چونکہ اپنے عقائد کا اجمالی اعلان ہے، اس لیے ہر مسلمان کو یاد ہونا چاہیے، باقی کلمات ایسے الفاظ اور جملوں کے مجموعے ہیں جو مختلف روایات میں پائے جاتے ہیں، چونکہ ان کلمات میں اللہ تعالیٰ کی عظمت و وحدانیت اور اپنی عہدیت اور عجز و احتیاج کا اعتراف ہے، اس لیے ان کا حفظ کرنا باعث سعادت ہے۔ تاہم چونکہ اس کو یاد کرنے کا کوئی مستقل حکم وارد نہیں اس لیے اگر کسی کو یاد نہ ہوں تو اس کو ملامت کرنا یا اس پر طعن و تشنیع درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

لما خلق اللہ عز وجل جنة عدن، وهي أول ما خلق الله قال لها: تكلمي قالت: لا اله الا الله محمد رسول الله قد افلح المومنون، قد افلح من دخل في وشقي من دخل النار. (۱)
ترجمہ: جب اللہ تعالیٰ نے جنت عدن کو پیدا کیا اور اس کو اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے پیدا کیا تو اسے فرمایا کہ بات کرو وہ کہنے لگی ”لا اله الا الله محمد رسول الله“ تحقیق کے ساتھ مؤمنین کا میاب ہوئے، تحقیق کے ساتھ وہ کا میاب ہوا جو مجھ میں داخل ہوا اور بد بخت ہوا جو آگ میں داخل ہوا۔

عن عبد الله بن أبي أوفى قال: أتى رجل النبي ﷺ، فذكر أنه لا يستطيع أن يأخذ من القرآن، وسأله شيئاً يحزى من القرآن، فقال له: قل سبحان الله، والحمد لله، ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله. (۲)

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ وہ قرآن میں سے کچھ یاد کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اور آپ سے ایسی چیز کا سوال کیا جو قرآن کریم کے بدلے کافی ہو، آپ ﷺ نے اس کو فرمایا کہ: سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله پڑھا کرو۔

(۱) الہندی علاء الدین، کنز العمال فی الأقوال والأفعال، فضل الشہادین: ۵۵/۱، مکتبہ ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان

(۲) المعصنف لابن ابی شیبہ، کتاب الدعاء، فی ثواب التسمیح: ۲۲۲/۱۵، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی

عن سالم بن عبد اللہ بن عمر عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ قال : من قال في السوق : "لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير" كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحامنه ألف ألف سيئة، وبنى له بيتا في الجنة. (۱)

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ بن عمر اپنے باپ سے اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے بازار میں "لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير" پڑھا اللہ تعالیٰ اس کے اعمال نامے میں دس لاکھ نیکیاں لکھ دیتے ہیں اور اس کے اعمال نامے سے دس لاکھ برائیاں مٹا دیتے ہیں اور اس کے لیے جنت میں ایک محل (گھر) بنا دیتے ہیں۔



ذکر بالجہر کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (184):

صبح و شام اور نماز جمعہ کے بعد لاؤڈ سپیکر پر ذکر بالجہر جائز ہے یا نہیں؟

بیتنا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

سری طور پر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا زیادہ پسندیدہ اور محبوب ہے۔ اس میں اگر ایک طرف خشوع زیادہ پایا جاتا ہے تو دوسری طرف ریاکاری سے بھی حفاظت ہوتی ہے۔ تاہم چونکہ بعض اذکار جیسے اذان، تبلیہ اور تکبیرات عیدین و تکبیرات تشریق میں شارع کی طرف سے جہر کا حکم ہے، اس لیے ان میں جہر واجب ہے۔ اور اسی کی بنا پر اگر کوئی شخص کسی حکمت کی خاطر مثلاً دل کی غفلت کو دور کرنے یا اپنے خیالات کو اللہ تعالیٰ کی یاد میں مجتمع کرنے کے لیے جہر اذکر کرتا ہو تو درج ذیل امور کی رعایت رکھتے ہوئے جائز رہے گا:

(۱) ریا اور ریا کا خوف نہ ہو۔

(۲) کسی کی ایذا رسانی کا سبب نہ ہو۔

(۳) نمازی یا کسی دوسرے عمل میں مصروف شخص کی تشویش کا باعث نہ ہو۔

(۴) جہر مفرط یعنی بہت زیادہ چیخ و پکار نہ ہو، بلکہ جہر متوسط ہو کہ ذکر کرتے ہوئے آواز صرف آس پاس کے لوگ سن سکیں۔

ان شرائط سے معلوم ہوا کہ لاؤڈ پیکیں پر مروجہ جہری ذکر کرنا جائز نہیں۔ دوسرے مفاسد کے علاوہ مسجد کے لاؤڈ پیکیں کی غیر ضروری استعمال اور اہل محلہ کو بے جا ایذا رسانی کا ذریعہ ہے اس لیے اس سے احتراز کرنا چاہیے۔
والدلیل علی ذلك:

﴿واذ کسر ربک فی نفسک تضرعا وخیفۃ و دون الجہر من الغول﴾ والمراد بالجہر رفع الصوت المفرط وبما دونہ نوع آخر من الجہر۔ قال ابن عباس: وهو أن یسمع نفسه، وقال الإمام أن یقع الذکر متوسطاً بین الجہر والمخافۃ۔ (۱)

ترجمہ: ”اور یاد کرتا رہ اپنے رب کو اپنے دل میں گڑ گڑاتا ہوا اور ڈرتا ہوا اور ایسی آواز سے جو پکار کر بولنے سے کم ہو“ جہر سے بہت زیادہ چیخ و پکار مراد نہیں ہے اور اس سے کم جہر کی ایک دوسری قسم ہے۔ عبد اللہ بن عباسؓ نے فرمایا: کہ جہر وہ ذکر ہے، جس کو وہ خود سنے اور امام نے فرمایا کہ یہاں ذکر بلند اور پست آواز کے درمیان کرنا مراد ہے۔

﴿ادْعُوا رَبُّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ اعلم أن الذکر مطلقاً عبادة سواء كان جہراً إذا لم یخالطه الریاء أو سرا..... ثم أجمع العلماء علی أن الذکر سرا هو الأفضل، والجہر بالذکر بدعة إلا فی مواضع مخصوصة مست الحاجة فیها إلى الجہر به كالأذان، والإقامة، وتکبیرات التشریق، وتکبیرات الانتقال فی الصلوة للإمام، والتسبیح للمقتدی بإذناہ نائبة، والتلبیة فی الحج ونحوها۔ (۲)

ترجمہ: ”اور پکارو اپنے رب کو گڑ گڑا کر اور چپکے چپکے“ ذکر خواہ سری ہو یا جہری، اگر ریا کاری کی اس میں آمیزش نہ ہو تو عبادت ہے..... پھر علما کا اس پر اجماع ہے کہ سری ذکر افضل ہے اور جہری ذکر بدعت ہے، البتہ چند مقامات اس سے مستثنیٰ ہیں جن میں جہری ذکر کی ضرورت ہے، جیسے اذان، اقامت، تکبیرات تشریق، امام کے لیے نماز میں تکبیرات انتقال، نماز کے اندر اگر کوئی حادثہ ہو جائے تو مقتدی کا ”سبحان اللہ“ کہنا، حج میں لبیک کہنا وغیرہ۔



(۱) علامہ آلوسی، محدود، روح المعانی: ۱۵۱/۹

(۲) المظہری، فاضل محمد ثناء اللہ ہانی ہنی، تفسیر المظہری: ۳۶۱/۲، مکتبہ رشیدیہ کونئہ پاکستان

گاہک کی توجہ حاصل کرنے کے لیے ذکر و تسبیح کرنا

سوال نمبر (185):

بعض لوگ بازار میں اشیا کی خرید و فروخت کے دوران گاہکوں کو اپنی طرف راغب کرنے کے لیے تیز آواز سے اللہ تعالیٰ کے ذکر و تسبیح میں مشغول رہتے ہیں، اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

بینو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور رسول اکرم ﷺ پر درود شریف بھیجنا موجب اجر و ثواب ہے لیکن اگر کوئی شخص اس کو محض دنیاوی امور میں فائدے کے حصول کے لیے بطور آل استعمال کرے تو یہ شرعاً ناپسندیدہ عمل ہے۔ صورتِ مسئلہ میں اگر کوئی شخص گاہک کو اپنی طرف متوجہ کرنے کے لیے تیز آواز سے ذکر و تسبیح کرتا ہو تو یہ عمل شرعاً مکروہ ہے لہذا اس سے احتراز کرنا ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

من جاء إلى تاجر يشتري منه ثوباً فلما فتح التاجر الثوب سبح الله تعالى، وصلى على النبي ﷺ أراد به إعلام المشتري جودة ثوبه، فذلك مكروه. (۱)
ترجمہ:

ایک شخص کسی تاجر کے پاس آیا تاکہ اس سے کپڑا خریدے۔ تاجر نے جب کپڑا کھولا تو اس نے "سبحان اللہ" کہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا جس سے خریدار کے لیے اپنے کپڑے کی عمدگی بتانے کا ارادہ کیا تو یہ مکروہ ہے۔



تسبیحات ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

سوال نمبر (186):

ہمارے شہر میں ایک مولانا صاحب نے تسبیحات کی تعداد کے متعلق بیان کرتے ہوئے کہا کہ حضرت

ابو ہریرہؓ روزانہ بارہ ہزار (۱۲۰۰۰) تسبیحات پڑھا کرتے تھے۔ اگر یہ بات ثابت ہو تو حوالہ بھی ذکر فرمائیں؟

ببینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

صحابہ کرامؓ شب و روز اللہ تعالیٰ کے دین کی محنت میں مصروف رہتے تھے۔ اگر ایک طرف باتا عدگی سے حضور ﷺ کی مجلس میں شرکت کرتے تو دوسری طرف اپنے تزکیہ نفس کے لیے زیادہ سے زیادہ اعمال اور وظائف بھی کیا کرتے تھے۔ ان مبارک ہستیوں میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی ہیں جو روزانہ بارہ ہزار (۱۲۰۰۰) تسبیحات پڑھا کرتے تھے۔ مصنف ابن ابی شیبہ اور السنن الکبریٰ للبیہقی میں اس کا تذکرہ موجود ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن عكرمة عن أبي هريرة قال: إنني لأصبح كل يوم اثنتي عشرة مرة ألف تسمية فذكر.

دینی (۱)

ترجمہ: عکرمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؓ نے فرمایا: میں روزانہ اپنی دیت کی مقدار میں بارہ ہزار (۱۲۰۰۰) تسبیحات پڑھتا ہوں۔



چور کے خلاف ختم قرآن اور بددعا کرنا

سوال نمبر (187):

ایک آدمی سے کوئی چیز چوری ہوئی اور چور معلوم ہے، لیکن اعلیٰ خاندان کی وجہ سے وہ اس کو کچھ کہہ نہیں سکتا، اب مالک چور کے خلاف ختم قرآن اور بددعا کرتا ہے۔ کیا یہ عمل شرعاً جائز ہے؟

ببینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اسلام میں ان مسلمانوں کے عیوب کی پردہ پوشی مستحب ہے، جن کی ظاہری زندگی پاکیزہ سمجھی جاتی ہو۔ رہے

وہ مسلمان جو غلطی الاعلان گناہ و معصیت کا ارتکاب کرنے میں معمولی جھجک بھی محسوس نہیں کرتے تو ان کو گناہ کے ارتکاب سے منع کرنا اور ان کو تنبیہ دینا ضروری ہے۔ حکومت کو بھی اس کی اطلاع دینی چاہیے، تاکہ وہ ان کو ان کی ایذا رسانوں سے باز رکھے۔ جہاں تک ان کے حق میں بد دعا کی بات ہے تو مظلوم اگر صبر سے کام لے کر معاملہ اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دے، تو اس میں زیادہ فائدہ ہے کیونکہ جس نے ظالم کے خلاف بد دعا دی، اس نے اپنا بدلہ لے لیا۔

والدلیل علی ذلک:

عن عائشة قالت: سرق لها شيء، فحعلت تدعوا عليه، فقال لها رسول الله ﷺ لا تسبني

عنه. (۱)

ترجمہ:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ان کی کوئی چیز چوری ہو گئی، آپ چور کو بد دعا دینے لگی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس سے (آخرت کے) بوجھ کو کم نہ کرو۔



بار بار حضور ﷺ کا اسم مبارک سن کر درود پڑھنا

سوال نمبر (188):

جب کوئی تقریر میں بار بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک ذکر کرے تو کیا سننے والوں پر ہر مرتبہ درود پڑھنا لازم آدگا یا صرف ایک مرتبہ کافی ہے؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی جب کسی مجلس میں ذکر ہو تو ایک مرتبہ آپ ﷺ پر درود بھیجنا واجب ہے اور بار بار اسم مبارک ذکر ہونے سے بار بار درود پڑھنا مستحب ہے، واجب نہیں۔ چنانچہ صورت مسئلہ میں اگر کوئی شخص بیان یا تقریر کے دوران آپ ﷺ کا نام سن لے تو سامع پر ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا واجب ہے

اور بار بار آپ ﷺ کا نام نامی سننے کی صورت میں ہر بار درود پڑھنا مستحب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو سمع اسم النبي ﷺ فإنه يصلي عليه، فإن سمع مراراً في مجلس واحد اختلفوا فيه، قال

بعضهم: لا يجب عليه أن يصلي إلا مرة، كذا في فتاویٰ قاضی خان، وبہ یفتی (۱)

ترجمہ: اگر کسی شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سنا تو آپ ﷺ پر درود پڑھے گا، پھر اگر ایک ہی مجلس میں کئی بار سنا تو اس کے حکم میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے، بعض کا قول ہے کہ صرف ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا واجب ہے۔ اسی طرح قادی قاضی خان میں مذکور ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔



مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا

سوال نمبر (189):

ہمارے مدرسہ میں یہ ترتیب چلی آ رہی ہے کہ جب کبھی مصیبت اور پریشانی آ جاتی ہے تو اساتذہ کرام اور طلبہ جمع ہو کر بخاری شریف کا ختم کرتے ہیں۔ کیا بخاری شریف کا ختم کروانا قرونِ ثلاثہ سے ثابت ہے؟ اس پر بدعت کا اطلاق تو نہیں ہوتا؟

بیشوا انو صروا

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ کے کلام اور اس کے پیارے رسول ﷺ کے مبارک ارشادات میں سراسر خیر و برکت اور دنیا و آخرت کی پریشانیوں کا حل یقینی ہے۔ بخاری شریف رسول اللہ ﷺ کی صحیح ترین احادیث کا مجموعہ ہے اس لیے اس کی قرأت خیر سے خالی نہیں۔ جہاں تک مشکل حالات میں ختم بخاری کا تعلق ہے تو اس کی ابتدا کے بارے میں کوئی یقینی بات نہیں کہی جاسکتی، البتہ اکابرین کے ہاں یہ ایک مجرب نسخہ رہا ہے کہ جب بھی ان کو مصیبت اور پریشانی لاحق ہوتی تو اس عمل کو اختیار کرتے۔ ایک بزرگ سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے ایک سو بیس (۱۲۰) مرتبہ پڑھی اور جس نیت سے پڑھی، اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ مراد پوری ہو گئی۔ ہمارے شیخ حضرت مولانا عبدالحق نور اللہ مرقدہ بھی بعض اوقات اس کا اہتمام فرماتے تھے۔

والدلیل علی ذلك:

قال الحافظ ابن كثير: وكان يستمعي بقراته الغيث. قيل: ويسمى الترياق المحرب، ونقل السيد جمال الدين عن عمه السيد أصيل الدين أنه قال قرأت البخاري مائة وعشرين مرة للوقائع والمعيمات لمي ولغيري، فحصل المرادات وقضى الحاجات، وهذا كله ببركة سيد السادات. (۱)

ترجمہ:

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ بخاری شریف کی قرأت سے بارش طلب کی جاتی تھی۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ بحرِ نسخہ ہے۔ سید جمال الدینؒ نے اپنے چچا سید اسماعیل الدینؒ سے نقل کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے اور دوسروں کے لیے ایک سو بیس (۱۲۰) مرتبہ مختلف قسم کی حاجات اور مصائب پیش آنے کے وقت بخاری شریف کا ختم کیا تو ہماری مرادیں حاصل ہوئیں اور حاجتیں پوری ہوئیں اور یہ سب رسول اللہ ﷺ کی برکت سے ہوا۔



لاؤڈ سپیکر پر ذکر کرنا

سوال نمبر (190):

ہمارے علاقے میں چند لوگ مجلس قائم کر کے اجتماعی طور پر مائیکروفون پر جبراً ذکر کرتے ہیں، جب کہ حاضرین مجلس تک بغیر لاءؤڈ اسپیکر کے آواز پہنچ سکتی ہے۔ لاءؤڈ اسپیکر کی آواز سے لوگوں کے گھریلو امور اور آرام وغیرہ بہت متاثر ہوتے ہیں، اس کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

بیٹھو! انزبوا

الجواب وبالله التوفيق:

جہزی ذکر سے مراد یہ ہے کہ ذکر کرتے ہوئے آواز آس پاس بیٹھے ہوئے لوگ سن سکیں۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ لاءؤڈ اسپیکر کے ذریعے سارے محلہ والوں تک ذکر کی آواز پہنچادی جائے یا کوئی اتنی زور سے ذکر کرے کہ مسجد میں نمازیوں کی توجہ نماز سے ہٹ جائے۔ اس لیے ایسا ذکر جس سے نمازیوں کی نماز میں خلل آئے یا آس پاس لوگوں کو متاثر ہو، شرعاً جائز نہیں۔ ملاوہ ازیں لاءؤڈ اسپیکر پر ذکر میں اور بھی خرابیاں ہیں، جیسے مسجد کے لاءؤڈ اسپیکر کا

(۱) ملا علی القاری، مرقاة المفاتیح شرح مقدمہ مشکوٰۃ، ترجمۃ الامام البخاری: ۵/۱، مکتبہ حقانیہ، پشاور

بلا ضرورت استعمال، مسجد اور اہل محلہ، پڑوسیوں کی ایذا رسانی وغیرہ۔ اس لیے مذکورہ وجوہات کی بنا پر لاؤڈ اسپیکر پر ذکر سے احتراز کرنا چاہیے۔

والذیل علی ذلک:

اجمع العلماء سلفاً وخلفاً علی استحباب ذکر الجماعة فی المساجد وغیرہا إلا أن یشوش
جہرہم علی نائم أو مصل أو قارئ. (۱)

ترجمہ:

سب اگلے اور پچھلے علمائے کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مسجد یا کسی اور جگہ میں اکٹھے ہو کر ذکر و اذکار میں مشغول ہونا مستحب ہے۔ تاہم اگر ذکر بالجہر سے سوئے ہوئے آدمی، نمازی یا قاری کے تشویش میں پڑنے یعنی متاثر ہونے کا اندیشہ ہو (تو اس سے احتراز کرنا چاہیے)



تبلیغی اجتماع کے بعد اجتماعی دعا

سوال نمبر (191):

تبلیغی اجتماع کے ختم ہونے پر اجتماعی طور پر دعا ہوتی ہے، اس دعا میں کوئی قباحت تو نہیں؟

بیٹو! اخذ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

دعا ایک اہم عبادت ہے، حدیث شریف میں اس کو عبادت کا مغز قرار دیا گیا ہے، اس لیے رب کائنات کے حضور ہاتھ پھیلا کر دعا مانگنا اور اس کے سامنے مجز و اعساری اختیار کر کے دنیا و آخرت کی بھلائی مانگنا ایک مامور بہ فعل ہے۔ پھر دعا جیسے تنہا کی جاسکتی ہے ایسے ہی جماعت کی صورت میں بھی جائز ہے لہذا صورتِ مسئلہ میں تبلیغی اجتماع کے بعد اجتماعی دعا کرنے میں کوئی قباحت نہیں، بلکہ باعثِ اجر و ثواب ہے۔

والذیل علی ذلک:

وورد فی حدیث حبیب بن سلمۃ الضمری فی کثر العمال: "لا یجتمع ملا فیدعو بعضهم

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة: مطلب فی رفع الصوت بالذکر: ۴۳۴/۲

وہو من بعضہم إلا احابہم اللہ“ و ہر دلیل للدعاء بہیئۃ اجتماعیہ، و مظنۃ قبولہا اکثر من دعاء
الوحدان. (۱)

ترجمہ: کنز العمال میں حبیب بن سلمہ ضمری کی روایت منقول ہے کہ ”ایک جماعت میں بعض لوگ دعا کریں
اور بعض لوگ اس پر آمین کہیں تو اللہ تعالیٰ ضرور اس دعا کو قبول فرماتے ہیں (علامہ محمد یوسف بنوریؒ) اس حدیث کی تشریح
کرتے ہوئے فرماتے ہیں (یہ اجتماعی دعا کے جواز پر دلیل ہے اور انفرادی دعا کے مقابلے میں اس حالت میں دعا کی
قبولیت کی زیادہ امید ہے۔



باتھ روم میں دعائے مسنونہ پڑھنا

سوال نمبر (192):

آج کل اکثر غسل خانے اور لیٹرین ایک ساتھ ہوتے ہیں تو ان غسل خانوں میں کپڑے بدلنے اور آئینہ
دیکھنے وغیرہ کی دعائیں پڑھنا شریعت کی زد سے کیسا ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ کے اسمائے مقدسہ کی تعظیم کا تقاضا یہ ہے کہ پاک جگہوں میں اس کا ذکر ہو، گندی اور ناپاک جگہوں
میں اس کا نام نہ لیا جائے۔ صرف لیٹرین چونکہ محل نجاست ہے، اس لیے اس میں ذکر اور مسنون دعائیں پڑھنے سے
احتراز کرنا چاہیے۔ تاہم اگر لیٹرین اور غسل خانہ ایک ساتھ ہوں، لیکن دونوں جگہوں کی سطح میں فرق ہو، ایک کی اونچی اور
دوسرے کی نیچی ہو اور لیٹرین میں نجاست پر پانی بہا کر اسے زائل کر دیا گیا ہو اور کوئی ظاہری نجاست موجود نہ ہو تو غسل
خانہ میں کپڑے بدلنے اور آئینہ دیکھنے وغیرہ کی دعائیں پڑھنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قراءۃ القرآن فی الحمام علی وجہین: إن رفع صوتہ بکرہ، وإن لم یرفع لا بکرہ و ہو

(۱) محمد یوسف بنوریؒ، معارف السنن، باب ما یقول إذا سلم، تفصیل الاذکار الواردة والدعاء بعد السلام: ۱۲۲/۳

المختار، وأما التسليل والتلهيل لا بأس بذلك وإن رفع صوته، كذا في الفتاوى الكبرى. (۱)
ترجمہ:

حمام میں (جہاں لوگ نہاتے ہوں) تلاوت کرنا دو طرح پر ہے، اگر اونچی آواز سے پڑھے تو مکروہ ہوگا اور اگر اونچی آواز سے نہ پڑھے تو مکروہ نہیں، یہی حکم مختار ہے۔ اور (حمام میں) تسبیح اور تہلیل (سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ) پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، خواہ اس نے اونچی آواز سے پڑھا ہو۔



عورتوں کا جمع ہو کر اوراد و وظائف پڑھنا

سوال نمبر (193):

ہمارے گاؤں میں ایک عورت ہے۔ اس نے ہفتہ میں ایک دن مختل کیا ہے۔ مختلف گھروں سے عورتیں جمع ہو کر گھلیوں پر مختلف وظائف یا کلمات پڑھتی ہیں اور پھر مجلس کے اختتام پر اجتماعی دعا بھی کرتی ہیں۔ اس مجلس میں عورتوں کا جمع ہونا اور بیٹھنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

ذکر کرنے اور نہ کرنے والوں کی تشبیہ آپ ﷺ نے زندہ اور مردہ سے دے کر ذکر و اذکار کی اہمیت اجاگر فرمائی ہے۔ احادیث مبارکہ سے مل بیٹھ کر اجتماعی صورت میں ذکر کرنا بھی جائز معلوم ہوتا ہے۔ صورت مسئلہ میں اگر کسی فساد و تشدد کا خطرہ نہ ہو اور ہفتہ میں کسی خاص دن کی مجلس میں بدعات کا ارتکاب نہ کیا جاتا ہو اور شرعی اصول کے مطابق پردہ کا انتظام ہو تو ایسی صورت میں عورتوں کا ایک جگہ جمع ہو کر گھلیوں پر مختلف کلمات شرعیہ یا وظائف شرعیہ پڑھنے اور اختتام پر دعا کرنے کی شرعاً گنجائش ہے۔ تاہم اس کے منفی اثرات کا اندازہ ایک ضروری امر ہے، اس لیے اگر منفی اثرات کا اندازہ نہ ہو اور بدعات میں ابتلا کا اندیشہ ہو تو اس سے احتراز ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

حدثنا موسى بن حزام عن حدثها بسيرة، وكانت من الهجرات قالت: قال لنا رسول الله ﷺ: عليكم بالسيح، والتهليل، والتفليس، واعقدن بالانامل، فإنهن مستطعات، ولا تغفلن، فتسعين الرحمة. (۱)

ترجمہ:

موسی بن حزام اپنی دادی بسیرۃ (جو مہاجر صحابیات میں سے ہیں) سے روایت کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم سیح (سبحان اللہ) تہلیل (لا الہ الا اللہ) اور اللہ کی پاکیزگی بیان کرنا اپنے آپ پر لازم کرو اور ان کا شمار پوروں سے کرو، کیونکہ ان سے پوچھا جائے گا اور ان کو گویائی حاصل ہوگی اور تم غافل نہ رہو، ورنہ اگر غفلت اختیار کی تو تم بھی رحمت سے محروم رہ جاؤ گے۔



فصل فی الأشياء المقدسة

(مقدس اشیا کا بیان)

سکول یونیفارم کے مونوگرام پر قرآنی آیت لکھنا

سوال نمبر (194):

آج کل اکثر سکولوں کے یونیفارم پر سکول کے مونوگرام ہوتے ہیں، جن میں بعض پر قرآنی آیت، جب کہ بعض پر کوئی حدیث یا دعا لکھی ہوتی ہے۔ کیا یونیفارم پر اس قسم کے مونوگرام بنانا جائز ہے؟ نیز اس بات کی وضاحت بھی کریں کہ ایسے کپڑوں کے ساتھ بیت الخلا میں داخل ہونا جائز ہے یا نہیں؟

بیتنا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے بطور علامت کسی کاغذ، کپڑے یا دوسری چیز پر اسمائے باری تعالیٰ، قرآنی آیت وغیرہ لکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ تاہم جہاں کہیں ان مبارک کلمات کی بے ادبی کا خدشہ ہو تو ان کے لکھنے سے احتراز ضروری ہے۔ صورتِ مسئلہ میں چونکہ سکول کے یونیفارم پر تحریر شدہ مقدس کلمات سے ادارہ کی علامت اور مقصد کی تشبیہ مقصود ہوتی ہے اور یونیفارم پر ان کی موجودگی کی صورت میں کہیں نہ کہیں ان کی بے ادبی کا اندیشہ ہوتا ہے، اس کے ساتھ بیت الخلا جانا بھی کراہت سے خالی نہیں۔ اس لیے سکول کی انتظامیہ کو چاہیے کہ قرآن و حدیث کی بجائے مونوگرام پر کوئی دوسرا یا معنی جملہ لکھیں، جس سے ان کا مقصود بھی حاصل ہو اور کلماتِ مقدسہ کی تحقیر بھی نہ ہو۔

والدلیل علی ذلك:

لابأس بكتابة اسم الله تعالى على الدراهم، لأن قصد صاحبه العلامة لا التهاون وعلى هذا إذا كان في حبه دراهم مكتوب فيها اسم الله تعالى أو شيء من القرآن، فأدخلها مع نفسه المخرج بكرة. (۱)

ترجمہ: دراہم پر اللہ تعالیٰ کا نام لکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں، کیونکہ لکھنے والے کا مقصد علامت ہوتا ہے، بے حرمتی نہیں..... اسی طرح اگر کسی کی جیب میں ایسے دراہم ہوں، جن پر اللہ کا نام یا قرآن کی کوئی آیت ہو اور وہ ان کو بیت الخلاء کے اندر لے جائے تو یہ مکروہ ہے۔



مقبرہ میں بیٹھ کر تلاوت کرنا

سوال نمبر (195):

مقبرہ میں قرآن مجید کی تلاوت کرنا کیسا ہے اور ساتھ سیپارے لے جانا جائز ہے یا نہیں؟

ببینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص قرآن مجید کی تلاوت کر کے اموات کو اس کا ثواب بخشے تو اس کی برکت سے میت کے عذاب میں تخفیف ہوتی ہے اور قبر کی تکالیف سے اُس کو نجات ملتی ہے۔ ایصالِ ثواب کے لیے جیسے دیگر جگہوں پر تلاوت جائز ہے ایسے ہی مقبرہ میں تلاوت کرنا اور تلاوت کے لیے پارے لے جانا بھی مرنحس ہے، تاہم مقبرہ میں قرآن مجید کے آداب کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ اور اگر کہیں قبرستان میں قرآن خوانی رسم و رواج کے طور پر لازم سمجھی جاتی ہو اور اسے مستقل عبادت گردانا جاتا ہو اور لوگ پارے لے جا کر باقاعدہ جماعت کی صورت میں تلاوت کرنے کو لازم سمجھتے ہوں تو ایسی صورت میں بدعت کے زمرہ میں داخل ہونے کی وجہ سے اس سے احتراز ضروری ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

قرأ القرآن عند القبور عند محمد رحمہ اللہ تعالیٰ لا تکرہ، و مشایخنا رحمہم اللہ تعالیٰ اعوذوا

بقولہ، وهل ینتفع؟ والمختار انه ینتفع، هكذا فی المضمرات، (۱)

ترجمہ: قبروں کے پاس قرآن مجید پڑھنا امام محمدؒ کے ہاں مکروہ نہیں ہے اور ہمارے مشائخؒ نے اسی قول کو لیا ہے اور کیا اس سے میت کو فائدہ پہنچے گا یا نہیں؟ مختار قول یہ ہے کہ اس سے میت کو فائدہ پہنچتا ہے۔



غلطی سے روٹی کے ٹکڑوں کا پاؤں کے نیچے آنا

سوال نمبر (196):

میں ایک مدرسہ میں باورچی کی خدمات سرانجام دے رہا ہوں۔ مطبخ میں روٹی کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے گر جاتے ہیں اور معلوم نہ ہونے کی وجہ سے کبھی پاؤں کے نیچے آ جاتے ہیں، جو بلاشبہ بے ادبی ہے۔ حالانکہ میری پوری کوشش ہوتی ہے کہ روٹی کے ٹکڑے زمین پر نہ گریں۔ کیا میں اس سے گنہگار ہوں گا؟

بیتناؤ توجہوا

الجواب وبالله التوفیق:

رزق اللہ تعالیٰ کے انعامات میں سے ایک عظیم نعمت ہے، جو انسان کی زندگی اور بقا کا ظاہری ذریعہ ہے۔ اس کی بدولت انسان میں چلنے پھرنے اور اپنے رب کی عبادت کرنے کی قوت پیدا ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہر سلیم الطبع انسان رزق کی قدر دانی کرتا ہے اور اس کے ضیاع کو ناشکری سمجھتا ہے۔ فقہائے کرام کے قول و عمل سے بھی رزق کی قدر دانی کا سبق ملتا ہے، لہذا اگر کہیں روٹی کے ٹکڑے زمین پر گر جائیں تو اگر وہ قابل استعمال ہوں تو انہیں استعمال کرنا چاہیے، ورنہ ایسی جگہ ڈالنے چاہیے، جہاں کسی کے پاؤں تلے آکر پائے مال نہ ہوں۔ تاہم احتیاط کے باوجود اگر کہیں غلطی سے پاؤں کے نیچے آ جائیں تو اس سے آدمی گناہ گار نہیں ہوتا۔

والدفعیل علی ذلک:

ومن الإسراف ترك اللقمة الساقطة من اليد بل يرفعها أولاً ويأكلها قبل غيرها. (۱)

ترجمہ:

اور یہ بھی اسراف میں سے ہے کہ کھانے والا ہاتھ سے گرے ہوئے لقمہ کو چھوڑ دے، بلکہ چاہیے کہ دوسرے لقمہ سے پہلے اسے اٹھائے اور کھائے۔



اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ کا ادب

سوال نمبر (197):

ایک درزی کے نام کا ایک جز لفظ رخن ہے۔ جب وہ لوگوں کے لیے کپڑا سی لیتا ہے تو اپنے نام کا لیل کپڑوں پر لگاتا ہے۔ جب کہ یہ کپڑے میلے ہوتے ہیں تو دھو بی کے ہاں جا کر گندگی کی جگہ پڑے رہتے ہیں۔ کیا اس سے اللہ تعالیٰ کے مبارک نام کی بے حرمتی نہیں ہوتی؟ اسی طرح بعض کپنیوں کے لفافوں پر بھی ”حفیظ“ وغیرہ کے الفاظ لکھے ہوتے ہیں، ان لفافوں اور لیلز کا کیا حکم ہے؟

بیٹو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ایک مسلمان ہونے کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کے بابرکت ناموں کا ادب و احترام انتہائی ضروری ہے۔ اور ایسے امور سے بچنا چاہیے جو بالذات تو بے ادبی کے زمرے میں شامل نہ ہوں، لیکن بے ادبی کے اسباب بن سکتے ہوں، مثلاً: اشیائے خورد و نوش کے چھوٹے چھوٹے ڈبوں پر صنعت کاروں کے ایسے نام لکھنا، جن میں اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کے مبارک نام استعمال ہوئے ہوں، اکثر اوقات ایسے ڈبوں اور تھیلوں کو استعمال ہونے کے بعد گلی کو چوں اور گندی تالیوں میں پھینکا جاتا ہے۔ یہی حال ایسے بابرکت ناموں والے ”لیلز“ کا بھی ہے کہ ان کپڑوں کو پہن کر بیت الخلا جاتے وقت ان ناموں کی ناراستہ بے حرمتی لازم آتی ہے۔ اور پھر جب یہ کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں تو دھوتے وقت ان ناموں کے ناپاک پانی میں دھلنے کی صورت میں بے ادبی اور بھی بڑھ جاتی ہے۔ مسلمانوں کو اپنے کپڑوں پر ایسے ”لیل“ لگوانے سے احتراز کرنا چاہیے اور ٹیلرز حضرات کی بھی یہ ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ ایسے مقدس ناموں کے ”لیل“ لگانے سے اجتناب کریں۔

والدلیل علی ذلک:

ریکروہ ان يجعل شئنا فی کاغذہ فیہا اسم اللہ تعالیٰ، کانت الکتابۃ علی ظاہرہا أو باطنہا. (۱)

ترجمہ: اور ایسے کاغذ میں کوئی چیز ڈالنا مکروہ ہے، جس میں اللہ تعالیٰ کا نام لکھا ہو، خواہ وہ لکھائی اس کاغذ کے باہر کی جانب ہو یا اس کے اندر کی جانب ہو۔

قرآن مجید کے بوسیدہ اوراق کا حکم

سوال نمبر (198):

قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کے بوسیدہ صفحات و اوراق یا جس کاغذ پر اللہ تعالیٰ کا اسم گرامی لکھا ہو، ان کا کیا حکم ہے؟

بیتواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

ایسے تمام صفحات اور اوراق عزت و احترام کے لائق ہیں جو کسی آیت کریمہ، حدیث مبارکہ یا اسمائے حسنی یا انبیائے کرام کے مبارک ناموں پر مشتمل ہوں۔ اور جب ایسے مقدس اوراق بوسیدہ ہو جائیں تو ان کو کپڑے میں لپیٹ کر دفن کرنا چاہیے۔ ان کے جلانے سے احتراز کرنا چاہیے۔ دفن کرنے میں اس بات کا لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ جو گڑھا اس کے لیے کھودا جائے، وہ لحد کی صورت میں ہو، تاکہ یہ اوراق براہ راست مٹی پڑنے سے محفوظ رہیں، ورنہ شق کی صورت میں ان اوراق کے اوپر کوئی پتھر یا لکڑی کا ٹکڑا رکھنا چاہیے۔ دفنانے کے علاوہ کسی کنویں یا دریا کے پانی میں ڈالنے کی بھی منجائش ہے۔

والدلیل علی ذلك:

المصحف إذا صار خلقا لا يقرأ منه ويخاف أن يضيع يجعله في خرقه طاهرة ويدفن، ودفنه أولى من وضعه موضع يخاف أن يقع عليه النجاسة أو نحو ذلك، بل يحمله؛ لأنه لو شق ودفن يحتاج إلى إهالة التراب عليه وفي ذلك نوع تحقير، إلا إذا جعل فوقه سقف بحيث لا يصل التراب إليه فهو حسن أيضا..... المصحف إذا صار خلقا وتعذرت القراءة منه لا يحرق بالنار..... وبه نأخذ: (۱)

ترجمہ: قرآن مجید جب اتنا پرانا ہو جائے کہ اس میں تلاوت ممکن نہ ہو اور اس کے خاتمے ہونے کا خطرہ ہو تو اسے پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کرے اور اس کا دفن کرنا ایسی جگہ میں رکھنے سے بہتر ہے، جہاں اس پر نجاست و غیرہ پڑنے کا اندیشہ ہو۔ اور اس کے لیے لحد بنایا جائے، اس لیے کہ اگر شق بنا کر اس کو دفن کیا گیا تو اس پر مٹی ڈالنی پڑے گی، جس میں ایک قسم کی تحقیر ہے، البتہ اگر اس کے اوپر کوئی ایسی چھت بنائی جائے جس سے اس کو مٹی نہ پہنچے تو یہ بھی بہتر ہے۔۔۔

قرآن مجید جب پرانا ہو جائے اور اس سے تلاوت کرنا متعذر ہو جائے تو اس کو آگ میں نہ جلایا جائے۔۔۔ ہم اسی قول کو اختیار کرتے ہیں۔



اخبار فروش کا گھر کے دروازے پر اخبار پھینکنا

سوال نمبر (199):

آج کل اخبار فروش روزانہ گھروں میں اخبار لے آتے ہیں۔ کبھی اخبار دروازہ کے نیچے سے اندر پھینک کر چلے جاتے ہیں۔ اخبارات میں اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک ہوتا ہے۔ اخبار فروش کا یہ عمل شرعاً کیسا ہے۔ اور اس بے حرشتی کے وبال میں گھر والے شریک ہوں گے یا نہیں؟

ہینواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ جن اوراق پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اکرم ﷺ کا نام مبارک ہو تو اس کا ادب و احترام ہر مسلمان کا دینی و اخلاقی فریضہ ہے۔

صورت مسئلہ میں اخبار والوں کا گھروں کے دروازوں کے نیچے اخبار پھینکنے میں اسلئے مقدسہ کی توہین کی نیت نہیں ہوتی ہے اور نہ ایک مسلمان سے اس کی توقع کی جاسکتی ہے، بلکہ ان کی نیت اخبار مالک مکان تک حفاظت سے پہنچانا ہوتا ہے جس کی بظاہر یہی صورت ممکن ہوتی ہے لہذا گیٹ کے نیچے سے اخبار دھکیلنے کو حرام نہیں کہا جاسکتا، تاہم گھر والوں کی یہ ذمہ داری بنتی ہے کہ اخبار رکھنے کے لیے لیئر بکس کی طرح کوئی ڈبہ وغیرہ بنادیں، تاکہ اخبار محفوظ بھی رہے اور کسی کے پاؤں کے نیچے بھی نہ آئے۔

والدلیل علی ذلك:

وبكره وضع المصحف تحت رأسه إلا للحفظ. (۱)

ترجمہ: اور مصحف کو سر کے نیچے رکھنا مکروہ ہے، البتہ حفاظت کی نیت سے (رکھنا جائز ہے)۔

کتاب بغل میں رکھ کر پیشاب کرنا

سوال نمبر (200):

کبھی کبھی آدمی کو راستہ میں قضاے حاجت کی ضرورت پیش آتی ہے اور اس وقت اس کے پاس دینی کتاب ہوتی ہے۔ اگر کتاب باہر رکھ کر قضاے حاجت کے لیے جائے تو اس کے چوری ہونے کا خطرہ ہے۔ ایسی صورت میں کتاب بغل میں رکھ کر پیشاب کرنے سے کتاب کی بے ادبی تو لازم نہیں آتی؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

قرآنی آیات یا کسی بھی دینی موضوع سے وابستہ کتابیں ہر مسلمان کے لیے قابلِ ادب و احترام ہیں اور ان کی حفاظت ایمان کا حصہ ہے۔ چونکہ بیت الخلا گندگی کی جگہ ہوتی ہے اس لیے اس کے اندر کتاب لے جانے میں بے ادبی ہے، لہذا فقہائے کرام نے اسے مکروہ لکھا ہے، تاہم ضیاع یا چوری کے خطرہ کی صورت میں اندر لے جانا مریض ہے۔ اور اگر کوئی شخص بیت الخلا کی بجائے کسی ایسی جگہ پیشاب کر رہا ہو، جو گندگی سے پاک ہو اور کتاب بغل یا ہاتھ میں رکھے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

سئل الفقیہ أبو جعفر عن کان فی کما کتاب فجلس للبول اہکرو ذلک؟ قال: ان کان ادخله مع نفسه المخرج بکرو، وان اختار لنفسه مبالاً طاهراً فی مکان طاهر لایکرو. (۱)

ترجمہ:

فقہ ابو جعفر سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس کی آستین میں کتاب ہو اور وہ پیشاب کرنے بیٹھ گیا، کیا ایسا کرنا مکروہ ہوگا؟ آپ نے فرمایا: اگر وہ کتاب اپنے ساتھ بیت الخلا کے اندر لے گیا تو مکروہ ہے، تاہم اگر اس نے کسی پاک جگہ میں اپنے لیے پاک مکان پیشاب کے لیے اختیار کیا تو پھر ایسا کرنا مکروہ نہ ہوگا۔



ردی کاغذات سے دسترخوان صاف کرنا

سوال نمبر (201):

ردی کاغذات سے دسترخوان یا میز وغیرہ صاف کرنے کا کیا حکم ہے؟

بیشواتو جبردا

الجواب وبالله التوفيق:

کاغذ چونکہ تحصیل علم کا ایک آلہ ہے، خواہ وہ سادہ کاغذ ہو یعنی اس پر کچھ لکھا ہوا نہ ہو یا کچھ لکھا ہوا ہو؛ دونوں صورتوں میں اس کا احترام ضروری ہے، لہذا اس سے دسترخوان یا دوسری گندگی صاف کرنا اس کی بے ادبی اور بے حرمتی کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہے، البتہ وہ جاذب کاغذ جو صرف صفائی ہی کی غرض سے بنایا جاتا ہے جیسے نشو پیر، اسے دسترخوان یا دوسری چیزوں کی صفائی کے لیے استعمال کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

قولہ: (شیء محترم) أي ماله احترام واعتبار شرعا وكذا ورق الكتابة لصقاله وتقوّمه بولہ

احترام ایضاً لكونه آلة لكتابة العلم، ولذا علله في التاتارخانية بأن تعظيمه من أدب الدين. (۱)

ترجمہ: ماتن کا قول ”شیء محترم“ سے مراد ہر وہ چیز ہے جس کے لیے شریعت میں احترام اور اعتبار ہو۔۔۔۔۔ اسی طرح کتابت کے لیے استعمال ہونے والا کاغذ بھی ہے، اس کی صفائی اور مقوم ہونے کی وجہ سے، اور علم لکھنے کا آلہ ہونے کی وجہ سے اس کو احترام بھی حاصل ہے۔ اسی وجہ سے تاتارخانیہ میں اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس (کاغذ) کی تعظیم دین کے ادب میں سے ہے۔



دیواروں پر اسمائے باری تعالیٰ لکھنا

سوال نمبر (202):

ہم نے اپنی دکان کے شیل گیٹ پر ”الباسط“ لکھا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا اسم مبارک صرف برکت کی نیت سے

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ باب الانحاس، مطلب إذا دخل المصحف فی ماء قليل: ۵۵۲/۱

لکھا ہے۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! تو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء مبارکہ کا ادب انتہائی ضروری ہے اور ان کی بے ادبی سے بچنا ہر مسلمان کی شرعی ذمہ داری ہے۔ تاہم اگر کوئی شخص حصول برکت کی غرض سے اپنے مکان یا دکان میں کسی ایسی جگہ لکھے جہاں اس کی بے ادبی کا اندیشہ نہ ہو تو جائز ہے۔

صورتِ مسئولہ میں دکان کے گیٹ پر اللہ تعالیٰ کا اسم مبارک الباسط لکھنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو كتب القرآن علی الحیطان والحدردان، بعضهم قالوا: یرجى أن یحوز، وبعضهم کرهوا

ذلك مخافة السقوط تحت أقدام الناس. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص نے دیواروں پر قرآن مجید لکھا تو اس کے حکم کے متعلق بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اس کے جائز ہونے کی امید کی جاتی ہے اور بعض مشائخ نے لوگوں کے پاؤں تلے گرنے کے خوف سے اسے مکروہ قرار دیا ہے۔



موبائل میں قرآن کریم کی آیت بطور گھنٹی ڈالنا

سوال نمبر (203):

آج کل بعض لوگ موبائل فون میں قرآن مجید کی کوئی آیت کریمہ بطور گھنٹی ڈالتے ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم

ہے؟

بیٹو! تو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ موبائل میں گھنٹی کی جگہ تَعَوُذ، تَسْمِیہ، کوئی آیت یا دیگر اذکار نصب کرنے سے بنیادی مقصد اطلاع

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ بالباب الخامس فی آداب المسجد والقبلة والمصحف: ۳۲۳/۵

ہوتا ہے۔ اس مقصد کے لیے عام گھنٹی کی آواز یا کسی پرندے وغیرہ کی آواز سے کام لینا بھی ممکن ہے۔ ایسی صورت میں اللہ تعالیٰ کا نام یا اس کی کوئی صفت ایک عام اخبار کے لیے استعمال کرنا قابل توجہ ہے۔

درحقیقت اللہ تعالیٰ کا نام یا کوئی صفت ذکر کرنا ایسی مقدس عبادت ہے، جس میں ثواب کی نہت کے علاوہ دوسرے مقاصد کی نیت کرنا ذکر کی عظمت اور تقدس کو مجرد کرنے کی مذموم حرکت ہے۔ اس کے تقدس کا تقاضہ یہ ہے کہ آخرت اس کے ذریعے سنواری جائے۔ چنانچہ دنیوی مقاصد کے لیے اس کا استعمال فقہانے مکروہ لکھا ہے۔ اس لحاظ سے تعویذ، تسمیہ، اعلام اور اخبار کے طور پر استعمال کرنا مناسب نہیں۔ علاوہ ازیں یہ بھی ممکن ہے کہ یہ آواز کسی ایسی جگہ سنی جائے، جہاں اس کی تعظیم کی رعایت نہ ہو سکے، بلکہ بے ادبی کا خطرہ ہو۔

نیز یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ میوزک کی آواز نصب کرنے میں گناہ ہے، لیکن یہ ضروری نہیں کہ جہاں کہیں تعویذ، تسمیہ کی آواز نصب نہ ہو تو لازمی طور پر میوزک کی آواز سنی جائے گی، کیونکہ اس کی جگہ عام گھنٹی یا کسی چڑیا وغیرہ کی آواز نصب کرنے میں کراہت بھی لازم نہیں آتی، اس لیے میوزک چھوڑ کر دوسری عام آوازیں نصب کرنا بیع و خرید کی نسبت سے زیادہ بہتر ہے۔ البتہ "السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" کے الفاظ اعلام کے لیے بھی استعمال ہو سکتے ہیں، اس لیے "السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" جیسے الفاظ کو موبائل میں نصب کرنے سے کراہت سے جان چھوٹ سکتی ہے۔

والملیل علی زللہ:

من جاء الى تاجر يشتري منه ثوبا، فلما فتح التاجر الثوب سبح الله تعالى و صلى على النبي صلى الله عليه وسلم اراد به إعلام المشتري بحودة ثوبه، فذلك مكروه..... وعن هذا يمنع اذا قدم واحد من العظماء الى مجلس فسبح أو صلى على النبي صلى الله عليه وآله واصحابه إعلاما بقدمه حتى يفرج له الناس أو يقوموا له يائمه. (۱)

ترجمہ:

جو شخص کسی تاجر کے پاس آیا تاکہ اس سے کپڑا خریدے جب تاجر نے کپڑا کھولا تو اس نے "سبحان اللہ" کہا یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا اور ایسا کرنے میں اس تاجر نے خریدار کو اپنے کپڑے کی عمدگی بتانے کا ارادہ کیا تو ایسا کرنا مکروہ ہے۔ اسی (مذکورہ حکم کی) بنا پر (اس امر سے) منع کیا جاتا ہے کہ جب بڑے اشخاص میں سے کوئی شخص مجلس میں آئے تو کوئی آدمی "سبحان اللہ" کہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے، تاکہ اس کی آمد کا پتہ چل جائے، حتیٰ کہ لوگ

اس کے لیے جگہ چھوڑ دیں یا اس کے لیے کھڑے ہوں۔ ایسا کرنے والا گناہ گار ہوگا۔



تلاوت کے لیے کپڑوں اور جگہ کا پاک ہونا

سوال نمبر (204):

کیا قرآن کریم کی تلاوت کے لیے کپڑوں اور جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے یا نہیں؟

بیشواتوجروا

الجواب وبالله التوفيق:

قرآن مجید کی عظمت کو سامنے رکھتے ہوئے اس کی تلاوت کے لیے عمدہ حالت اختیار کرنا اس کے آداب میں شمار ہوتا ہے۔ قرآن پاک کی زبانی تلاوت کے دوران حدیث اکبر (جنابت، حیض، نفاس) سے پاک ہونا ضروری ہے اور قرآن اٹھانے کے لیے حدیث اصغر (بے وضو ہونے) سے بھی پاک ہونا ضروری ہے، البتہ نماز کی طرح تلاوت کلام پاک کے لیے کپڑوں کا پاک ہونا لازمی نہیں، تاہم بہتر یہ ہے کہ تلاوت کرنے والا پاک و صاف اور عمدہ لباس میں ہو اور جہاں تک جگہ کی بات ہے تو جو جگہ گندگی کے لیے خاص ہو وہاں تلاوت کرنا بے ادبی کی وجہ سے مکروہ ہے۔ اور جو جگہ ایسی نہ ہو وہاں تلاوت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

رحل أراد أن يقرأ القرآن، فيبغى أن يكون على أحسن أحواله، يلبس صالح ثيابه ويتعمم ويستقبل القبلة؛ لأن تعظيم القرآن والفقه واجب ولا بأس بالقراءة راكبا وماشيا إذا لم يكن ذلك الموضع معدا للنجاسة، فإن كان يكره (۱)

ترجمہ: جو شخص قرآن کریم کی تلاوت کا ارادہ کرے تو اسے چاہیے کہ وہ اچھی حالت میں ہو۔ اچھا لباس پہن لے، غلام باندھے اور قبل رخ ہو، اس لیے کہ قرآن مجید اور فقہ کی تعظیم واجب ہے۔۔۔ سواری کی حالت میں یا پیادہ چلنے کی حالت میں قرآن کریم کی تلاوت کرنے میں کوئی حرج نہیں، بشرط یہ کہ وہ جگہ نجاست کے لیے نہ بنائی گئی ہو، اگر ایسی جگہ ہو تو وہاں تلاوت مکروہ ہے۔

اوپر بیٹھے ہوئے لوگوں کی موجودگی میں نیچے قرآن پاک پڑھنا

سوال نمبر (205):

قرآن کریم کو چوڑی مار کر گود میں لینا صحیح ہے یا نہیں؟ جب کہ دوسرے لوگ اوپر بیٹھے ہوں اور قرآن پاک پڑھنے والا نیچے بیٹھا ہو؟

بیتواتؤجرہا

الجواب وبالله التوفیق:

قرآن کریم کا ادب و احترام کرنا ہر مسلمان کا مذہبی فریضہ ہے۔ دینی غیرت و حمیت کا تقاضا ہے کہ ہر اس فعل سے اجتناب کیا جائے جو قرآن کریم کی بے ادبی کا ذریعہ ہو۔ تلاوت کرتے وقت قرآن مجید کا کسی اونچی جگہ، مثلاً میز یا تپائی پر رکھنا اس کے آداب میں سے ہے۔ تاہم گود میں رکھنے میں بھی شرعاً کوئی قباحت نہیں۔

اگر کہیں تلاوت کرنے والا اپنی منزل میں بیٹھا ہو اور کچھ لوگ اوپر منزل میں بیٹھے ہوں جیسا کہ مسجد کی نیچی منزل میں قرآن کریم ہواور گیلری میں کچھ لوگ بیٹھے ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ ایک ہی منزل میں اس طرح قرآن پاک رکھنا کہ قریب ہی شخص کسی اونچی چیز کرسی وغیرہ پر بیٹھا ہو تو اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

ومن حرمتہ ان یضعہ فی حجرہ إذا قرأہ، أو علی شیء بین یدیه ولا یضعہ بالأرض. (۱)
ترجمہ: اور قرآن کریم کے احترام میں یہ بھی داخل ہے کہ اس کو تلاوت کے وقت اپنی گود میں یا اپنے سامنے کسی شے پر رکھے۔ زمین پر نہ رکھے۔



قرآن مجید کو چومنا

سوال نمبر (206):

زید نے تلاوت کے بعد قرآن مجید کو چوما تو عمر نے اُس کو اس عمل سے منع کیا اور کہا کہ قرآن مجید کا چومنا ناجائز ہے۔ شریعت اس کے متعلق کیا حکم دیتی ہے؟

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم ایک مقدس کتاب ہے جس کی تعظیم ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے اور تعظیم کا اصل مرکز انسان کا دل ہے، البتہ اعضا پر اس کے اثرات نمایاں ہوتے ہیں، لہذا جس شخص کے دل میں قرآن مجید کی عظمت و محبت ہو اور اسی بنا پر وہ اس کو چومے تو اس میں کوئی حرج نہیں، لیکن جس شخص کے دل میں قرآن مجید کی عظمت نہ ہو اور قرآن کی تعلیمات پر عمل کرنے اور اس کو اپنانے میں کوتاہی کرتا ہے اور صرف چومنے کو نجات کے لیے کافی سمجھتا ہے تو یہ اس کی بیوقوفی ہے کیونکہ قرآن مجید کی اصل تعظیم اس کے احکام پر عمل پیرا ہونا ہے، تاہم اس میں افراط و تفریط سے احتراز کرنا چاہیے۔ جو شخص تعظیم کے طور پر ایسا کرتا ہو، اس کو منع نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ صحابہ سے ثابت ہے اور جو نہیں کرتا اس کو اس پر ملامت نہیں کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

لكن روي عن عمر رضي الله عنه أنه كان يأخذ المصحف كل غداة و يقبله و كان عثمان رضي الله عنه يقبل المصحف ويمسحه على وجهه. (۱)
ترجمہ:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں نقل کیا گیا ہے کہ وہ ہر صبح قرآن مجید لے کر اس کو چومتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی قرآن مجید سے بوسہ لیتے اور اس کو اپنے چہرہ مبارک پر پھیر لیتے۔



برتن یا ٹوپی پر لفظ ”اللہ اکبر“ لکھنا

سوال نمبر (207):

میں فوج کے ایک یونٹ میں ملازم ہوں۔ اس یونٹ کا نشان ”اللہ اکبر“ ہے، جو برتن، کپڑوں اور ٹوپی پر بھی لکھا ہوا ہوتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ ان برتنوں میں کھانا کیسا ہے۔ نیز ٹوپی اور ایسے کپڑے پہن کر بیت الخلا جانا کیسا ہے؟

بیشواتر جبرودا

(۱) الدر المختار علیٰ سننورد المحتار، کتاب المحظور والباحة، باب الاستبراء وغیرہ: ۲/۹۰

الجواب وبالله التوفيق:

آیات قرآنیہ اور تمام اسمائے حسنیٰ کی تعظیم واجب ہے۔ جس برتن یا ٹوپی پر لفظ "اللہ اکبر" لکھا ہوا ہو، اگر اس کے استعمال سے اسمائے حسنیٰ کی بے ادبی لازم نہ آتی ہو تو اس میں کھانا کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں، البتہ ایسی ٹوپی اور کپڑے پہنے ہوئے بیت الخلا جانے میں بے ادبی کی وجہ سے کراہت ہے، لہذا اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

وعلى هذا إذا كان عليه عاتم وعليه شيء من القرآن مكتوب أو كتب عليه اسم الله تعالى فدخل المخرج معه بكره، وإن اتخذ لنفسه مبالا طاهرا في مكان طاهر لا بكره. (۱)

ترجمہ:

یہی وجہ ہے کہ جب کسی شخص نے انگلی پھین رکھی ہو اور انگلی پر قرآن مجید میں سے کچھ لکھا ہو یا اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لکھا ہو، تو وہ اس انگلی شری سمیت بیت الخلا میں داخل ہو جائے تو یہ مکروہ ہوگا اور اگر کسی پاک جگہ میں اپنے لیے پاک جگہ پیشاب کے لیے اختیار کی تو مکروہ نہ ہوگا۔



باب السلام والمصافحة

(سلام اور مصافحہ کا بیان)

سلام میں پہل کرنے کا شرعی قاعدہ

سوال نمبر (208):

بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ جب گھر کا بڑا یعنی باپ یا بھائی وغیرہ باہر سے گھر آتا ہے تو چھوٹے بڑے سب اس کو سلام کرتے ہیں۔ اب جواب میں سب کو ایک مرتبہ ”و علیکم السلام“ کہنا کافی ہے یا ہر ایک کے سلام کا الگ الگ جواب دینا ضروری ہے؟ نیز اس کی بھی وضاحت مطلوب ہے کہ سلام کس کو کرنا چاہیے؟

بینوا وجرؤا

الجواب و بالله التوفیق:

سلام باہم محبت و اخوت بڑھانے کا بہترین ذریعہ ہے۔ فقہائے کرام نے جہاں دیگر احکام کے آداب کا تذکرہ کیا ہے، وہاں سلام کے آداب کی بھی نشاندہی کی ہے۔ سلام میں پہل کے بارے میں یہ فرمایا ہے کہ سوار آدمی پیدل چلنے والوں کو اور پیدل چلنے والا بیٹھے ہوئے لوگوں کو اور قلیل کثیر کو اور چھوٹا بڑے کو سلام پیش کرے۔ اسی طرح باہر سے آنے والا گھر والوں کو سلام کرے، چاہے چھوٹا ہو یا بڑا، ایک ہو یا زیادہ اور اگر کوئی شخص مجلس والوں پر سلام کرے اور مجلس والوں میں سے صرف ایک شخص سلام کا جواب دیدے تو سب کا ذمہ اس سے فارغ ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اگر آنے والے زیادہ ہوں تو بھی ان میں سے ایک شخص کا سلام کرنا سب کی طرف سے کافی ہو جاتا ہے۔ یوں ہی کئی افراد سلام کہیں تو ایک مرتبہ سب کو جواب میں و علیکم السلام کہنا کافی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قال الفقیہ أبو اللیث: إذا دخل جماعة علی قوم، فإن ترکو السلام فکلهم آثمون فی ذلك، وإن سلم واحد منهم جازعهم جميعاً، وإن سلم کلهم فهو أفضل، وإن ترکوا الجواب فکلهم آثمون، وإن رد واحد منهم أجزأهم، وبه ورد الأثر، وإن أجاب کلهم فهو أفضل، ویسلم الماشی علی القاعد ویسلم الذی یأتیک من خلفک. (۱)

ترجمہ:

نقیۃ ابوللیثؒ نے فرمایا کہ جب ایک جماعت کسی قوم کے ہاں آجائے تو اگر جماعت کے سب لوگوں نے سلام کہنا ترک کیا تو سب گناہ گار ہوں گے اور اگر اس جماعت میں سے ایک شخص نے بھی سلام کہہ دیا تو سب کی طرف سے کافی ہوگا اور اگر سب لوگوں نے سلام کہا تو یہ افضل ہے۔ اسی طرح سلام کے جواب میں اگر جماعت کے سب لوگوں نے سلام کا جواب کہنا ترک کیا تو وہ سب گناہ گار ہوں گے، تاہم اگر ان لوگوں میں سے ایک نے بھی سلام کا جواب دے دیا تو وہ سب کی طرف سے کافی ہے، اسی طرح ہی ماثور ہے، البتہ اگر سب جواب دیں تو یہ بہتر ہوگا۔۔۔ اور پیدل چلنے والا بیٹھے ہوئے کو سلام کہے اور جو شخص تیرے پیچھے سے آئے، وہ آگے والوں کو سلام کہے۔

و یسلم الراكب علی العاشی، والقائم علی القاعد، والقلیل علی الكثير والصغیر علی

المکبر، (۱)

ترجمہ: سوار آدمی پیدل چلنے والوں کو، کھڑا آدمی بیٹھنے والے کو، تعداد میں کم افراد زیادہ لوگوں کو اور چھوٹا بڑے کو سلام کرے۔



بغیر الف لام کے سلام کہنا

سوال نمبر (209):

ایک آدمی اگر السلام علیکم کی جگہ سلام علیکم کہہ دے، یعنی لفظ سلام بغیر الف لام کے کہے تو کیا وہ سنت پر عمل کرنے والا ہوگا؟

بینوا نوحروا

الجواب و بالله التوفیق:

واضح رہے کہ سلام کے لیے "السلام علیکم" اور "سلام علیکم" دونوں طرح کے الفاظ استعمال کرنا جائز ہے اور دونوں سے سنت ادا ہوگی، تاہم الف لام کے ساتھ "السلام علیکم" کہنا افضل ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو قال المبتدئ سلام علیکم او قال السلام علیکم، فللمجیب ان يقول فی الصورتین سلام علیکم، وله ان يقول السلام علیکم، ولكن الألف واللام أولى. (۱)

ترجمہ:

اگر سلام میں پہل کرنے والے نے یوں کہا کہ "سلام علیکم" یا اس نے یوں کہا کہ "السلام علیکم" تو دونوں صورتوں میں جواب دینے والے کے لیے جائز ہے کہ وہ یوں کہے کہ "سلام علیکم"، البتہ الف لام کے ساتھ کہنا (یعنی "السلام علیکم") بہتر ہے۔



سائل کے سلام کا جواب دینا

سوال نمبر (210):

اگر کوئی شخص اس نیت سے سلام کرے کہ مجھے مخاطب کچھ پیسے وغیرہ دیدے تو کیا اس کو جواب دینا لازم ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر ایک مسلمان اپنے دوسرے مسلمان بھائی کو سلام کرے تو مخاطب پر اس کا جواب دینا واجب ہو جاتا ہے۔ ہم اس میں یہ دیکھنا ضروری ہے کہ واقعی سلام کرنے والا "السلام علیکم" کہہ کر مسنون طریقہ سے سلام تحیہ پیش کرنا چاہتا ہے یا کچھ اور غرض ہے۔ اگر ان کلمات سے اس کا مقصد دوسرے شخص کو اس بات پر تنبیہ کرنا ہو کہ وہ اس کی آمد پر مطلع ہو کر اس کو کچھ حدتہ ذخیرات دیدے تو ایسی صورت میں سامع پر اس کے سلام کا جواب دینا واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

السائل إذا أتى باب دار إنسان فقال السلام عليكم لا يجب رد السلام عليه. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع فی السلام ۳۲۵/۵

(۲) ایضاً: ۳۲۵/۵

ترجمہ:

سوال کرنے والا جب کسی انسان کے گھر کے دروازے پر آکر سلام کہے تو اس کا جواب دینا واجب نہیں۔



سلام میں اضافہ کرنا

سوال نمبر (211):

مسنون سلام میں "السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" کے الفاظ پر زیادتی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

مسلمان ایک دوسرے سے ملتے وقت ایک دوسرے کو تحیہ پیش کرتے ہیں اس کے لیے کم از کم مسنون الفاظ "السلام علیکم" ہیں، اور اگر کوئی شخص "السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" پورے الفاظ کے ساتھ سلام پیش کرے تو اس کو زیادہ ثواب ملے گا، لیکن و برکاتہ سے آگے اپنی طرف سے الفاظ کی زیادتی شرعاً ثابت نہیں۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہر چیز کی آخری حد ہوتی ہے اور سلام کی آخری حد "و برکاتہ" کے الفاظ ہیں، اس لیے اس میں مزید اضافہ نہ کیا جائے۔

والدکیل علی ذلک:

والأفضل أن بقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، والمحجب كذلك يرد، ولا ينبغي أن

يزاد على البركات شيء، قال ابن عباسؓ: لكل شيء منتهى ومنتهى السلام البركات. (۱)

ترجمہ: "السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" سے سلام پیش کرنا افضل ہے اور جواب دینے والا بھی اسی طرح جواب دے اور برکاتہ سے اضافہ مناسب نہیں، حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہر چیز کی ایک انتہا ہوتی ہے اور سلام کی آخری حد برکاتہ ہے۔



حالت جنابت میں سلام کرنا

سوال نمبر (212):

اگر کسی کو جنابت لاحق ہو اور اس دوران وہ کسی مسلمان بھائی کے ساتھ ملاقات کرے تو کیا جنابت کی حالت میں اس کے لیے سلام کرنا جائز ہے؟

بیٹو! توجہ دو!

الجواب وباللہ التوفیق:

جنبی شخص کے لیے قرآن مجید کی تلاوت کرنا جائز نہیں۔ اس کے علاوہ دیگر اذکار اور دعائیں پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، چونکہ سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا بھی ایک ذکر ہے اس لیے جنبی آدمی کا حالت جنابت میں کسی کو سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(ولا لباس) لحائض و جنب (بقراءة أدعية و مسها و حملها، و ذکر اللہ تعالیٰ و تسبیح)۔ (۱)
ترجمہ: حائضہ اور جنبی کے لیے دعائیں پڑھنے، ان کو ہاتھ لگانے اور اٹھانے، اللہ تعالیٰ کا ذکر اور تسبیح کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

واما السلام، فبانہ ذکر غیر مختص بوقت۔ (۲)

ترجمہ: سلام ایک ایسا ذکر ہے، جو کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہے۔



عورتوں کے سلام کا جواب دینا

سوال نمبر (213):

اگر کوئی عورت کسی شخص کو سلام کرے تو مرد کے لیے سلام کا جواب دینا شریعت کی نروسے کیسا ہے؟

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب الحيض ۴۸۸/۱

(۲) السہارنقوری، غلیل أحمد ہذل المحمود فی حل ای دالود، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یرد السلام ۴۶/۱

الجواب وبالله التوفیق:

ہر مسلمان کا دوسرے مسلمان پر دیگر حقوق کے ساتھ ایک حق یہ بھی ہے کہ اس کے سلام کا جواب دے۔ مرد محرم عورتوں کو اور عورت محرم مردوں کو سلام کر سکتی ہے اور جواب بھی دے سکتی ہے۔ تاہم اگر کہیں غیر محرم عورت سلام کرے تو اگر وہ بوڑھی ہے تو اس کے سلام کا جواب بلند آواز سے بھی دینا جائز ہے، لیکن اگر جوان ہے تو دلی ہی دل میں جواب دے۔

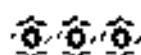
والدلیل علی ذلك:

وإن سلمت المرأة الأجنبية علی رجل إن كانت عجزاً ردّ السلام علیها بصوت بسمع، وإن

كانت شابة ردّ علیها فی نفسه. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی اجنبی عورت سلام کرے تو اگر وہ بوڑھی ہو تو سلام کا جواب بلند آواز سے دے دے۔ اگر عورت جوان ہو تو صرف اپنے دل میں آہستہ جواب دے۔



کھانے کے دوران سلام کرنا

سوال نمبر (214):

اگر ایک آدمی کا گزرا ایسے لوگوں پر ہو جو کسی جگہ بیٹھے کھا رہے ہیں تو ان پر سلام کرنا شرعاً کیسا ہے؟

بینوا انو صروا

الجواب وبالله التوفیق:

سلام کرنا ایک مستنون عمل ہے جو شعائر اسلام میں سے ہے۔ احادیث مبارکہ میں اس کی بہت ترغیب آئی ہے۔ البتہ اس کے آداب کو ملحوظ رکھنا چاہیے۔ سلام کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ کوئی شخص طبعی یا شرعی ضرورت میں مصروف ہو تو اسے سلام نہ کیا جائے۔

صورت مسئلہ میں اگر کھانے میں مصروف افراد کو اس نیت سے سلام کیا جائے کہ وہ کھانے کی دعوت دیں،

تو درست ہے اور اگر کھانے میں شمولیت کا ارادہ نہ ہو تو ان کو سلام نہ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

مر علی قوم یا کلون إن کان محتاجاً وعرف انهم یدعونہ سلم وإلا فلا. (۱)

ترجمہ:

آدمی کا گزر ایسے لوگوں پر ہو جو کھانا کھا رہے ہوں، اگر گزرنے والا آدمی محتاج (یعنی بھوکا) ہو اور جانتا ہو کہ کھانے والے اسے دیکھ کر اسے بھی دعوت دیں گے تو ایسی صورت میں سلام کرے، ورنہ نہیں۔



سلام بھیجنے والے کا سلام پہنچانا

سوال نمبر (215):

ایک آدمی غائب تک سلام پہنچانا چاہے اور کسی سے یوں کہے کہ فلاں کو میرا سلام کہنا تو کیا سلام پہنچانے والے پر سلام پہنچانا لازم ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جب کسی کو دوسرے تک سلام پہنچانے کو کہا جائے اور وہ مامور اسے قبول بھی کرے تو مطلوبہ آدمی تک سلام پہنچانا اس کی ذمہ داری بنتی ہے۔ تاہم اگر وہ اس وقت سلام پہنچانے سے انکار کرے تو ایسی صورت میں اس پر لازم نہیں، البتہ اس کی یہ اخلاقی ذمہ داری بنتی ہے کہ اگر مطلوبہ شخص تک سلام پہنچانا آسان ہو اور سلام پہنچانے میں کوئی رکاوٹ بھی نہ ہو تو اس تک سلام پہنچائے۔

والدلیل علی ذلک:

والتحقیق أن الرسول إن التزمه أشبه الأمانة وإلا فودیعة والودائع إذا لم تقبل لم يلزمه

شیء. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ: الباب السابع فی السلام: ۳۲۵/۵

(۲) نفع الباری، کتاب الاستئذان، باب إذا قال فلان بقرئت السلام: ۳۰۴/۱۲

ترجمہ:

تحقیقی بات یہ ہے کہ اگر قاصد سلام پہنچانے کا التزام کرے تو امانت کے مشابہ ہے، ورنہ ودیعت کا حکم رکھتا ہے۔ اور ودیعت جب قبول نہ کی جائے تو اس پر کچھ بھی لازم نہیں۔



سلام پہنچانے والے کو سلام کا جواب دینا

سوال (216):

جب ایک آدمی کسی غائب آدمی کا سلام پہنچا دے تو اس کو سلام کا جواب دینے کا کیا طریقہ ہے؟ آیا صرف سلام بھیجنے والے کے جواب پر اکتفا کرے۔ یا پہنچانے والے کو بھی جواب میں شامل کرے۔

یٰٰخوتناؤ جبراً

الجواب و باللہ التوفیق:

جب کوئی آدمی کسی غائب شخص کا سلام کسی اور مسلمان بھائی کو پہنچائے تو وہ شخص (جس کو سلام بھیجا گیا ہے) صرف سلام بھیجنے والے کے سلام کا جواب دینے پر اکتفا کرے، بلکہ جواب دینے میں پہلے سلام پہنچانے والے کو جواب دیدے، اس کے بعد بھیجنے والے کے سلام کا جواب دے دے۔ مستون الفاظ یہ ہیں: "وعلیک وعلیہ السلام۔"

والدلیل علیٰ ذلک:

ذكر محمد في باب الجعائل من السير حديثا يدل علیٰ أن من بلغ إنسانا سلاما من غائب كان عليه أن يرّد الجواب علیٰ المبلغ أولا ثم علیٰ ذلك الغائب. (۱)

ترجمہ:

امام محمدؒ نے کتاب السیر کے باب الجعائل میں ایک حدیث روایت کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ غائب شخص کی طرف سے جس آدمی نے کسی انسان کو سلام پہنچایا تو اس پر لازم ہے کہ وہ سلام پہنچانے والے کو سلام کا جواب پہلے دے اور پھر اس غائب کے سلام کا جواب دے۔



آپریشن کے وقت سلام کا جواب دینا

سوال نمبر (217):

میں شعبہ آپریشن میں کام کرتا ہوں۔ دوران آپریشن متعدد افراد آکر "السلام علیکم" کہہ دیتے ہیں۔ میں کام میں مصروف ہونے کی وجہ سے جواب نہیں دے سکتا۔ کیا مجھ پر آنے والے کے سلام کا جواب دینا ضروری ہے اور سلام کا جواب نہ دینے کی صورت میں کیا میں گناہ گار ہوں گا؟

بیّنوا توجروا

الہواب وباللہ التوفیق:

ایک مسلمان جب دوسرے مسلمان کو سلامتی کی دعا دیتے ہوئے "السلام علیکم" کہہ دے تو شرعاً اس کا حق بنتا ہے کہ اس کے سلام کا جواب دیا جائے۔ تاہم بعض مواقع اس سے مستثنیٰ ہیں، جہاں سلام کا جواب دینا ضروری نہیں۔ ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ ایک آدمی کسی خدمتِ خلق میں مصروف ہو تو مصروفیت کی وجہ سے اس شخص پر سلام کا جواب دینا واجب نہیں۔ آپریشن کے دوران بھی یہی صورت پیش آتی ہے۔ اس لیے سائل پر مذکورہ صورت میں سلام کا جواب دینا واجب نہیں۔ تاہم اگر کوئی اور جواب دینے والا نہ ہو اور سلام کا جواب دینے سے کوئی نقصان نہ ہوتا ہو تو بہتر یہ ہے کہ حتیٰ الواقع جواب دینے کی کوشش کی جائے۔

والدلیل علی ذلک:

ردالسلام واجب إلا علی من فی الصلوۃ أو بآکل شغل

أو مشرب أو قرآۃ أو أدعیہ أو ذکر أو فی خطبۃ أو تلبیہ

أو فی قضاء حاجۃ الإنسان أو فی إقامة أو الأذان. (۱)

ترجمہ: سلام کا جواب دینا واجب ہے، مگر جو نماز، کھانے پینے، پڑھائی، دعا، ذکر، خطبہ، تلبیہ، کسی کی حاجت پوری کرنے، اقامت یا اذان میں مشغول ہو (تو ان پر سلام کا جواب دینا واجب نہیں)۔



مسجد میں بیٹھے ہوئے لوگوں کو سلام کرنا

سوال نمبر (218):

اکثر لوگوں کا یہ معمول ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوتے ہوئے سلام کرتے ہیں، جب کہ مسجد میں بیٹھے ہوئے بعض لوگ ذکر و اذکار اور دوسری عبادات میں مشغول ہوتے ہیں۔ شریعت اس کے بارے میں کیا حکم دیتی ہے؟
بیٹھواتر جرو

الجواب و باللہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی مسلمان کو سلام کرنا سنت ہے، جب کہ اس کا جواب دینا واجب ہے، لیکن اس کے چند آداب بھی ہیں، جن کی رعایت رکھنا ضروری ہے۔ ان آداب میں سے یہ بھی ہے کہ مسجد میں داخل ہو کر مسجد میں بیٹھے ہوئے حضرات کو سلام کیا جائے، تاہم اگر مسجد میں بیٹھے ہوئے لوگ درس و تدریس یا ذکر و عبادت میں مشغول ہوں تو ان کو سلام نہ کیا جائے۔ ایسا ہی اگر بعض لوگ فارغ بیٹھے ہوں اور بعض ذکر و عبادت میں مشغول ہوں اور سلام کرنے سے ان کی مشغولیت میں خلل آتا ہو تو بھی سلام نہیں کرنا چاہیے۔ البتہ اگر فارغ لوگوں کو سلام کرنے سے ذکر میں مشغول حضرات متاثر نہ ہوتے ہوں تو انہیں سلام کرنا مضر خاص رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

ذكر الفقهاء رحمهم الله تعالى في التنبيه: حرمة المسجد خمسة عشر أولها أن يسلم وقت

الدخول إذا كان القوم جلوسا غير مشغولين بدرس ولا بذكر. (۱)

ترجمہ:

فقہ ابو جعفرؒ نے تنبیہ نامی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ مسجد کے احترام کی پندرہ چیزیں ہیں: ان میں اول یہ کہ مسجد میں داخل ہوتے وقت سلام کہے، جب کہ وہاں کے لوگ درس و تدریس اور اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول نہ ہوں۔



غیر مسلم کو سلام کرنا

سوال نمبر (219):

میں ایک غیر مسلم ملک میں ملازم ہوں۔ ملازمت کے دوران چونکہ غیر مسلموں کے ساتھ خرید و فروخت و دیگر معاملات کرنے پڑتے ہیں۔ بعض مواقع سلام اور مصافحہ کی نوبت آتی ہے۔ کیا اس وقت غیر مسلموں کو سلام کیا جاسکتا ہے؟ نیز ضرورت ان سے وابستہ ہو تو پھر کیا حکم ہے؟

بیٹو انزجرو

الجواب و باللہ التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے غیر مسلموں پر سلام میں پہل کرنا بہتر نہیں، تاہم یوقت ضرورت "السلام علی من اتبع الهدی" کے الفاظ سے سلام کیا جاسکتا ہے اور اگر وہ سلام میں پہل کریں تو جواب میں صرف "وعلیک" پراکتفا کرنا چاہیے۔ یا "السلام علی من اتبع الهدی" جواب میں بھی کہنا درست ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا كان له حاجة فلا بأس بالتسليم عليه، ولا بأس برد السلام على أهل الذمة، ولكن لا يزداد على قوله "عليكم" وإن شئت قلت والسلام على من اتبع الهدى، (۱)

ترجمہ:

اگر مسلمان کو ضرورت پیش آئے تو غیر مسلم کو سلام کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح ذمی کے سلام کا جواب دینے میں بھی کوئی حرج نہیں۔ تاہم صرف "عليكم" پراکتفا کرے اور اگر چاہے تو السلام علی من اتبع الهدی کہے۔



داڑھی منڈے ہوئے کو سلام کرنا

سوال نمبر (220):

ایک شخص داڑھی منڈا ہے، اس کو سلام کرنا بہتر ہے یا سلام نہ کرنا۔ وضاحت فرما کر ثواب داریں

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع فی السلام: ۲۶۵/۵

حاصل کریں۔

بیٹو! توجروا

الجواب و باللہ التوفیق:

سلام کرنا ایک مسنون عمل ہے۔ احادیث مبارکہ میں کثرت سے اس کی ترغیب آئی ہے۔ لیکن فقہائے کرام نے بعض صورتوں کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ جیسے بدعتی شخص کو سلام کرنا کیونکہ اس کی تعظیم سے جناب رسول اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ اسی طرح جو شخص علانیہ طور پر کسی فسق و فجور کا مرتکب ہو اس کو سلام کرنا مکروہ ہے تاکہ اس کی حوصلہ شکنی ہو اور وہ اس عمل بد سے باز آجائے۔ تاہم جہاں کہیں معاشرہ میں کوئی ایسا گناہ ہو کہ اکثر مسلمان اس کے مرتکب ہوں تو اس وقت سلام نہ کرنے میں فائدہ کی بجائے نقصان کا پہلو غالب ہے، کیونکہ اس عمل سے یعنی سلام نہ کرنے سے عام لوگ دین دار طبقہ سے متنفر ہو جائیں گے اور سلام نہ کرنے کی وجہ سے دونوں طبقوں میں خلا اور بُعد پیدا ہوگا جس کے مضرات غیر متناہی ہوں گے۔ اس لیے موجودہ دور میں داڑھی منڈے ہوئے کو حکمت کے مقتضایہ عمل کرتے ہوئے بطور دعا سلام کرنا ہی بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلك:

بکرمہ السلام علی الفاسق لو معلنا وإلا لا، وفي رد المحتار: ولا يسلم علی الشيخ المعاص

الکذاب، ولا علی من یسب الناس۔ (۱)

ترجمہ: علانیہ گناہ کرنے والے فاسق کو سلام کرنا مکروہ ہے، تاہم اگر علانیہ گناہ کا مرتکب نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ رد المحتار میں ہے کہ اس بوڑھے کو سلام نہ کیا جائے جو جھوٹے قصوں سے لوگوں کو ہنساتا ہے اور اس شخص کو جو لوگوں کو گالیاں دیتا ہے۔



ثانی کی دکان میں سلام کرنا

سوال نمبر (221):

ایک شخص کا یہ کہنا ہے کہ ثانی کی دکان میں سلام کرنا درست نہیں۔ وہ لوگوں کو اس سے منع کرتا ہے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر الاباحۃ، باب الاستبراء وغیرہ، فصل فی البیع: ۵۹۵/۹

كياس كى يه باء ءرست هه يا نهىس ؟ نىز بءءمانى ٲىءا هونى كى صورء مىس كىا عكم هه ؟

بىئوا نؤءروا

الءواب وبالله ءو فىو :

اس مىس كوئى شك نهىس كه اكء ءوسرئ كو سلام كرنا نبى كرئم ﷺ كى سنء اور شعائر اسلام مىس س هه ، لىكن بعض مواقع اىسئ هىس جن مىس كچء عوارض كو بء نظر ركء كر فقهائ كرام نئ سلام كرنئ كو كروء لكها هه . من ءملء ان مىس س ٲهى هه كه ءو شخص يا ءماعت لبوء لعب يا كسى معصىء كئ كام مىس مشءول هوان كو سلام نه كىا ءائئ . نائى كى ءكان مىس اكر كئى ءاغل هو اور وهاى كسى كى ءاؤهى منء وائى ءار هى هو يا كوئى اور ءناه كا كام هو رها هو ءو سلام نهىس كرنا ءاىئئ ، ءا هم اكر وه كسى ءناء مىس عملاً مشءول نهىس ءو سلام كرنا بهءر هه .

والءلبل على ءللك :

ويسلم على قوم فى معصىء ، و على من يلعب بالشطرنء ناوفا أن يشءلهم عما هم فىه عنء أبى ءنفة ، و كره عنء ءما ءءقراً لهم . (١)

ءرءر : امام ابو ءنفة ءئ نزءك ان لو ءو كى معصىء مىس بءلا هوان اور اس شخص كو سلام كرنا ءو شطرنء ءكىل رها هو ، اس نىء س ءا ئز هه كه ان كو اس كام س ءوسرى طرف مشءول كرئ اور صا ءىن كئ نزءك ان كى ءءقئر كى ءاظر (سلام نهىس كرنا ءاىئئ) كرئ ءو كروء هه .



ءونون باءهون سئ مصافءه كا ءبوء

سوال نمبر (222):

ءونون باءهون كئ ساءء مصافءه كرنا سنء هه يا نهىس ؟

بىئوا نؤءروا

الءواب وبالله ءو فىو :

ءءءىن و فقهائ كرام كى ءصرىءاء كئ مطابق ءونون باءهون سئ مصافءه كرنا سنء هه . امام بءارئى نئ

(١) رءءسءار على ءءر المءءار ، كءاب المءظر الاماوءة ، باب الاسءراء و ءبءر ، فصل فى البع : ٥٩٠/٩

"باب الاخذ بالیدین" (دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنا) کے نام سے مستقل باب پاندھا ہے اور اس کے ثبوت میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث نقل کی ہے کہ آپ ﷺ نے ان کا ہاتھ دونوں ہاتھوں میں پکڑ کر تشہد سکھایا۔ امام بخاری اس سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کے مسنون ہونے پر استدلال فرماتے ہیں۔ اس کے ساتھ حضرت حماد کا عمل بھی پیش کیا ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن مبارک کے ساتھ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ فرمایا۔ لہذا صحابہ کرامؓ، تابعین عظامؓ اور حضرات محدثینؓ کی عبارات سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ مصافحہ دونوں ہاتھوں سے کرنا سنت ہے۔

والدلیل علی ذلك:

باب الاخذ بالیدین، وصافح حماد بن یزید ابن المبارک یدیه، حدثنا أبو نعیم حدثنا سیف قال سمعت محامدا یقول حدثنی عبد اللہ بن سخیرة أبو معمر قال : سمعت ابن مسعود یقول: علمنی النبی ﷺ الشہد وکفی بین کفیه. (۱)

ترجمہ:

یہ باب ہے دونوں ہاتھوں سے پکڑنے کے بارے میں۔ حماد بن یزید نے عبداللہ بن مبارک کے ساتھ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ فرمایا۔ امام بخاری اپنی سند سے عبداللہ بن مسعود کی روایت نقل کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی کریم ﷺ نے تشہد سکھائی اس حال میں کہ میرا ہاتھ حضور ﷺ کے مبارک ہاتھوں کے درمیان تھا۔

والسنة أن تكون بکلنا یدیه، وبغیر حائل من ثوب أو غیره، وعند اللقاء بعد السلام، وأن یأخذ

الإبهام، فإن فیہ عرفا بنبت المحبة. (۲)

ترجمہ:

مصافحہ میں سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے ہو، کپڑا وغیرہ حائل نہ ہو، ملاقات کے وقت سلام کے بعد مصافحہ کرے اور انگوٹھے کو پکڑ لے، کیونکہ اس میں محبت پیدا کرنے والی رگ ہے۔



(۱) صحیح البخاری، کتاب الاستبذان، باب المصافحة: ۹۲۶/۲

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب العطر والاباحۃ، باب الاستبرا: ۴۷/۹

محرم وغیر محرم عورتوں سے مصافحہ

سوال نمبر (223):

محرم عورتوں سے مصافحہ کا کیا حکم ہے؟ نیز ماموں زاد، چچا زاد بیٹیوں اور دیگر غیر محرم عورتوں سے مصافحہ کرنے

بیتواتر جروا

کا شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

فتہائے کرام کی تصریحات کے مطابق محرم عورتوں (جن کے ساتھ ہمیشہ کے لیے نکاح حرام ہو) کے ساتھ مصافحہ کرنا اس وقت جائز ہے، جب کسی ایک طرف سے بھی شہوت کا خطرہ نہ ہو، اگر کسی ایک جانب سے بھی شہوت کا خطرہ ہو تو مصافحہ کرنا ناجائز ہے گا۔ جب کہ غیر محرم عورتوں کے ساتھ مصافحہ کرنا مطلقاً جائز نہیں، خواہ شہوت کا خطرہ ہو یا نہ ہو، اس لیے ماموں زاد، چچا زاد بیٹیوں اور دیگر غیر محرم عورتوں کے ساتھ مصافحہ کرنا بالکل جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(وما حل نظره) معاصر من ذکر أو أنثی (حل لمه) إذا أمن الشهوة علی نفسه وعلیها. (۱)
ترجمہ: کسی مرد و عورت کے اعضا میں سے جن اعضا کو دیکھنا جائز ہے، ان کو چھونا بھی جائز ہے، بشرط یہ کہ دونوں طرف سے شہوت کا خوف نہ ہو۔

ولا یحل له أن یمس وجهها ولا کفها وإن کان یأمن الشهوة. (۲)

ترجمہ: اور اجنبی عورت کا چہرہ اور ہاتھ مس کرنا جائز نہیں، اگرچہ شہوت کا خوف نہ ہو۔



نماز عید کے بعد معانقہ و مصافحہ کرنا

سوال نمبر (224):

ہمارے علاقے میں ایک مولوی صاحب عید کے دن تقریر میں یہ کہہ رہے تھے کہ عید کی نماز کے بعد معانقہ و

(۱) الدر المختار علی صدور المختار، کتاب الحظر والاباحۃ، باب الاستبراء: ۲۸/۹

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن فیما یحل للرجل النظر الیہ وما لا یحل لہ: ۳۲۹/۵

مصافحہ اترار بعد کے نزدیک ناجائز ہے۔ کیا واقعی ان کی یہ بات درست ہے؟

بیتواتوجروا

الجواب وباللہ التوفیق:

مصافحہ اور معافحہ کرنے میں بذات خود کوئی قباحت نہیں، بلکہ اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا سنت ہے۔ تاہم نماز عید یا کسی خاص نماز کے بعد مصافحہ و معافحہ خصوصی طور پر ثابت نہیں۔ اس لیے کسی بھی نماز کے بعد مصافحہ و معافحہ کو لازم سمجھنا بدعت میں شمار ہو کر ناجائز رہے گا۔ لیکن اگر لازم سمجھے بغیر مصافحہ و معافحہ کیا جائے، جو آپس میں اخوت و محبت کا سبب بنے تو اس میں کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

اعلم أن المصافحة مستحبة عند كل لقاء، وأما ما اعتاده الناس من المصافحة بعد صلاة الصبح والعصر، فلا أصل له في الشرع على هذا الوجه، ولكن لا بأس به، فإن أصل المصافحة سنة. (۱)

ترجمہ:

ہر ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا ایک مستحب عمل ہے اور لوگوں نے صبح اور عصر کی نماز کے بعد مصافحہ کی جو عادات بنائی ہیں، اس طریقہ سے اس کی شریعت میں کوئی حقیقت نہیں۔ تاہم اس میں کوئی حرج بھی نہیں، کیونکہ اصلاً مصافحہ کرنا سنت عمل ہے۔



نماز کے بعد امام صاحب سے مصافحہ کرنا

سوال نمبر (225):

نماز جمعہ وغیرہ میں اور اسی طرح ہر جماعت نماز ادا کرنے کے بعد امام صاحب سے مصافحہ کرنے کو باعثِ اجر و ثواب سمجھنا صحیح ہے؟

بیتواتوجروا

المجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ مصافحہ کرنا سنت ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ ”جس نے کسی مسلمان بھائی کے ساتھ مصافحہ کیا اور اس کے ہاتھ کو حرکت دی تو اس کے گناہ جڑ جاتے ہیں۔“
 تاہم مساجد میں نماز جمعہ و عیدین، یاد دیگر باجماعت نمازیں ادا کرنے کے بعد امام صاحب کے ساتھ مصافحہ سے مستقل صحیح روایات اور صحابہ کرام سے ثابت نہیں، اس لیے اس کو مستقل باعث اجر و ثواب سمجھنا بدعت کے زمرے میں آتا ہے، لہذا اس سے احتراز کرنا چاہیے۔ نیز یہ علمائے کرام کی ذمہ داری ہے کہ عوام کو حکمت و بصیرت کے ساتھ سمجھا کر اس سے منع کر دیں۔

والدلیل علی ذلک:

(کالمصافحة) ای کما تحوز المصافحة؛ لأنها سنة قديمة متواترة لقوله عليه السلام: من صافح أخاه المسلم، وحرك يده فثارت ذنوبه. (۱)

ترجمہ:

جس طرح مصافحہ جائز ہے، کیونکہ یہ نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے سنت متواترہ ہے ”جس نے اپنے مسلمان بھائی کے ساتھ مصافحہ کیا اور اس کے ہاتھ کو حرکت دی تو اس کے گناہ جڑ جاتے ہیں۔“

ونقل فی تبیین المحارم عن المخطوط أنه نكرو المصافحة بعد أداء الصلوة بكل حال، لأن الصحابة رضي الله عنهم ما صافحوا بعد أداء الصلوة ولأنها من سنن الروافض، ثم نقل عن ابن حجر من الشافعية: أنها بدعة مكروهة لا أصل لها في الشرع. (۲)

ترجمہ:

اور ملاحظہ سے تبیین المحارم میں نقل کیا گیا ہے کہ نماز کی ادائیگی کے بعد مصافحہ کرنا ہر حال میں مکروہ ہے، کیونکہ صحابہ کرام نے نماز کے بعد کبھی مصافحہ نہیں کیا اور اس لیے بھی کہ یہ روافض کا طریقہ ہے۔ پھر شوافع میں سے ابن حجر کا قول نقل کیا ہے کہ یہ بری بدعت ہے، جس کا شریعت میں کوئی اصل نہیں۔



(۱) الدر المختار علی صللر والمختار، کتاب المحظر والایاحۃ، باب الاستبراء: ۵۱۷/۹

(۲) رد المختار علی الدر المختار، کتاب المحظر والایاحۃ، باب الاستبراء: ۵۳۷/۹

عالم کے ہاتھ کا بوسہ لینا

سوال نمبر (226):

ہمارے علاقے میں یہ دستور عام ہے کہ لوگ علما اور بزرگوں کے ہاتھ کا بوسہ لیتے ہیں، جب کہ بعض لوگوں کا یہ اعتراض ہے کہ یہ عمل غلط اور شریعت کے خلاف ہے۔ کیونکہ اس میں غیر اللہ کے سامنے جھکنا لازم آتا ہے۔ کیا واقعی یہ ناجائز ہے؟

بینوا انو جروا

الجواب و باللہ التوفیق:

غیر اللہ کے سامنے جھکنے کی ممانعت اس وقت ہے، جبکہ جھکنے والے کا قصد و ارادہ کسی غلط عقیدہ کی تکمیل ہو۔ بزرگوں سے ملنے کے وقت بوسہ لینے کی غرض سے جھکنے کے عدم جواز کی کوئی ظاہری وجہ نہیں، بلکہ اگر اس میں محبت و عقیدت کی نیت کی جائے تو باعث اجر و ثواب ہے۔ علما و صلحا اور مشائخ کے ہاتھ چومنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ریکرو الانحناء عند التحية..... تقبيل يد العالم والسلطان العادل جائز، ولا رخصه في تقبيل

بد غیر هما هو المختار. (۱)

ترجمہ: اور تحیہ کے وقت جھکنا مکروہ ہے۔۔۔۔۔ عالم اور نیک بادشاہ کا ہاتھ چومنا جائز ہے اور ان دونوں کے علاوہ کسی کے ہاتھ چومنے میں رخصت نہیں ہے۔ یہی حکم مختار ہے۔



کسی سے بوسہ لینا اور دینا

سوال نمبر (227):

بعض علاقوں میں یہ رواج ہے کہ ملتے دقت لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ہاتھ، پیشانی اور گالوں وغیرہ کا بوسہ لیتے ہیں۔ والدین اور دوست بھی لیتے ہیں۔ شرعی نقطہ نظر سے اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن والعشرون فی ملاقات الملوك: ۳۶۹/۵

الجواب وبالله التوفيق:

بوسہ لینے اور چومنے کی چند صورتیں ہیں:

- ۱۔ قبلۃ رحمت: یعنی ازراہ شفقت چومنا اور بوسہ لینا، مثلاً: والدین کا اپنی اولاد کو چومنا۔
 - ۲۔ قبلۃ تہیہ: یعنی سلام کے وقت جائز موقع و محل پر چومنا، مثلاً: ایک مؤمن کا دوسرے مؤمن کو چومنا۔
 - ۳۔ قبلۃ مودت: یعنی بطور دوستی اور محبت کے چومنا، مثلاً: ایک بھائی کا دوسرے بھائی کا ہاتھ چومنا۔
 - ۴۔ قبلۃ شہوت: یعنی نفسانی خواہش سے چومنا، مثلاً: مرد کا اپنی بیوی یا باندی کو چومنا۔
- چومنے کی مذکورہ پہلی تین صورتیں جائز ہیں۔ آخری صورت بیوی اور باندی کے علاوہ کسی بھی مرد یا عورت کے ہاتھ یا جائز اور حرام ہے اور بغیر کسی وجہ کے مرد کا دوسرے مرد کا منہ یا اس کا ہاتھ یا اس کے گال و رخسار چومنا مکروہ ہے۔ البتہ ہاتھ چومنے میں کوئی حرج نہیں۔

والذیل علی ذلك:

بكره ان يقبل الرجل فم الرجل، أو يده، أو شينا منه في قول أبي حنيفة و محمد. قال أبو يوسف لا بأس بالتقبيل والمعانقة في إزار واحدة، فإن كانت المعانقة فوق قميص أو حبة أو كانت القبلة على وجه العبرة دون الشهوة جاز عند الكل. (۱)

- ترجمہ: ایک مرد کا دوسرے مرد کا منہ یا اس کا ہاتھ یا اس کے کسی بھی حصہ کو چومنا مکروہ ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا قول ہے۔ اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ چومنے اور گلے ملنے میں کوئی حرج نہیں، جبکہ ایک ازار میں ہو۔ اگر قمیص یا جبہ کے اوپر سے معانقہ کرے یا وہ چومنا ازراہ حسن سلوک اور خوش معاملگی سے ہو، شہوت سے نہ ہو تو سب کے ہاں جائز ہے۔



معانقہ کے مسنون مواقع

سوال نمبر (228):

کیا فرماتے ہیں علماء کرام کہ معانقہ کے مسنون مواقع کون سے ہیں؟

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکرامیۃ، الباب الثامن والعشرون فی ملاقات الملوك: ۳۶۹/۵

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ نے مسلمانوں کے مابین باہمی الفت و محبت کو برقرار رکھنے اور بڑھانے کی خاطر سلام کو بہترین ذریعہ قرار دیا ہے۔ نبی کریم ﷺ سے اکثر اوقات میں سلام کے ساتھ مصافحہ بھی منقول ہے، جب کہ سفر سے واپسی پر یا عقیدت و محبت کے پیش نظر عام حالات میں بھی۔ معافتہ کرنا ثابت ہے، جیسا کہ حضرت جعفر کو حبشہ سے واپسی کے موقع پر نبی کریم ﷺ نے گلے لگایا اور حضرت ابو ذر کو عام حالت میں خدمت اقدس میں حاضری پر گلے ملے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

عن أيوب بن بشير بن كعب العدوي عن رجل من عنزة أنه قال لأبي ذر حيث سیر من الشام إني أريد أن أسألك عن حديث من حديث رسول الله ﷺ. قال: إذا أخبرك به إلا أن يكون سرا. قلت: إنه ليس بسرا، هل كان رسول الله ﷺ يصافحكم إذا لقيتموه؟ قال: ما لقيته قط إلا صافحني. وبعث إلي ذات يوم ولم أكن في أهلي، فلما جئت، أخبرني أنه أرسل إلي، فأتيته، وهو علي سرير، فالتزمني فكانت تلك أجود وأجود. (۱)

ترجمہ:

حضرت ایوب بن بشیر بن کعب عدوی بنو عنزہ کے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت ابو ذرؓ شام سے واپس بلا لیے گئے تو میں نے ان سے کہا کہ میں آپ سے رسول اللہ ﷺ کی احادیث میں سے ایک حدیث کے متعلق پوچھنا چاہتا ہوں۔ انہوں نے فرمایا کہ: اگر وہ کوئی راز کی بات نہ ہو تو میں آپ کو اس حدیث کے متعلق خبر دوں گا۔ میں نے عرض کیا کہ وہ راز کی بات نہیں۔ جب تم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ملاقات کرتے تو کیا رسول اللہ ﷺ تم لوگوں کے ساتھ مصافحہ فرماتے؟ ابو ذرؓ نے فرمایا: میں جب بھی آپ ﷺ سے ملا تو انہوں نے مجھ سے مصافحہ فرمایا اور ایک دن آپ ﷺ نے مجھے بلانے کے لیے کسی کو بھیجا لیکن میں گھر میں نہیں تھا، جب میں گھر آیا تو مجھے خبر دی گئی کہ آپ کے پیچھے کوئی شخص بھیجا گیا تھا، پس میں آپ ﷺ کے پاس آیا اور آپ ﷺ ایک چارپائی پر تشریف فرما تھے۔ آپ ﷺ نے مجھے چمٹالیا (یعنی گلے لگالیا) پس وہ گلے لگانا بہتر اور بہت زیادہ بہتر تھا۔



باب الزینۃ

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمتِ مشروعیت:

چونکہ شریعت اسلامیہ ایک مکمل ضابطہ حیات ہے، اس لیے اس میں مرد و عورت کے فطری و طبعی تقاضوں کی رعایت رکھی گئی ہے۔ ان فطری و طبعی تقاضوں میں ایک زیب و زینت اور آرائش و زیبائش بھی ہے۔ زیب و زینت اور حسن و جمال انسانی زندگی کا ایک اہم اور امتیازی پہلو ہے، جس سے انسان اور غیر انسان کے درمیان فرق اچا گر ہوتا ہے، اسی لئے خود قرآن کریم نے بھی بعض صورتوں میں زیب و زینت ترک کرنے پر ملامت کا انداز اپنایا ہے۔ ارشادِ باری ہے:

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾ (۱)

آپ ان سے کہہ دیجئے کہ کس نے اللہ کی زینت کو حرام کر دیا ہے، جسے اللہ نے اپنے بندوں کے واسطے نکالا یعنی پیدا فرمایا۔

زینت کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

زینت کا لغوی معنی ہے ”کمالِ مایہ ناز بہ“ یعنی ہر وہ چیز جس سے آرائش حاصل ہو، جب کہ اصطلاح میں زینت ہر اس چیز کو کہتے ہیں، جس کے ذریعے انسان ظاہری حسن و جمال اور صفائی ستھرائی حاصل کر لے۔ ”والزینۃ ما یقرین بہ الناس“۔ چاہے وہ لباس ہو، بدن کی صفائی سے متعلق کوئی چیز ہو، سواری ہو یا زیورات وغیرہ ہوں۔ (۲)

زیب و زینت کے بارے میں شرعی اصول و ہدایات:

اس میں کوئی شک نہیں کہ اسلام نے مرد و عورت کے مناسب حال و فطرت، دونوں کو زینت و زیبائش اختیار کرنے کی اجازت دی ہے البتہ ہر دو کی بہ نسبت عورت کے لئے زینت کے جواز کا دائرہ وسیع رکھا ہے، لیکن یہ بھی کسی عقل مند انسان پر غشی نہیں کہ کوئی بھی شے جب اپنے دائرہ کار یا حدود سے تجاوز کرنے لگے تو وہ چیز بدنما لگتی

(۱) الاعراف: ۳۲

(۲) آلوسی، السید محمد، روح المعانی، الاعراف: ۳۲، تفسیر قولہ تعالیٰ ﴿وَإِنَّهُ لَیَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ ۱/۸: ۱۱۱، دار احیاء

ہے اور نظام میں لساو بگاڑ کا باعث بن کر انسان دشمن تصور کی جاتی ہے۔ ذیل میں زیب و زینت سے متعلق شریعت کے چند بنیادی اصول کا تذکرہ کیا جا رہا ہے:

(۱) زیب و زینت میں حد اعتدال:

نبی کریم ﷺ نے جہاں اس بات کی ترغیب دی ہے کہ حق تعالیٰ کی عطا کردہ نعمتوں کا اثر انسان پر دکھائی دے، تو وہاں یہ بھی حکم دیا ہے کہ جو شخص باوجود قدرت و اختیار کے محض تواضع، عاجزی اور سادگی اختیار کرنے کے لئے زیب و زینت ترک کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو آخرت میں جنت کا جوڑا پہنائیں گے۔ (۱)

غرض یہ کہ نہ تو بے ڈھنگے لباس، پر اگندہ بالوں کو پسند کیا ہے، اور نہ ہی آرائش و زیبائش میں مبالغے کی تعریف کی ہے، بلکہ صفائی ستھرائی کے ساتھ ساتھ سادگی کو پسند کیا گیا ہے۔ (۲)

(۲) زیب و زینت میں اسراف، تکبر اور کسی کی تحقیر نہ ہو:

زیب و زینت اگرچہ فی نفسہ جائز اور مباح ہے، لیکن یہ حکم اس وقت تک ہے جب تک یہ حدود شرعیہ سے متجاوز نہ ہو، لہذا زیب و زینت کی جس صورت میں بھی اسراف و فضول خرچی اور مال کا بے جا ضیاع ہو، یا اس سے چال ڈھال اور نشست و برخاست میں تبدیلی اور خود پسندی پیدا ہو، یا اس سے کسی پر رعب جمانا، فخر و تکبر کرنا یا کسی کی تحقیر کرنا ہو تو یہ تمام صورتیں ناجائز ہیں۔ اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اسراف کرنے والے، چال ڈھال اور گفتار و کردار میں تکبر کرنے والے کو پسند نہیں فرماتا۔ (۳)

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”والحاصل أن كل ما على وجه التكبر يكره، وإن فعل لحاجة وضرورة لا“۔ (۴)

(۱) جامع الترمذی، کتاب صفة الغیامۃ والرقاق والورع عن رسول اللہ ﷺ، باب: ۷۵/۲

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۰۵/۹، مجمع الأنهر، کتاب الکراہۃ، فصل

فی اللبس: ۵۳۱/۲

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۰۵/۹، مجمع الأنهر، کتاب الکراہۃ، فصل

فی اللبس: ۵۳۱/۲، الانعام: ۱۴۱، لقمان: ۱۸

(۴) الدر المختار، کتاب الحظرو الاباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۲۲/۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہۃ، الباب العشرون فی

(۲) زیب و زینت میں کفار یا فساق سے مشابہت نہ ہو:

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس مسلمان نے لباس وغیرہ میں کسی غیر مسلم قوم سے مشابہت اختیار کی تو وہ ہماری امت میں سے نہیں۔ (۱)

(۴) قدرت کی تخلیق میں بلا ضرورت قطع و برید اور تبدیلی نہ ہو:

انسانی جسم اللہ تعالیٰ کی امانت ہے اور اس کی قدرت کا ملکہ کا عظیم مظہر ہے، اس لئے شریعت اسلامیہ نے کسی بھی انسان کو یہ اجازت نہیں دی ہے کہ وہ کسی شرعی و فطری ضرورت کے بغیر اپنے جسم کے کسی عضو میں سن چاہے تصرف و تبدیلی کرے، لہذا بلا ضرورت شرعی و فطری محض حسن و جمال کے لئے پلاسٹک سرجری، ہیئر پلانٹیشن، سونے وغیرہ کے دانت رکھنا جیسی اشیاء ناجائز اور حرام ہیں۔ تاہم جہاں کہیں کسی عضو کی منفعت اور معاذ شکل و صورت کو بحال کرنا مقصود ہو تو وہاں ان امور کی گنجائش ہے، بشرطیکہ سرجری وغیرہ سے شفا یاب ہونا غالب ہو۔ (۲)

(۵) زیب و زینت میں ہر صنف کے مخصوص امتیازات کی رعایت ہو (یعنی مرد کی عورتوں اور عورتوں کی مردوں سے مشابہت نہ ہو):

رسول اللہ ﷺ نے ایسے مردوں پر لعنت فرمائی ہے جو منٹ بننے میں ہیں، یعنی عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرتے ہیں، اور ان عورتوں پر بھی لعنت فرمائی ہے جو مردوں جیسا بننے کی کوشش کرتی ہیں۔ (۳)

لہذا زیب و زینت، لباس، گفتار و کردار اور نشست و برخاست کسی بھی ایسی چیز میں ان کے مابین مشابہت جائز نہیں، جس کی وجہ سے ان کے صنفی امتیازات متاثر ہو جائیں، اور عرف و معاشرے میں ان کو غیر جنس کی نظر سے دیکھا جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے بیعت کے وقت جب ایک خاتون کے ہاتھوں کو مردوں کے ہاتھوں کی طرح بلا زیب و زینت دیکھا تو فرمایا: ”مجھے یہ معلوم نہیں کہ یہ عورت کا ہاتھ ہے یا مرد کا“۔ اس خاتون نے کہا کہ یہ عورت کے ہاتھ

(۱) بذل المصنوع فی حل آیہ داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۳۵۶/۱۶، دار اللواء الرياض

(۲) مرقاة المفاتیح مع مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، باب الترحیل، الفصل الأول، رقم الحدیث (۴۴۳۱):

۸/۲۱۹، ۲۱۸، الفصل الثانی، رقم (۴۴۶۸): ۸/۲۱۵، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی عشر

فیما یصح من حراحت بنی آدم والحيوانات: ۳۶۰/۵

(۳) الصحیح للبخاری، کتاب اللباس، باب المتشبهین بالنساء: ۸۴۷/۲، مرقاة المفاتیح مع مشکوٰۃ المصابیح، کتاب

اللباس، باب الترحیل، الفصل الأول، رقم الحدیث (۴۴۶۹): ۸/۲۴۶

ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ناگواری کے طور پر فرمایا:

"لو كنت امرأة لغيرت أظفارك" (۱)

اگر تو عورت ہوتی تو مہندی وغیرہ سے اپنے ناخن اور ہاتھوں کا رنگ بدل دیتی۔

فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جس طرح مردوں کے لئے ہاتھ پاؤں میں مہندی کا استعمال مکروہ ہے، اسی طرح بچوں کے ہاتھوں کو بھی مہندی سے رنگنا مکروہ ہے، اس لئے کہ ایسا کرنے سے ان کی عادات عورتوں سے مشابہہ ہو جائیں گی۔ مردوں کے لئے محض زینت کی خاطر خالص سیاہ سرے کا استعمال بھی مکروہ ہے، البتہ ٹھنڈک اور علاج کے طور پر اشد سر (جس میں سیاہ پن زیادہ نہ ہو) کا استعمال بلا کراہت درست ہے۔ (۲)

(۶) زیب وزینت سے وضو اور غسل کے فرائض متاثر نہ ہوں:

جو پالش یا لوشن اعضا جسمانی یعنی بالوں، ہونٹوں یا ناخنوں پر لگانے سے جم کر تہہ کی شکل اختیار کر لے اور اس میں پانی جلد تک سرایت نہ کر سکے تو ایسے پالش یا لوشن کا استعمال عورتوں کے لیے بھی مکروہ ہے۔ اگر کسی نے ایسا پالش یا لوشن لگا یا ہو تو وضو اور غسل کرتے وقت اس کا کسی دوائی یا کھردری چیز سے زائل کرنا واجب ہوگا، ورنہ وضو اور غسل صحیح نہ ہو کر سخت گناہ لازم آئے گا۔ یہی حکم مٹی، آنے یا لمبی ناخن رکھنے کا بھی ہے۔ البتہ مہندی یا اس طرح کی ہر وہ چیز، جو محض رنگ چھوڑ دے اور اس کی تہہ نہ جے تو وہ کسی بھی وقت لگائی جاسکتی ہے۔ (۳)

(۷) زیب وزینت سے وقار میں کمی نہ آئے:

زیب وزینت کی ہر وہ صورت جس سے کسی مرد یا عورت کے وقار اور اس کی شخصیت میں کمی آئے یعنی اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف آنے کا سبب بنتے ہوئے اس کی سابقہ حیثیت پر اثر انداز ہو جائے، مکروہ ہے۔ جیسے معمر اور بزرگ افراد کا بالاضرورت اپنے سفید بالوں کو اکھاڑنا یا بالکل سیاہ رنگ اور خضاب دینا مکروہ ہے۔ یہ حکم ہر اس لباس کا بھی ہے

(۱) برقاۃ المفاتیح، کتاب النّاس، باب التّرجل، الفصل الثانی، رقم (۴۴۶۷، ۴۴۶۸): ۲۴۳/۸-۲۴۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العشرون فی الزینۃ واتخاذ الحادیم للخدمۃ: ۳۵۹، ۳۵۸/۵

(۳) جماعۃ من علماء العرب، فتاویٰ المرأة المسلمة، حکم الموضوع جو دالتا کبر والحناء: ص ۲۸۱-۲۸۳، دار الفکر، بیروت لبنان، عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب ما جاء فی الوضوء، النوع الخامس من النوع

جس کی وجہ سے آدمی لوگوں کی نظروں میں اپنا مقام کھو بیٹھے۔ (۱)

(۸) زیب و زینت فتنہ و فساد کا ذریعہ نہ ہو:

اگرچہ شریعت مطہرہ نے عورتوں کے لئے زیب و زینت اختیار کرنے کی گنجائش دی ہے، لیکن اس کے ساتھ ہی ان پر یہ پابندی بھی عائد کی ہے کہ وہ کوئی ایسا قدم ہرگز نہ اٹھائیں جس سے فتنے کو تقویت ملے اور بے حیائی و فحاشی کا دروازہ کھل جائے۔ لہذا زیب و زینت کی صرف وہی صورت جائز ہوگی جہاں دوسری شرائط کے ساتھ ساتھ یہ شرط بھی موجود ہو کہ حرام اور شوہر کے سوا کسی اور شخص کے سامنے زیب و زینت کا اظہار نہ ہو۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ مِمَّا ظَهَرْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ قُرُوءَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ...﴾ (۲)

اور ایمان والی خواتین سے کہیں کہ وہ اپنی نظریں جھکائیں اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کریں اور شوہر، والدین، بھائیوں۔۔۔۔۔ کے علاوہ کسی اور کے سامنے اپنی زینت کا اظہار نہ کریں۔

اسی طرح عورتوں کے لئے ہر وہ زیب و زینت اختیار کرنا حرام ہے، جس سے جاہلیت اور بدتمیزی یا بدکردار عورتوں کے ساتھ مشابہت پیدا ہوتی ہو۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ السَّاهِلَةِ الْأُولَى﴾ (۳)

اور اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور (غیر مردوں کو) بناؤ سنگھار دکھائی نہ پھرو جیسا کہ پہلی جاہلیت میں دکھایا جاتا تھا۔

(۹) زیب و زینت حقوق اللہ اور حقوق العباد سے غفلت کا ذریعہ نہ ہو:

جس زیب و زینت سے حقوق اللہ یا حقوق العباد میں کوتاہی لازم آئے، مثلاً: نماز، ذکر و تلاوت کا خیال نہ رہے، یا خاندان و والدین کی خدمت، بچوں کی تربیت اور دوسرے واجبات شرعیہ میں خلل پیدا کرے تو وہ ناجائز ہوگی، اگرچہ اپنی نفس وہ جائز ہو۔

(۱۰) زینت اختیار کرنے کے لیے جاندار اشیا کی تصاویر استعمال نہ ہوں:

جاندار اشیا کی تصاویر کے ذریعے لباس، زیورات، گھر کی دیواروں، چھتوں یا پردوں کو مزین کرنا ناجائز نہیں۔ (۴)

(۱) الفناوی الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العشرون فی الزینۃ واتخاذ الحادام للخدمة: ۲۵۹/۵، رد المحتار، کتاب

محظرو الاباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۰۵/۹

(۲) النور: ۳۱

(۳) الاحزاب: ۳۳

(۴) الفناوی الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العشرون فی الزینۃ واتخاذ الحادام للخدمة: ۲۵۹/۵

باب الزينة

(زیب وزینت سے متعلقہ مسائل)

عورت کا سرخی پاؤں اور ناخن پالش لگانا

سوال نمبر (229):

عورتوں کے لیے زیب وزینت کے واسطے ناخن پالش اور سرخی پاؤں لگانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بینہما انجروا

الجواب وبالله التوفیق:

خواتین کو شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے زیب وزینت کے اشیاء استعمال کرنا جائز ہے۔ جہاں تک مروجہ ناخن پالش کا تعلق ہے تو یہ جب ناخن پر لگایا جائے تو اس کی تہہ جم جاتی ہے، جب تک اس کو صاف نہ کیا جائے، پانی نیچے نہیں پہنچ سکتا اور غسل و وضو کے لیے رکاوٹ کا ذریعہ بنتا ہے، اس لیے عورت جن ایام میں نماز پڑھتی ہے، ان میں ناخن پالش نہ لگائے، یا اگر لگائے تو وضو یا غسل سے پہلے اس کو مکمل ہٹا کر طہارت حاصل کرے۔ اور جہاں تک سرخی کا تعلق ہے تو یہ تیل کے مانند ہے اور پاؤں پر گرد و غبار کے مانند ہے، ان کی وجہ سے اعضا پر تہہ نہیں بنتی۔ اس وجہ سے ان کے ہوتے ہوئے بھی وضو درست ہے۔

والدلیل علی ذلک:

والمحبن فی المظفر یمنع تمام الا غتسال، والو سخ والدرن لا یمنع۔ (۱)

ترجمہ: ناخن میں گوندھا ہوا آٹا لگا ہو تو وضو غسل کی تکمیل میں مانع ہوگا جب کہ میل کچیل غسل کی تکمیل میں مانع نہیں۔

وإذا أدهن فامر الماء، فلم یصل یحزى۔ (۲)

ترجمہ: اگر کسی نے تیل لگا پھر اوپر پانی بہایا، مگر بدن تک نہیں پہنچا تو بھی جائز ہے۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی العسل ۱۳/۱

(۲) ایضاً: ۱۴/۱

الکھل ملے اسپرے کا استعمال

سوال نمبر (230):

ہم نے سنا ہے کہ الکھل ملے اسپرے کا استعمال شرعاً درست نہیں۔ کیا واقعی یہ بات درست ہے؟

بیتنا انوار صرنا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ انگور اور کھجور سے کشید کیا گیا الکھل اگر پر فوم میں ملایا گیا ہو تو اس کا استعمال شرعاً جائز نہیں، کیونکہ یہ شراب بننے کی وجہ سے نجس ہے اور اس کا استعمال حرام ہے۔ اور اگر انگور اور کھجور کے علاوہ دیگر اشیاء سے حاصل کیا گیا الکھل ملایا گیا ہو تو اسے استعمال کرنے کی شرعاً گنجائش موجود ہے، کیونکہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے ہاں یہ پاک اور حلال ہے بشرطیکہ یہ واجب (یعنی مستی و آوارگی) کے طور پر استعمال نہ کیا جائے۔

تحقیق سے معلوم ہوا ہے کہ آج کل الکھل انگور اور کھجور کے علاوہ دیگر اشیاء سے حاصل کیا جاتا ہے لہذا الکھل ملے اسپرے کو استعمال کیا جاسکتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وانما نهت علی هذا لأن الكحول المسكرة (Alcohals) اليوم صارت تستعمل فی معظم الأدوية والأغراض كيميائية أخرى، ولا تستغنى عنها كثير من الصناعات الحديثة، وقد عمت بنبأ البلوى واشتدت إليها الحاجة، والحكم علی قول أبي حنیفة أسهل؛ لأنها إن لم تكن مصنوعة من النبيء من ماء العنب، فلا يحرم بيعها عنده، والذي ظهر لي أن معظم هذه الكحول لا تصنع من العنب، بل تصنع من غيرها، وراحت له دائرة المعارف البريطانية المطبوعة ١٩٥٠م ج ١/ص ٥٤٤ فوجدت فيها حداً لا للمواد التي تصنع منها هذه الكحول، فذكر في جعلتها العسل، والدبس، والحب، والشعير، والحم، وعصيراً ناس (التفاح الصوي) والسلفات، والكبريتات، ولم يذكر فيها العنب والتمر، فالحاصل أن هذه "الكحول" لو لم تكن مصنوعة من العنب والتمر، فبيعها للأغراض الكيميائية جائزة باتفاق أبي حنیفة وصاحبه. (١)

(١) نكلمة فتح المله، كتاب المساقاة والمزارعة، باب تحريم بيع الخمر: حكم الكحول المسكرة ٥٥٦/١

ترجمہ میں نے اس پر تنبیہ اس لیے کی کہ نشہ آور الکحل آج کل اکثر ادویات اور دوسرے کیمیائی مواد میں استعمال ہوتا ہے، اور اکثر جدید مصنوعات اس سے مستغنی نہیں۔ اس میں عموم بلوئی بھی ہو گیا ہے اور اس کی طرف حاجت بھی شدت اختیار کر گئی ہے اور انامہ ہوضیغہ کے قول پر فتویٰ زیادہ سہولت والا ہے اس لیے کہ اگر یہ انگور کے کچے شیرہ سے نہ بنا ہو تو ان کے نزدیک اس کی بیج حرام نہیں اور مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ الکحل کی اقسام میں سے اکثر انگور سے نہیں بنتیں، بلکہ اس کے علاوہ دیگر چیزوں سے بنتی ہیں۔ اس کے لیے میں نے دائرہ معارف برطانیہ (Insyclopedia Britanica) مطبوعہ ۱۹۵۰ء ج ۱/ص ۵۴۲ کی طرف مراجعہ کیا تو اس میں میں نے ایک جدول پایا جس میں ان مواد کی تفصیل ہے جن سے یہ الکحل بنتے ہیں۔ من جملہ ان اشیاء کے شہد، کھجور کا شیرہ، دانہ، جو، زعفران، اناناس کا شیرہ، وغیرہ کا ذکر کیا ہے اور انگور و کھجور کا ذکر نہیں کیا ہے۔ سو حاصل یہ ہے کہ یہ الکحل اگر انگور اور کھجور سے نہیں بنائے گئے ہوں تو کیمیائی اغراض کے لیے ان کی بیج امام صاحب "وصالحین" کے اتفاق سے جائز ہے۔

چہرے سے تل وغیرہ اکھاڑنا

سوال نمبر (231):

ایک آدمی محض زیب و زینت کی خاطر چہرے سے تل وغیرہ اکھاڑتا ہے۔ شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے۔
اللہ تعالیٰ کی خلقت میں تغیر کے مترادف تو نہیں؟
بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

انسان کا اپنے جسم کے اندر اس طرح تصرف کرنا جس سے اللہ تعالیٰ کی خلقت میں تغیر لازم آجائے، ناجائز اور حرام ہے، البتہ اگر جسم کا کوئی حصہ بدن کے لئے معسر ہو تو اس میں آپریشن وغیرہ کے ذریعے تصرف کرنا جائز ہے۔ اسی طرح اگر بیماری کی وجہ سے جسم پر کوئی چیز نکل آئے، جو انسان کے حسن و جمال میں کمی کا باعث بنتی ہو تو اس کا ہٹانا بھی جائز ہے۔ صورت مسئلہ کے مطابق چہرے پر تل کا ہونا ایک بیماری ہے، جس سے چہرے کا قدرتی حسن متاثر ہوتا ہے، اس لیے اس کا اکھاڑنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

إذا أراد المرء أن يقطع أصبعاً زائداً أو شيئاً آخر، قال نصير رحمۃ اللہ علیہ: إن كان الغالب علی من قطع مثل ذلك الهلاك فإنه لا يفعل، وإن كان الغالب هو النجاة فيؤوفي سعة من ذلك رجل

(۱) اور امراۃ (۱)

ترجمہ: جب کوئی شخص اپنی زانگہ انگلی یا (حسب ضرورت بدن کے) کسی اور عضو کو کاٹنا چاہے تو نصیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس جیسے جز کاٹنے والے لوگوں پر اگر ہلاکت غالب ہو تو ایسا نہ کرے، اور اگر نجات یعنی صحت غالب ہو تو کرنے کی گنجائش ہے، چاہے ایسا کرنے والا مرد ہو یا عورت ہو۔



آنکھوں میں سرمہ ڈالنا

سوال نمبر (232):

مرد کے لیے سرمہ ڈالنے کا کیا حکم ہے؟ طریقہ بھی بتادیں۔

بینوا نؤجر وَا

الجواب وبالله التوفیق:

آنکھوں میں سرمہ ڈالنا رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے جو صحیح روایات سے ثابت ہے۔ آپ ﷺ خود اشد نامی سرمہ استعمال فرماتے تھے اور اشد کے استعمال کا حکم بھی دیا اور اس کے مختلف فوائد بیان فرمائے، مثلاً: بینائی کا تیز ہونا، بال اگ جانا وغیرہ۔ آپ رات کے وقت سونے سے قبل سرمہ لگا کر تے تھے۔ اور سرمہ ڈالنے کا طریقہ یہ تھا کہ ہر آنکھ میں تین سلائی لگاتے تھے۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن عباسؓ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: اکتحلوا بالاثمد فإنه یحلو البصر وینبت

الشعر، وزعم أن النبی ﷺ كانت له مکحلة یکتحل بها کل لیلۃ ثلاثۃ فی هذه وثلاثۃ فی هذه (۱)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اشد نامی سرمہ لگایا کرو، کیونکہ یہ نظر کو تیز کرتا ہے اور بالوں کو اگاتا ہے۔ اور ابن عباسؓ کا خیال ہے کہ آپ ﷺ کے پاس ایک سرمہ دانی تھی، جس سے وہ ہر رات ہر آنکھ میں تین تین مرتبہ سرمہ لگاتے تھے۔



(۱) جامع الترمذی، أبواب اللباس، باب ما جاء فی الإکتحال: ۳۰۵/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی والعشرون فیما یسع من حراصات بنی آدم: ۳۰۷/۵

عورتوں کے لیے ہونٹوں پر سرفخی کا استعمال

سوال نمبر (233):

کیا عورتوں کے لیے لپ اسٹک (سرفخی) کا استعمال جائز ہے؟

بسمو انو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

عورتوں کے لیے گھر میں رہتے ہوئے اپنے شوہر کے سامنے اس کی خوشی کی خاطر بناؤ سنگار، میک اپ اور ہونٹوں پر سرفخی لگانا جائز ہے، البتہ اگر ہونٹوں پر اس کی ایسی تہہ جتنی ہو کہ اس سے نیچے پانی جسم تک نہ پہنچتا ہو تو پھر اس کے زائل کیے بغیر وضو اور غسل نہیں ہوگا، نیز گھر سے باہر نکلتے وقت اس قسم کی آرائش و زیبائش اختیار کرنا جائز نہیں جو فتنے میں مبتلا ہونے کا سبب بنے۔

والدلیل علی ذلک:

وَأَمَّا التَّحْمِيرُ، وَنَحْوَهُ فَيَحُوزُ بِإِذْنِ الزَّوْجِ، وَفِي دَاخِلِ الْبَيْتِ، وَيَحْرُمُ بِغَيْرِ إِذْنِ الزَّوْجِ، وَخَارِجَ

الْمَنْزِلِ، (۱)

ترجمہ: شوہر کی اجازت سے گھر کے اندر عورت کے لیے سرفخی وغیرہ لگانا جائز ہے، جب کہ شوہر کی اجازت کے بغیر اور گھر سے باہر جانے کے لیے لگانا حرام ہے۔



بچے کی پیشانی یا ہاتھ وغیرہ کو گدوانا

سوال نمبر (234):

پیدائش کے بعد بچے کی پیشانی اور ہاتھ وغیرہ پر سلائی سے سیادہ نقطے لگنا یا خال لگانا شرعاً کیسا ہے؟ نیز یہ کام بڑوں کے لیے کیسا ہے؟

(۱) الدكتور روضة الزحيلي، الفقه الإسلامي وأدلته، الباب السابع الحظر والإباحة، تاسعاً الرجل والنخس: ۲۶۸۳/۴

دار الفکر، دمشق، سورية

البراب وباللہ التوفیعی:

جسم گودنے کا مطلب یہ ہے کہ جسم کے کسی حصے پر سوئی وغیرہ چھوئی جائے، یہاں تک کہ خون بہنے لگے اور اس جگہ میں معمولی سا سوارخ بن جائے، پھر اس میں سرمہ یا نخل بھر دیا جائے۔ یہ زمانہ جاہلیت کی ایک رسم ہے اور آج کل ہندوؤں میں اس کا رواج ہے۔ شریعت نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ایسا کرنے والے اور کروانے والے پر لعنت فرمائی ہے۔ لہذا اگر کسی مسلمان نے نا کجی سے گدوایا ہو اور علاج و معالجے کے ذریعے اس کا ازالہ ممکن ہو تو اس نشان کو مٹانا واجب ہے، البتہ اگر کسی حرج کے بغیر اس کا ازالہ ممکن نہ ہو، نیز اس بات کا خوف ہو کہ اس کو زائل کرنے کی صورت میں جسم کا وہ حصہ تلف یا بے کار ہو جائے گا یا زخم کا نشان بڑھ کر عیب پیدا ہو جائے گا تو ایسی صورت میں اس کا ازالہ واجب نہیں، تاہم اللہ تعالیٰ سے اس کی معافی مانگنا اور توبہ و استغفار کرنا چاہیے۔

یاد رہے کہ جسم گدوا کر خال یا کوئی نشان بنانے کی حرمت میں بچے، عورتیں اور مرد سب برابر ہیں۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابن عمر أن رسول الله لعن الواصلة والمستوصلة والواشعة والمستوشمة. (۱)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس عورت پر لعنت فرمائی ہے جو اپنے بالوں میں دوسرے بالوں کا جوڑ لگائے اور جو جوڑ لگوانے کا مطالبہ کرے اور جو عورت (اپنے جسم) کو گودے اور جو عورت گدوائے۔

فإن أمكن إزالته بالمعلاج وجبت إزالته وإن لم يمكن إلا بالخرج فإن خاف منه التلف أو فوات عضو أو منفعة لم تحب إزالته فإذا تاب لم يبق عليه إثم وسواء في هذا كله الرجل والمرأة. (۲)

ترجمہ: پس اگر علاج کے ذریعے اس کا مٹانا ممکن ہو تو نشان کا مٹانا واجب ہے۔ اور اگر کسی حرج کے بغیر ممکن نہ ہو اور اس بات کا خوف ہو کہ زائل کرنے میں جسم کا کوئی حصہ یا عضو یا منفعت فوت ہو جائے گی تو مٹانا واجب نہیں۔۔۔۔۔۔ پس جب اس نے توبہ کیا تو اس پر کوئی گناہ باقی نہیں۔۔۔۔۔۔ اور اس حکم میں مرد و عورت سب برابر ہیں۔



(۱) فصیح لمسلم، کتاب اللباس والزینۃ، باب تحریم فعل الواصلة ۲۰۴/۲

(۲) شرح الکامل علی صحیح مسلم، کتاب اللباس، باب تحریم فعل الواصلة ۲۰۵/۲

عورت کا کان اور ناک میں سوراخ کرنا

سوال نمبر (235):

اگر کوئی عورت کان میں بالیاں ڈالنے کے لیے اور ناک میں نتھ ڈالنے کے لیے سوراخ کرنا چاہے تو کیا شریعت کی رو سے اس کے لیے یہ عمل جائز ہوگا یا نہیں؟

بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

اللہ تعالیٰ نے عورت کی طبیعت میں زیب و زینت اور زیبائش کی طرف میلان و دلچسپی رکھی ہے۔ شریعت مطہرہ میں اس کی اس آرزو کی تکمیل کے لیے مختلف قسم کے زیورات پہننے کو جائز قرار دیا ہے اور زیور پہننے کے لیے کان اور ناک میں سوراخ کرنے کی بھی اجازت دی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قلت: وهل يحوز الخزام في الأنف، لم أره. قال ابن عابدين: تحت قوله (لم أره) إن كان

مما يزين النساء به كما هو في بعض البلاد فهو فيجاء كثقب القرط. (۱)

ترجمہ:

علامہ حنفی فرماتے ہیں: میں نے کہا: کیا ناک میں سوراخ کرنا جائز ہے؟ میں نے یہ کہیں نہیں دیکھا۔

علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اگر اس کے ذریعے سے عورت زینت اختیار کرتی ہو، جیسا کہ بعض شہروں

میں اس کا رواج ہے تو یہ بالی پہننے کے لیے کان میں سوراخ کرنے کی طرح جائز ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرو والاماحة، باب الاستبراء وغیرہ، الفصل فی البیع: ۶۰۶/۹

پاگل پہننا

سوال نمبر (236):

عورتوں کے لیے سونے چاندی کے اور یا آرٹیفیشل یعنی مصنوعی پاگل پہننا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا انزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

عورت زیورات کے ذریعے زیب و زینت اختیار کر سکتی ہے، بشرطیکہ شرعی اصول سے متصادم نہ ہو۔
صورت مسئلہ کے مطابق عورت کے لیے پاگل پہننے میں کوئی تباہی نہیں، البتہ اگر وہ قدم اٹھانے کے ساتھ
آواز پیدا کرتی، تو تو نامحرم لوگوں کے سامنے اس کا استعمال جائز نہیں، تاہم گھر میں شوہر کے سامنے پہن سکتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قال تعالى: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ يَآرُجُلَهُنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ قال القرطبي: أي لا تضرب
المرأة برجلها إذا مشيت لتسمع صوت خلخالها، فإسماع صوت الزينة كإبداء الزينة وأشد، (۱)
ترجمہ:

ارشاد باری تعالیٰ ہے: اور اپنے پاؤں کو زور سے زمین پر مار کر اپنی خفیہ زینت کو ظاہر نہ کریں۔ یعنی عورت چلتے
ہوئے اپنے پاؤں کو اس زور سے نہ مارے کہ اس کے ذریعے اس کی پازرب کی آواز سنائی دے۔ پس زینت کی
آواز سنانا ایسا ہے، گویا زینت کو ظاہر کرنا، بلکہ اس سے بھی سخت ہے۔



مردوں کا ہاتھ پاؤں پر مہندی لگانا

سوال نمبر (237):

کیا مردوں کے لیے ہاتھ پاؤں پر مہندی لگانا جائز ہے یا نہیں؟

فصل فی الزينة بحلیۃ الذهب والفضة وغيرهما

(مباحث ابتدائیہ)

عورت چونکہ فطرتاً نخل زینت ہے، اس لیے شریعت اسلامیہ نے اس کے اس فطری تقاضے کو دیکھتے ہوئے مردوں کی نسبت سونے، چاندی اور ریشم وغیرہ سے زینت کے حصول کی بھی اجازت دی ہے، جب کہ انہی اشیاء کو دنیا میں مردوں پر حرام کیا گیا ہے۔ امام نوویؒ نے مردوں کے لیے اس کی حرمت پر اجماع نقل کیا ہے۔ (۱)

عورتوں کے لیے سونے کے زیورات کے جواز کا قاعدہ:

شریعت مطہرہ میں اگرچہ عورتوں کے لیے سونے کا استعمال جائز قرار دیا گیا ہے، لیکن اس کے لیے چند بنیادی شرائط اور اصول کی رعایت بھی ضروری ہے، جو درج ذیل ہیں:

(۱) عورتوں کے لیے سونے کا استعمال محض زیورات کی صورت میں جائز ہے، لہذا جو بھی چیز عرف و رواج میں زیور کے طور پر معروف و مشہور ہو، اس کا استعمال جائز ہوگا۔ (۲)

(۲) زیورات کے علاوہ ہر وہ چیز جو محض زینت، تجمل اور زیبائش کے طور پر گھر وغیرہ میں رکھی جاتی ہو اور اسے کسی طور پر بھی انسانی جسم کے فائدے کے لیے استعمال نہیں کیا جاتا ہو تو ایسی چیز کو گھر میں رکھنا مردوں اور عورتوں سب کے لیے جائز ہے۔ (۳)

(۳) زیورات اور خالص زینت کے علاوہ سونے چاندی سے بنی ہوئی کوئی بھی چیز جو انسانی جسم کے فائدے کے لیے استعمال ہو رہی ہو، مردوں اور عورتوں ہر ایک کے لیے حرام اور ناجائز ہے۔

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”و کذا لا یجوز..... و کل ما کان یعود الالانتفاع بہ الی البدن“.

اسی طرح یہ بھی لکھا ہے:

(۱) حاشیہ الترمذی، ابواب القیاس عن رسول اللہ ﷺ، باب ما جاء فی الحریر و الذهب للرجال: ۳۰۲/۱، عمدة القاری،

کتاب القیاس، باب نحو اتیم الذهب، رقم الحدیث (۸۲): ۳۰۲۹/۲۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۱/۵

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العشرون فی الزینۃ واتخاذ الحادام للخدمة: ۳۵۹/۵

"والنساء في ماسوى الحلوى من الأكل والشرب والإذهان والقعود بمنزلة

الرجال". (۱)

سونے چاندی کے برتنوں اور آلات کے استعمال کے لیے جواز و عدم جواز کا قاعدہ:

(۱) خالص سونے چاندی کا بنا ہوا جو بھی آلہ یا برتن کھانے پینے، بیٹھنے یا سونے کے دوران انسانی بدن کو بلا واسطہ قائمہ دے رہا ہو، اس کا استعمال ناجائز ہے، جیسے: کھانے پینے کے برتن، تعویذ، سرمہ دانی، خوشبو کے واسطے سونے چاندی کی شیشی، گھڑی، قلم، دوات وغیرہ۔ فتاویٰ ہندیہ میں اس کے لیے قاعدہ لکھا ہے:

"كل ما أدخل بدنه فيه وأخرج ثم استعمل لا بأس، وكل ما يصب من الآنية فمكان

مكروه". (۲)

ہر وہ چیز جس میں ہاتھ ڈال کر کوئی چیز نکالنے کے بعد استعمال کی جائے، جائز ہے اور جس چیز (برتن وغیرہ) سے اندر کی چیز اندلی جائے یعنی اس میں ہاتھ ڈالے بغیر ہی استعمال کیا جائے تو ایسے برتن وغیرہ کا استعمال ناجائز ہے۔

(۲) جن برتنوں پر سونے چاندی کے نقوش یا تیل بونے بنا دیے گئے ہوں تو ان کا استعمال تب جائز ہوگا، جب اس کے استعمال کے وقت سونے چاندی کے نقوش والی جگہ منہ، ہاتھ یا دوسرے اعضا کو مس نہیں کر رہی ہو، جیسے چاقو، کھوار، چبچ، گلاس، کرسی، چارپائی، زین اور لگام وغیرہ۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، جب کہ امام ابو یوسفؒ کے ہاں چاہے سونے چاندی والی جگہ بدن کو مس کرے یا نہ کرے، بہر صورت مکروہ ہے۔

(۳) جن برتنوں اور آلات پر سونے چاندی کا ایسا کام ہوا ہو، جس کو جدا کرنا ناممکن ہو تو ان برتنوں اور آلات کا استعمال بلا کراہت جائز ہے۔ (۳)

(۴) امام محمدؒ کے ہاں ضرورت کے وقت سونے یا چاندی کے دانت بنانا یا سونے چاندی سے دانتوں کے خول بنانا جائز

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۵/۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۴/۵، علی الزبیدی، أمی بکر بن

علی بن محمد، الجوهرۃ النيرة شرح مختصر القدوري، کتاب الحظرو والاباحة، مطلب فی استعمال الذهب والفضة:

۶۱۷/۲، دار الکتب العلمیۃ، بیروت لبنان

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۴/۵

ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص کی انگلیوں کے پورے کٹ گئے ہوں تو سونے چاندی سے بنانا جائز ہے، لیکن کوئی بڑا عضو جیسے ہاتھ، کمر، انگلی یا ہاتھ بنانا کراہت سے خالی نہیں، تاہم اگر چاندی یا کسی اور دھات سے کام نہ چلے تو سونے کا استعمال بھی بلا کراہت جائز ہے۔ (۱)

(۵) جن برتنوں پر سونے چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو (گھٹ کاری کی گئی ہو) تو ان برتنوں کا استعمال بالاجماع جائز ہے۔ (۲)

مردوں کے لیے انگوٹھی کے استعمال کا حکم:

چونکہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ نے چاندی کی انگوٹھی بہ نفس نفیس پہنی ہے، اس لیے کوئی مسلمان اتباع سنت کی نیت سے چاندی کی انگوٹھی پہن لے تو موجب اجر و ثواب ہے۔ (۳)

فقہائے کرام کے بقول ان مردوں کو چاندی کی انگوٹھی پہننا بقدر مشروع مسنون ہے جن کو انگوٹھی کی مہر وغیرہ کی ضرورت ہو، جیسے: بادشاہ، قاضی، مفتی یا کوئی ذمہ دار شخص۔ اس کے علاوہ عام مردوں کے لیے انگوٹھی نہ پہننا بہتر ہے، اس لیے کہ محض زینت کے لیے زیورات کا استعمال عورتوں کو زیر دیتا ہے۔ چنانچہ بعض تابعین سے منقول ہے کہ انگوٹھی امیر استعمال کرتا ہے یا کاتب یا بھراحق، تاہم عام فقہاء اس کو عام لوگوں کے لیے بھی بلا کراہت جائز سمجھتے ہیں۔ (۴)

☆..... مردوں کے لیے چاندی کے علاوہ بقیہ کسی بھی دھات کی انگوٹھی پہننا مکروہ ہے، جب کہ سونے کی انگوٹھی مردوں کے لیے حرام ہے۔

☆..... مردوں کے لیے چاندی کی وہ انگوٹھی پہننا جائز ہے جو عرف اور معاشرے کے اعتبار سے عورتوں کی انگوٹھی کے مشابہ نہ ہو۔ (۵)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۶/۵، الدر المختار مع رد المحتار،

کتاب المحظور والایباحۃ، فصل فی اللیس: ۲۶۱/۹

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۵/۵

(۳) عمدۃ القاری، کتاب اللباس، باب خاتم الفضة مرقم: (۸۳): ۳۱۰۳۰/۲۲

(۴) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المحظور والایباحۃ، فصل فی اللیس: ۵۲۰/۹، عمدۃ القاری، کتاب اللباس، باب اتخاذ

الخاتم لیختتم بہ الشیء، مرقم: (۹۲): ۳۵/۲۲

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۵/۵

☆..... مردوں کے لیے چاندی کی انگوٹھی کی زیادہ سے زیادہ مقدار ایک مثقال ہے، جس کی مرہبہ مقدار ساڑھے چار

ماشہ ہے۔ (۱)

☆..... مجینہ پر کوئی بھی تحریر، جو مناسب ہو، نقش کروائی جاسکتی ہے، بشرط یہ کہ کسی انسان یا ڈی روح کی تصویر نہ ہو۔ البتہ اگر کسی انگوٹھی پر مقدس کلمات وغیرہ نقش ہوں تو اس کی حرمت کا خیال رکھنا ضروری ہے اور اس کو پہن کر اسی ہاتھ سے استنجا کرنا جائز نہیں۔ (۲)

☆..... دائیں اور بائیں کسی بھی ہاتھ میں انگوٹھی پہنی جاسکتی ہے۔ آپ ﷺ سے دونوں طرح مروی ہے۔ آپ ﷺ نے سب سے چھوٹی انگلی یعنی خنصر میں انگوٹھی پہنی ہے اور اس کا مگینہ ہتھیلی کی طرف رکھا ہے، نہ کہ باہر کی طرف، تاکہ خنصر ضرورت پوری ہو اور ترقین و آرائش مد نظر نہ ہو۔ اس کے علاوہ چھوٹی انگلی میں پہننے سے کام کاج کرنے میں آسانی بھی رہتی ہے۔ (۳)

☆..... یاد رہے کہ مرد کو انگوٹھی کے علاوہ کسی بھی قسم کا زیور پہننا حرام ہے، جیسے کانوں میں بالیاں، ہار، لاکٹ، کڑا، وغیرہ، اگرچہ سونے کے علاوہ کسی اور دھات (لوہے، پتیل، تانبے وغیرہ) کے کیوں نہ ہوں۔ اسی طرح مذکورہ اشیا چھوٹے بچوں کو پہنانا بھی مکروہ ہے۔ (۴)

عورتوں کے لیے سونے چاندی کے علاوہ بقیہ دھاتوں کے زیور کا حکم:

(۱) انگوٹھی کا حکم:

آپ ﷺ کی خدمت میں ایک آدمی حاضر ہوا، جس نے تانبے کی انگوٹھی پہن رکھی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحظروالاباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۲۰/۹، اوزان شرعیہ، رائج الوقت اوزن کے مطابق نقشہ: ص ۶۲، إدارة المعارف، کراچی

(۲) الدرالمختار مع ردالمختار، کتاب الحظروالاباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۱۹/۹، عمدۃ القاری، کتاب اللباس، باب نقش الخاتم، رقم (۸۹): ۲۱/۲۲

(۳) عمدۃ القاری، کتاب اللباس، باب الخاتم فی الخنصر، رقم (۹۱): ۲۲/۳۵، و باب من جعل فص الخاتم فی بطن کفہ، رقم (۹۳): ۱۲/۳۶، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضۃ: ۳۳۵/۵

(۴) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ بالباب العاشر فی استعمال الذهب والفضۃ: ۳۳۵/۵، الجوہرۃ النیرۃ شرح مختصر الفتاویٰ، کتاب الحظروالاباحۃ، مطلب فی استعمال الذهب والفضۃ: ۶۱۶/۲، الدرالمختار مع ردالمختار، کتاب الحظروالاباحۃ، فصل فی اللبس: ۵۱۷/۹

کرم سے بتوں کی بو آ رہی ہے، اس شخص نے وہ انگوٹھی پھینک دی۔ دوسری مرتبہ لوہے کی انگوٹھی پہن کر آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم پر جہنمیوں کا زیور دیکھ رہا ہوں۔۔۔ اور آخر میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم نے واقعی انگوٹھی پہنی ہے تو ایک مشقال سے کم چاندی کی انگوٹھی بنا کر پہن لو۔ (۱)

مذکورہ حدیث کی رو سے فقہائے کرام نے مرد اور عورت ہر ایک کے لیے لوہے، تانبے، پتیل وغیرہ کی انگوٹھی کو مکروہ قرار دیا ہے۔

”والتختم بالحديد، والصفرة، والنحاس، والرصاص مکروہ للرجال والنساء؛ لانه ذي اهل النار“۔ (۲)

مفتی رشید احمد گنگوہیؒ نے مذکورہ کراہت کو کراہت تنزیہی قرار دیا ہے۔ (۳)

(۲) انگوٹھی کے علاوہ بقیہ زیورات کا حکم:

مذکورہ حدیث اگرچہ صرف انگوٹھی کے بارے میں ہے، لیکن اکثر فقہانے اسی حدیث کو مدار بنا کر مذکورہ دھاتوں سے بنی ہوئی بقیہ زیورات کو بھی مکروہ قرار دیا ہے۔ (۴)

تاہم آیت کریمہ:

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾ (۵)

اور ”الأصل في الأشياء الإباحة“۔

جیسے فقہی قواعد اور کلیات کو مد نظر رکھ کر جواز پر قول کرنا زیادہ قرین قیاس ہے۔

علامہ آلوسیؒ فرماتے ہیں:

(۱) محمد الفاروقی، کتاب القباس، باب خاتم الحديد: ۳۳/۲۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۵/۵، البحرۃ النيرة حوالہ بالا: ۶۱۶/۲، الدر

المختار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الإباحة، فصل فی اللیس: ۵۱۸، ۵۱۷/۹

(۳) گنگوہی، رشید احمد، مفتی، فتاویٰ رشیدیہ بتحقیق مفتی نصیر احمد، مفتی عبدالہادی، ملفوظات، لوہے اور پتیل

کی انگوٹھی: ص ۳۹۸، مؤتمر المصنفین، دارالعلوم حقانیہ، اکوڑہ، عٹک

(۴) عثمانی، ظفر احمد، إعلاء السنن، کتاب الحظرو الإباحة، باب خاتم الحديد وغیرہ، رقم (۵۶۳۴-۶۵۳۶): ۱۷/۳۵۵

(۵) الاعراف: ۳۲

”الأصل في المطاعم والملابس وأنواع التجهيزات الإباحة“ (۱)

حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی اور رشید احمد گنگوہی نے بھی ان دھاتوں کے زیورات سے متعلق جواز

کافتوی دیا ہے۔ (۲)

موجودہ دور میں ابتلائے عام، عورتوں کی فطری خواہش اور معاشی کمزوری اور کساد بازاری کی وجہ سے سونے چاندی کے زیورات تک ہر کسی کی عدم رسائی کی وجہ سے اسی قول پر فتویٰ دینا زیادہ بہتر ہے۔ اس لیے کہ نصوص میں چاندی کے علاوہ بقیہ زیورات سے متعلق کوئی تصریح نہیں، لہذا لاکھوں کروڑوں عورتوں کو کراہت اور حرمت میں مبتلا کرنے سے زیادہ بہتر یہی ہے کہ ”الأصل في الأشياء الإباحة“ پر عمل کیا جائے۔

فتاویٰ ہندیہ میں تو باقاعدہ ان اشیاء کی اباحت پر تصریح آئی ہے:

”ولا لباس للنساء بتعليق الخرز في شعورهن من صفر أو نحاس أو شبه أو حديد ونحوها

للزينة والسوار منها“ (۳)

اور علامہ عینی نے بھی اس کے جواز کی طرف رہنمائی فرمائی ہے:

”وجميع أنواع الزينة بالحلي والطيب ونحو ذلك جائز لهن ما لم يغيرن شيئا من

خلقهن“ (۴)

جواہرات، ہڈی اور پتھر وغیرہ کے زیورات کا حکم:

حنفیہ میں سے شمس اللامہ سرخسی، قاضی خان وغیرہ کے ہاں ہیرے جواہرات اور لؤلؤ، فیروز، زمرد، عقیق،

یا قوت اور مرجان وغیرہ کے زیورات پہننا جائز ہے۔

صاحب ہدایہ اور ماخسر وغیرہ پتھر کے زیورات کے بارے میں عدم جواز کا قول کرتے ہیں، تاہم زیادہ بہتر

(۱) الاکوسی، السید محمود، روح المعانی، الاعراف: ۳۲/۸، ۱۱۱، دار احیاء التراث العربی، بیروت لبنان

(۲) تھانوی، اشرف علی، اعداد الفتاویٰ، کتاب الحظرو الإباحة، سونے چاندی، پیتل، لوہے وغیرہ کا استعمال، سوال

نمبر (۱۴۵): ۱/۱۳۶، فتاویٰ رشیدیہ، ملفوظات، عورتوں کو چاندی سونے کے علاوہ زیورات کا پہننا: ص ۳۹۰

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، مطلب المختار، الأصل في الأشياء الإباحة: ۱/۲۲۱

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب العشرون فی الزینۃ: ۵/۳۵۹

(۵) عمدۃ القاری، کتاب اللباس، باب الطیب فی الرأس واللحیۃ، رقم (۱۳۴): ۲۲/۵۹

قول وہی ہے جو علامہ ”ھکیم“ نے ذکر کیا ہے کہ اصل اعتبار جلتے (Ring) کا ہے، اگر وہ چاندی کا ہو تو گھینہ کسی بھی پتھر یا ہیرے کا ہو سکتا ہے، بلکہ وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ ٹکینے کو حلقہ میں مضبوط کرنے کے لیے سونے کے میخوں کا استعمال بھی جائز ہے۔ (۱)

علامہ ”مفتی“ اور فتاویٰ ہندیہ کی مذکورہ تصریحات کو دیکھ کر عورتوں کے لیے پھولوں کے ہار وغیرہ پہننا، بالوں میں کسی بھی دھات یا شیشے کا مہرہ (Ribben وغیرہ) لگانا درست ہے۔

جانوروں کی ہڈیوں، سینگوں اور دانتوں سے تیار کردہ زیورات کا استعمال بھی عورتوں کے لیے جائز ہے۔ (۲)

زیورات کے استعمال سے متعلق عمومی ہدایات:

(۱) زیورات کے ڈیزائن پسند کرنے کا حق عورتوں کو ہے، البتہ اس بات کا لحاظ ضروری ہے کہ جن زیورات میں باجہ، گھنٹی وغیرہ ہوں تو ان کا پہننا جائز نہیں، حضرت عمرؓ نے ایک بچی کے پاؤں سے جرس کاٹ دیئے تھے اور آپ ﷺ کا فرمان مبارک بھی یہی ہے کہ اس کو کاٹ ڈالو، اس لیے کہ ہر جرس کے ساتھ شیطان ہوتا ہے۔ (۳)

مذکورہ حرمت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ زیورات پہننے سے مردوں کی توجہ عورتوں کی طرف مبذول ہوگی اور ایسا کرنا آیت کریمہ ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بَأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ کی رو سے حرام ہے۔ (۴)

امام نسائیؒ نے اس پر باقاعدہ ایک باب رکھا ہے۔ ”الکراهة للنساء في إظهار الحللي والذهب“ جس میں رسول اللہ ﷺ کا فرمان مبارک نقل کیا ہے:

”أما إنه ليس منكن امرأة تحلت ذهباً تظهره إلا عذبت به“۔ (۵)

(۲) زیورات کے استعمال میں انہی اصول اور قواعد کو مد نظر رکھا جائے گا جو ”باب الزينة“ میں ذکر کیے گئے ہیں یعنی اسراف، تکبر، تحقیر، ریا، تکبر وغیرہ سے اجتناب ضروری ہے۔



(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظرو الإباحة، فصل في اللبس: ۵۱۸، ۵۱۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الکراهية، الباب العاشر في استعمال الذهب والفضة: ۳۳۵/۵

(۲) سنن أبي داؤد، کتاب الترجل، باب ما جاء في الانتفاع بالعاج: ۲۳۲/۲

(۳) سنن أبي داؤد، کتاب الخاتم، باب ما جاء في الحلل: ۲۲۵/۲

(۴) النور: ۳۱ (۵) سنن النسائي، کتاب الزينة، باب الکراهة للنساء.....: ۲/۲۴۶، ۲۴۷

فصل فی الزينة بحلیۃ الذهب والفضة وغيرهما

(سونے، چاندی اور دوسری دھاتوں کے زیورات وغیرہ سے زیب و زینت کے مسائل)

عورتوں کے لیے سونے چاندی کے علاوہ زیورات کا استعمال

سوال نمبر (238):

عورتوں کے لیے سونے چاندی کے علاوہ کسی اور دھات مثلاً لوہا، تانبا اور اسٹیل کی انگوٹھی پہننا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹواتو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

قدرتی طور پر خواتین کی طبیعت میں زیب و زینت کی طرف میلان ہوا کرتا ہے، جس کی تکمیل کے لیے شریعت نے لباس کے علاوہ دوسری اشیاء سے بدن کے کسی حصہ کان، ناک اور انگلیوں میں عمدہ اور خوبصورت زیورات کا استعمال ان کے لیے جائز قرار دیا ہے۔ تاہم سونے اور چاندی کے علاوہ کسی اور دھات مثلاً لوہا، تانبا اسٹیل کی انگوٹھی کا استعمال مکروہ قرار دیا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

التختم بالحديد، والصفرة، والنحاس، والفضة مكره للرجال والنساء جميعاً. (۱)

ترجمہ: لوہے، چمک، تانبے اور سیسے کی انگوٹھیں پہننا مردوں اور عورتوں سب کے لیے مکروہ ہے۔



مرد کے لیے سونے کی انگوٹھی استعمال کرنا

سوال نمبر (239):

مرد کے لیے سونے کی انگوٹھی استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو جواز کی مقدار کتنی ہے اور اس طرح

چاندی کی جواز کی مقدار بھی واضح فرمائیں؟

بیٹواتو جبروا

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراعیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۵/۵

الجواب وبالله التوفیق:

داخل رہے کہ مرد کے لیے چاندی کی انگلی پہننا جائز ہے جس کی زیادہ سے زیادہ مقدار ساڑھے چار ماش ہے۔ اس کے علاوہ کسی اور وجہات مثلاً سونا اور لوہے وغیرہ کی انگلی پہننا مرد کے لیے جائز نہیں اور عورتوں کے لیے سونے اور چاندی دونوں کا استعمال شرعاً جائز ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

روى صاحب السنن بإسنادہ إلى عبد اللہ بن بريدة عن أبيہ ان رجلاً جاء إلى النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہ بحاتم من شبه فقال له: مالي أحد منك ربيع الأصنام؟ فطرحة، ثم جاء وعلیہ بحاتم من حديد، فقال: مالي أحد علیک حلوة أهل النار؟ فطرحة، فقال: یا رسول اللہ، من أتی شیءاً أنعمه؟ قال: "أنعمه من ورق ولا نبتة منقاراً"، فعلم أن التحنم بالذهب والحديد والصدر حرام. (۱)

ترجمہ: امام ابو داؤد نے اپنی سند سے حضرت بريدة سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک آدمی آیا اس کے ہاتھ میں بتل کی انگلی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تجھ سے بتوں کی پوچھوں کر رہا ہوں۔ اس آدمی نے وہ انگلی پھینک دی۔ پھر دوسری بار آیا تو اس کے ہاتھ میں لوہے کی انگلی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں تم پر جہنموں کا زیور پار رہا ہوں، اس نے وہ بھی پھینک دی۔ اور رسول اللہ ﷺ سے پوچھا: اے اللہ کے رسول ﷺ آپ مجھے بتائیے کہ میں انگلی کس چیز سے بناؤں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: چاندی سے، اور ایک مشقال سے کم رکھو۔ پس حدیث سے معلوم ہوا کہ سونے، لوہے اور بتل کی انگلی پہننا حرام ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

چاندی سے بنے ہوئے برتنوں کا استعمال

سوال نمبر (240):

ایسے ڈیکوریشن پس گھر میں رکھنا جس میں سونے چاندی کا استعمال ہوا ہو، جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

مردوں کے لیے سونے چاندی کے برتن اور زیورات استعمال کرنا جائز ہے، لیکن جن اشیاء کو ذاتی استعمال میں نہیں لایا جاتا، بلکہ صرف زیبائش کے لیے گھر میں رکھی جاتی ہیں، تو ان میں سونا چاندی کا استعمال مرفص ہے، لہذا مذکورہ اشیاء کو گھر میں رکھنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قال محمد: لا بأس بأن يتخذ الرجل في بيته سبراً من ذهب أو فضة، وعليه الفرش من الذهب
يتحمل بذلك للناس من غير أن يتخذ أو ينام عليه، فإن ذلك منقول عن السلف من الصحابة
والتابعين. (۱)

ترجمہ:

امام محمدؒ نے فرمایا: اگر کوئی شخص اپنے گھر میں سونے یا چاندی کی چارپائی رکھے اور اس پر ریشم کا بستر بچھائے۔ اور اس پر بیٹھتا یا سوتا نہ ہو، بلکہ لوگوں کو دکھانا اور زیبائش مقصود ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ یہ اسلاف صحابہ اور تابعین سے منقول ہے۔



بچوں کو سونا پہنانا

سوال نمبر (241):

نابالغ چھوٹے بچوں کو سونے کے زیورات پہنانا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹوں اور جڑوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جن چیزوں کا استعمال مردوں کے لیے حرام ہے، اُن چیزوں کے استعمال سے بچوں کو بھی بچانا ضروری ہے۔ چنانچہ سونے کے زیورات اور ریشم کے کپڑے جیسے نابالغ مردوں کے لیے پہنانا حرام ہے اسی طرح نابالغ بچوں کو بھی سونے کے زیورات اور ریشم کا لباس پہنانا حرام ہے۔ اس کا گناہ پہنانے والے

کے ذمے ہوگا۔

والدلیل علی ذلك؛

إن النبی ﷺ أخذ حریراً فجعلہ فی یسینہ وأخذ ذهباً فجعلہ فی شمالہ ثم قال: إن ہذین حرام

علی ذکور أمتی، (۱)

ترجمہ:

نبی کریم ﷺ نے ریشم کو دائیں اور سونے کو بائیں ہاتھ میں اٹھا کر فرمایا: یہ دونوں میری امت کے مردوں پر

حرام ہیں۔

ومایکرہ للرجال لبسہ، یکرہ للعلماء والصیان؛ لأن النص حرم الذهب والحریر علی ذکور

امتہ بلا تید البلوغ والحرية والإثم علی من البسہم، (۲)

ترجمہ:

جن چیزوں کا پہننا مردوں کے لیے مکروہ ہے، چھوٹے اور نابالغ بچوں کے لیے بھی مکروہ ہے، کیونکہ حدیث

میں ریشم اور سونے کو اس امت کے مردوں پر حرام کیا ہے، جس میں بلوغ اور آزادی کی کوئی قید نہیں۔ البتہ گناہ پہنانے

والے پر ہوگا۔



حضور ﷺ کی انگٹھیں مبارکہ کی کیفیت

سوال نمبر (242):

حضور ﷺ کی انگٹھیں مبارکہ کی کیفیت بتا کر ممنون فرمائیں۔ نیز اس کا ٹکینہ کیسا تھا؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حضور ﷺ نے ابتدا میں انگٹھی استعمال نہیں فرمائی، لیکن صلح حدیبیہ کے بعد جب عجمی بادشاہوں

(۱) سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی الحریر للنساء: ۲/۲۰۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس: ۵/۳۳۱

کی اسے تبلیغی نطوط پہننے کا ارادہ فرمایا اور معلوم ہوا کہ جسم کے باہر مادہ ہر سیر سوط و قد رفس مرہبہ نو آپ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی، جس کے گھینے پر ”محمد رسول اللہ“ کندہ کرایا گیا تھا۔ بعض روایات کے مطابق اس انگوٹھی کا گھینہ بھی چاندی کا تھا، جبکہ بعض روایات کے مطابق حبشی گھینے والی انگوٹھی کے استعمال کا بھی ذکر آیا ہے، جس کا شارحین یہ مطلب بیان فرماتے ہیں کہ وہ گھینہ اتنا سرخ تھا کہ اس کی سرخی حبشیوں کے رنگ کی طرح کالی معلوم ہوتی تھی اور بعض حضرات کے نزدیک حبشی گھینے سے مراد عقیق کا پتھر ہے۔ نبی کریم ﷺ دائیں ہاتھ کی چنگھی انگلی میں یہ انگوٹھی پہنتے تھے اور اس کا گھینہ ہتھیلی کی طرف رکھتے تھے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن أنس أن النبي ﷺ كان خاتمه من فضة وكان فضه منه. وعنه أن رسول الله ﷺ لبس خاتم فضة في يمينه فيه فص حبشي، كان يجعل فسه مما يلي كفه..... وقال بعض الشراح معناه أسود اللون يعني العقيق. (۱)

ترجمہ:

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی انگوٹھی چاندی کی تھی اور اس کا گھینہ بھی چاندی ہی کا تھا۔ اور انہی سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی اپنے دائیں ہاتھ میں پہنی، جس کا گھینہ حبشی تھا۔ آپ ﷺ اس کا گھینہ ہتھیلی کی جانب رکھتے۔۔۔۔۔ بعض شراح حبشی کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ کالے رنگ کا گھینہ یعنی عقیق تھا۔



جذب التشبیہ

(مباحث ابتدائیہ)

تشبیہ کا تعارف:

صلیاء و اتقیاء کی مشابہت اختیار کرنے اور کفار و فجار کی مشابہت سے بچنے کا حکم قرآن کریم کی درج ذیل آیات سے ماخوذ ہے:

﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (۱)

﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾ (۲)

﴿وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ (۳)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ (۴)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (۵)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ﴾ (۶)

غور کیا جائے تو اسلام اور غیر اسلام کے درمیان ظاہری طور پر ایک بڑی خلیج حائل ہے، جس کے ذریعے اسلام اور غیر اسلام میں امتیاز کیا جاسکتا ہے اور وہ خلیج ہے "اسلامی تہذیب و تمدن" جس کی بنیاد سادگی، زہد و قناعت، نرین، خدا پرستی، ایثار، ہمدردی، عفت و حیا اور سنن نبویہ پر قائم ہے۔ اگر مذکورہ امتیازی امور میں تساہل اور غفلت سے کام لے کر بنیادی عقائد کی طرح ان کی حفاظت نہ کی جائے تو یقین ممکن ہے کہ مسلمان قوم اپنی امتیازی شان اور حیثیت کو کراپے مخصوص رعب و دبدبے سے محروم ہو جائے۔ انقلابِ ام اور قوموں کے عروج کی تاریخ اس کی مثالوں سے بھری پڑی ہے اور موجودہ دور میں ہر کوئی اس حقیقت کا چشم دید گواہ ہے کہ روئے زمین پر زندہ قوموں کی بقا اور تحفظ کا راز اپنی تہذیب و ثقافت پر عمل اور فخر کرنے میں مضمر ہے۔

(۱) النوبۃ: ۱۱۹

(۲) البقرة: ۱۳۷

(۳) مود: ۲۱

(۴) المائدة: ۵۱

(۵) آل عمران: ۱۵۶

(۶) الأحزاب: ۶۹

تشبہ کالغوی اور اصطلاحی معنی:

تشبہ باب تفعّل سے مصدر ہے جس کی امتیازی خاصیت تکلف اور تصنع ہے۔ اس خاصیت کی رو سے تشبہ کالغوی معنی ہے ”کسی ایک چیز یا شخص کا دوسری چیز یا شخص کے ساتھ مختلف مشابہہ ہونا“ یعنی ذاتی فعل اور کوشش کے بعد ایک کا دوسرے کے مشابہہ اور مماثل بن جانا تشبہ کہلاتا ہے۔ تشبہ کا اصطلاحی معنی یہ ہے کہ کوئی مسلمان بہ تکلف صلحاء و اتقیا یا کفار، دنیا دار یا صنف مخالف کے ساتھ مخصوص و ممتاز صفات میں مشابہہ ہو جائے۔ (۱)

حکم کے اعتبار سے تشبہ کی قسمیں:

حکم کے اعتبار سے تشبہ کی دو قسمیں ہیں: ممدوح اور مذموم

ممدوح تشبہ سے مراد انبیاء کرام اور صحابہ کرام کی اتباع اور ان کی مماثلت ہے۔ مذکورہ تشبہ حقیقت میں اتباع اور اطاعت ہی کا دوسرا نام ہے۔ جس کی مشروعیت اور فریضیت پر قرآن و حدیث کے سینکڑوں قطعی نصوص دلالت کرتے ہیں، مثلاً: آیات مذکورہ بالا (التوبہ: ۱۱۹، البقرہ: ۱۳۷) اور درج ذیل آیات کریمہ:

﴿وَمَا تَأْتِيكُمُ الرُّسُلُ فَخُذُوهُ وَمَنْ حَبَّكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا﴾ (۲)

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (۳)

اسی اتباع، اطاعت اور تشبہ ممدوح کی طرف امام مالکؒ نے ان الفاظ میں اشارہ فرمایا ہے:

”لا يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها“

اس امت کا آخری حصہ بھی اسی چیز سے اصلاح پاسکتا ہے جس چیز سے اس کے اول حصہ نے اصلاح

پائی۔

مذکورہ تشبہ یا اتباع و اطاعت عقائد اور فرائض میں فرض، سنتوں میں سنت، مستحب اور امور عادیہ و

فطریہ میں مستحسن اور دلیل محبت ہے اور یہی اسلامی تہذیب و ثقافت کی بقا اور تحفظ کا راز ہے۔ (۴)

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة تشبه: ۵/۱۲

(۲) الحشر: ۷

(۳) الاحزاب: ۲۱

(۴) فناری محمد طیب، اسلامی تہذیب و تمدن (اردو ترجمہ ”التشبیہ فی الاسلام“) ص ۳۱، ادارہ اسلامیات، انارکلی،

تبہ مذموم:

تبہ مذموم سے مراد ایسا تبہ ہے:

(۱)۔ جس سے قوی امتیازات ختم ہو کر اقوام عالم کے مابین امتیاز کی کوئی صورت ہی باقی نہ رہے۔ یاد رہے کہ قرآنی تعلیمات کی رو سے تمام مسلمان ایک ہی قوم ہیں۔ اگرچہ جغرافیائی، نسلی یا لسانی لحاظ سے ان میں اختلاف پایا جائے۔ دارالعلوم دیوبند کے سابق مہتمم قاری محمد طیبؒ فرماتے ہیں کہ تبہ بالغیر درحقیقت ”تخریب حدود اور ابطال ذاتیات“ کا نام ہے۔ یعنی فطری حدود اور شکل و صورت سے تجاوز کر کے غیر فطری شکل و صورت میں نمایاں ہو جانا تبہ بالغیر ہے۔ کسی قوم کی خصوصیات اس طرح فنا یا ملتبس اور مشتبہ کر دی جائیں کہ کوئی قوم اپنے نام اور خصوصیات کے ساتھ باقی نہ رہ سکے۔

(۲)۔ جس سے مذہبی امتیازات اور مخصوص مذہبی عقائد و اعمال اس طرح خلط ملط اور ملتبس ہو جائیں کہ ان پر اب گزشتہ مذہب کا نام منطبق نہ ہو سکے۔

(۳)۔ جس سے کسی خاص صنف کے مخصوص منافع اور مقاصد باطل ہو جائیں، مثلاً عورتوں کا مردوں سے عادات و اطوار اور خلقت میں تبہ، جس سے وہ نہ تو خالص عورت رہتی ہے اور نہ خالص مرد، بلکہ ایک تیسری جنس نظر آتی ہے۔

(۴)۔ جس سے مخلوق اپنی مخلوقیت کی حد توڑ کر خالق کی ذاتی تصرفات اس کا مشابہہ بن جائے، جیسے: تصویر کشی، مجسمہ سازی اور بالوں اور اعضائے زینت کی غیر ضروری پیوئند کاری۔

(۵)۔ جس سے کوئی انسان خیر سے شریا اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف آجائے، جیسے بوڑھے افراد کا اپنے سفید بالوں کو اکاڑنا، منڈوانا، شوخ لباس پہننا اور جوانوں جیسی شوخی اور آزادی برتنا تبہ مذموم ہے، اس لیے کہ بڑھاپا اور مشیخت عزت و شرافت کی دلیل ہے۔ جس کو چھوڑ کر جوانی کے لہو و لعب کو اختیار کرنا یقیناً اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف آنا ہے۔ اسی طرح کسی صالح اور نیک شخص کا کسی فاجر شخص کے ساتھ عادات و اطوار میں تبہ اختیار کرنا بھی مذموم ہے۔

اس کے برعکس ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف لے جانے والا تبہ یقیناً مدوح اور قابل اجر و ثواب ہے، جیسے: ایک فاسق شخص کسی صالح کے ساتھ تبہ اختیار کر کے فسق کو توڑ ڈالے یا کوئی کافر مسلمان سے تبہ اختیار کر لے اور اس کی نیت خیر کی ہو تو یہ تبہ بھی ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”خیر شباہکم من تبہ بکچولکم و شر کچولکم من تبہ بشباہکم“

تمہارے جوانوں میں سے بہترین جوان وہ ہیں جو بوڑھوں سے مشابہت اختیار کریں اور تمہارے

بوزھوں میں بدترین بوزھے وہ ہیں جو جوانوں سے تشبہ اختیار کریں۔ (۱)

تشبہ مذموم کی حرمت قرآن وحدیث سے:

قرآن کریم جہاں مسلمانوں کے آپس میں اتحاد و اتفاق کا داعی اور ﴿وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ کا عظیم منشور رکھتا ہے، وہاں حق کو باطل، اسلام کو کفر، امانت کو خیانت اور دین حق کو بے دینی کے ساتھ ملتہس اور متشابہہ ہونے سے بچانا بھی اسی منشور کا ایک اہم باب ہے۔ اسی وجہ سے رب کریم نے قرآن کا نام فرقان اور قول فیصل رکھا ہے۔ ذیل میں کفار کے ساتھ مشابہت اور تعلقات سے متعلق چیدہ چیدہ قرآنی احکام ملاحظہ ہو:

(۱)..... ترک موالات:

کوئی مسلمان کسی کافر کے ساتھ موالات یعنی قلبی محبت اور تعلق نہ رکھے گا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾

اے ایمان والو! تم یہود و نصاریٰ کو دوست مت بناؤ، (۲)

(۲)..... ترک سبل:

قلب و زبان کی طرح عام افعال اور عادات و اطوار میں بھی مسلمانوں کو غیروں کے راستے پر چلنے سے منع کیا گیا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾

”بلاشبہ یہ دین میرا راستہ ہے جو کہ مستقیم ہے، لہذا اس پر چلو اور دوسری راہوں پر مت چلو

کہ وہ راہیں تم کو اللہ کی راہ سے جدا کر دیں گی۔ (۳)

(۳)..... ترک معاملات:

حضرت عمر فاروقؓ جیسے عظیم مدیر، سیاسی شخصیت اور حکمران نے تمام ممالک خلافت کو یہ فرمان بھیجا تھا کہ زمینوں (مسلمان ملک میں رہنے والے غیر مسلموں) کے ساتھ مکاتبت کا تعلق مت رکھو، کہیں تم میں اور ان میں اس

(۱) سلیمان الطبرانی، المعجم الأوسط، رقم الحديث (۵۹۰۰): ۶/۲۱۱، مكتبة المعارف، الرياض، اسلامی تہذیب

و تمدن، اردو ترجمہ ”التشبه في الاسلام“، ص ۵۲-۶۰

(۲) الانعام: ۱۵۳

(۳) المائدہ: ۵۱

ہاں سے موت و محبت پیدا ہو جائے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ہاں ایک نصرانی کاتب ملازم تھا جس پر حضرت عمرؓ انتہائی غصہ ہوئے تو ابو موسیٰ اشعریؓ نے کہا کہ اے امیر المؤمنین مجھے اس کی کتابت سے کام ہے، مجھے اس کے دین سے کیا تعلق ہے؟ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جن کی تو ہیں اللہ نے خود کی ہے میں ان کی نکریم نہیں کروں گا، جن کو اللہ نے ذلیل کیا ہے میں ان کو عزت نہیں دوں گا اور جن کو اللہ نے دور کیا ہے میں ان کو مقرب نہیں بناؤں گا۔

تاری طیبؒ نے مذکورہ مکالمے سے انتہائی جامع اصول کا استخراج کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

(۱) جب تک کوئی منظرانہ ضرورت داعی نہ ہو، اصل یہی ہے کہ غیر مسلموں سے استغاثہ اور وہ بھی ایسی کہ جس میں ان کی نکریم ہوتی ہو، قرین عقل و دین نہیں۔

(۲) یہ بذریعہ کسی طرح قابل سماعت نہیں کہ ہمیں صرف ان کی خدمات درکار ہیں و نہ کہ ان کا مذہب؛ کیونکہ اس تحصیل خدمات کے ذیل میں ان کے ساتھ معیت اس شدت و تغلیظ کو کم کر دے گی، جو ایک مسلمان کا اسلامی شعار بتلایا گیا ہے اور یہی غلط تغلیظ بالآخر مہانت، چشم پوشی اور اعراض عن الدین کا مقدمہ لے کر کتنے ہی شرعی منکرات کے نشوونما کا ذریعہ ثابت ہوگی۔

(۳) ان لیا کہ ایک شخص ابو موسیٰ اشعریؓ جیسا راسخ الایمان بھی ہے اور اشتراکِ عمل سے اس میں کوئی تزلزل بھی نہیں آسکتا، لیکن یہ تو ہوسکتا ہے کہ ایسی ذمہ دار بستی کا اشتراکِ عمل عام مسلمانوں کے لیے بڑی استغانت اور زیادہ اختلاط کا دروازہ کھول دے اور عوام اپنے لیے اس طرزِ عمل کو حجت شمار کریں۔

(۴) جس مخلوق کی اس کے خالق نے نکریم نہ کی اور ان کو پھینکا رو دیا، اس کی نکریم اور ان کو پیار کرنا شائع الہیہ کی توہین اور افعال خداوندی کی صریح تکذیب ہے۔

(۵) اسلام میں سیاست محض مقصود نہیں، بلکہ محض دین مقصود ہے۔ پس اگر سیاست ہی کا کوئی شعبہ تخریب دین یا مہانت حق پوشی کا ذریعہ بنے لگے تو بے دریغ اس کو قطع کر کے دین کی حفاظت کی جائے گی، ورنہ تلبہ موضوع اور انقلاب مہیت لازم آجائے گا۔ (۱)

(۴)..... ترک مجالست:

غیر مسلموں کے ساتھ بلا ضرورت مجالست اور نشست و برخاست بھی درست نہیں تاکہ ان کے کفر و نفاق سے

(۱) ملخص از اسلامی تعذیب و تمدن مار و ترجمہ "النشہ فی الاسلام" فصل نشہ کاروائی نقشہ: ص ۶۵-۷۲، ادارہ

متاثر ہو کر اسلامی تہذیب و تمدن اور دین میں ست روی پیدا نہ ہو۔ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا

تَفْعَلُوا مَتَّعُهُمْ حَتَّىٰ يَخْوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِنَّمُهُمْ﴾ (۱)

اور اللہ تعالیٰ تمہارے پاس یہ فرمان بھیج چکا ہے کہ جب احکام الہیہ کے ساتھ استہزاء اور کفر ہوتا ہو اسنو،
تو ان لوگوں کے پاس مت بیٹھو، جب تک کہ وہ کوئی اور بات شروع نہ کر دیں۔ اس حالت میں تم بھی
انہی جیسے ہو جاؤ گے۔

(۵)..... ترکِ اہواء:

مسلمان غیر مسلموں کی اہوا اور خواہشات پر کان نہ دھریں اور نہ ہی ان کے نفسانی جذبات کا احترام کریں۔
قرآن کریم میں ہے:

﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ﴾ (۲)

اگر آپ ان کے نفسانی خیالات کا اتباع کرنے لگیں، بعد اس کے کہ آپ کے پاس علم پہنچ چکا ہے
تو اللہ کے مقابلے میں نہ کوئی آپ کا مددگار ہوگا اور نہ کوئی بچانے والا۔

(۶)..... ترکِ تشبہ:

ترکِ تشبہ پر قرآن کریم کی بیسیوں آیات دلالت کر رہی ہیں۔ آیت کریمہ ﴿لَا تَتَّخِذُوا مَثَلًا لِّذِينَ كَفَرُوا﴾

اور حدیث مبارکہ ”من تشبه بقوم فهو منهم“ تشبہ کی حرمت پر صریح دلائل ہیں۔ (۳)

تشبہ کے فقہی مراتب اور احکام:

منع تشبہ کا حقیقی مقصد ملتِ اسلامی کو التباس سے بچانا ہے۔ اس کا منشا مخلوق کو تنگی اور حرج میں ڈالنا یا عام طبعی
اور قدرتی جذبات کو پامال کر دینا نہیں۔ چنانچہ ذیل میں تشبہ کے مراتب اور حدود کا ایک نقشہ پیش کیا جا رہا ہے جس سے
تشبہ کے جواز، عدم جواز اور کراہت وغیرہ کے احکام واضح ہو جائیں گے۔

۱۔ اضطراری (غیر اختیاری) امور میں مشابہت اور اس کا حکم

غیر اختیاری امور، جیسے انسان کی خلقی شکل و صورت اور فطری رو خواہشات: ۱۔ امور میں مسلمانوں اور

کفار کا ایک جیسا ہونا فطری بات ہے، لہذا تشبہ و عدم تشبہ کا کوئی اعتبار نہیں اور نہ ہی انسان ایسے تشبہ سے جان بچا سکتا ہے۔

۲۔ طبعی امور میں تشبہ اور اس کا حکم:

اس سے مراد وہ امور ہیں جن کو ہم اپنے اختیار سے کرتے ہیں، لیکن یہ بھی غیر اختیاری کی طرح ہیں، اس لیے کہ ہم ان سے بچ نہیں سکتے، جیسے بھوک لگے تو کھانا کھانا، پیاس لگے تو پانی پینا وغیرہ۔ یہ امور بھی اضطراری امور کی طرح تشبہ و عدم تشبہ کے حکم سے خارج ہیں۔

۳۔ امور اختیار یہ میں تشبہ اور اس کا حکم:

امور اختیار یہ دو قسم کی ہیں: عبادات، عادات اور معاشرت

الف: عبادات میں تشبہ اور اس کا حکم:

جن امور کا تعلق عبادات سے ہو تو ان میں تشبہ حرام ہے، یعنی از خود اپنے ہی قصد و ارادے سے کسی کافر قوم کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا حرام ہے، لہذا جو کام دوسری ملتوں اور قوموں میں عبادت سمجھے جا رہے ہوں، وہی کام اسی طریقے سے ہم کرنے لگ جائیں تو یہ حرام ہوگا، جیسے: زنا بار باندھنا، گلے میں صلیب لٹکانا، سکھوں کی طرح ہاتھوں میں کڑے پہننا وغیرہ۔

ب: عادات و معاشرت میں تشبہ اور اس کا حکم:

عادات اور معاشرت کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو وہ امور قبیح بالذات ہوں گے یا مباح بالذات۔ اگر قبیح بالذات ہیں تو ان میں تشبہ حرام ہے، جیسے: ٹخنوں سے نیچے پتلون لٹکانا، مردوں کے لیے ریشم اور سونے کا استعمال وغیرہ۔ ان امور کا ارتکاب دو وجوہوں سے حرام ہے: صریح نصوص میں حرمت کا حکم آنے کی وجہ سے اور مکبرین مسرفین اور عورتوں سے تشبہ کی وجہ سے۔

پھر امور عادیہ کی بھی دو قسمیں ہیں:

(۱)۔۔۔ ایک وہ امور جو کسی قوم کا شعار بن چکے ہوں، یعنی کسی کافر قوم کے ساتھ اس طور پر خاص ہو چکے ہوں کہ اگر کوئی "مزایہ کام کرے تو دیکھنے والا یہ سمجھے کہ یہ فلاں قوم سے تعلق رکھتا ہے، ایسے امور عادیہ میں کسی کافر یا غیر مسلم قوم کے ساتھ تشبہ اختیار کرنا مکروہ تحریمی ہے، چاہے کوئی مسلمان اس کو بطور عادت اختیار کرے یا بطور عبادت اختیار کرے۔

(۲)..... اگر امور عادیہ کسی قوم کے شعار نہ ہوں تو اس کی بھی دو قسمیں ہیں:

الف: مسلمانوں کے پاس ان امور کا متبادل موجود ہوگا یا نہیں۔ اگر مسلمانوں کے پاس اس کا مناسب متبادل موجود ہو تو پھر غیر شعار والے امور میں تشبہ اختیار کرنا بھی مکروہ ہے، اس لیے کہ یہ تشبہ ایک طرف اسلامی غیرت و حیثیت کے خلاف ہے تو دوسری طرف بذات خود اپنی مصنوعات کی توہین اور کفار کی مصنوعات کی تعظیم ہے، جس سے اسلامی معیشت کو بھی سخت نقصان پہنچ سکتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک صحابیؓ کے ہاتھ میں فارسی کمان دیکھا تو ناگواری کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ اسے بھینک دو اور عربی کمان ہاتھ میں لو، کیونکہ اس کے ذریعے اللہ نے تمہیں عزت اور شان و شوکت دی ہے۔

ب: اگر مسلمانوں کے پاس ان اشیاء کا کوئی متبادل نہ ہو، جیسے آج کل کے جدید ایجادات، اسلحہ اور سامان جنگ، دفاعی آلات اور دوسری ضروریات وغیرہ، تو ایسی اشیاء کا استعمال بھی دو طرح کا ہے:

- ۱۔ ان کا استعمال تشبہ اور کفار کی عظمت کی نیت سے ہو تو حرام اور ناجائز ہے۔
- ۲۔ اگر تشبہ کی نیت نہ ہو، بلکہ ضرورت پوری کرنا مقصود ہو تو مباح اور جائز ہے۔ (۱)



باب التشبیہ

(تشبہ سے متعلقہ مسائل)

کپڑوں میں کالر بنانا

سوال نمبر (243):

آج کل لوگوں کا یہ رواج ہے کہ وہ کپڑوں میں کالر بناتے ہیں۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

لباس کا تعلق اگرچہ انسان کے ظاہر سے ہے، لیکن باطن پر بھی اس کا خاص اثر ہوتا ہے اس لیے اسلامی وضع قطع مسلمانوں کے لیے نہایت ضروری ہے۔ دوسری اقوام کی وضع قطع اور ان جیسی شکل و صورت بنانے سے بچنا مسلمانوں کے لیے لازم ہے۔ جہاں تک کپڑوں میں کالر بنانے کا تعلق ہے تو شاید یہ کسی زمانہ میں صرف کفار کا طریقہ رہا ہو لیکن اب مسلمانوں میں کالر بنوانے کا رواج عام ہو چکا ہے اس لیے اب یہ کفار کے ساتھ خاص نہیں رہا لہذا قمیص میں کالر بنانے میں کوئی حرج نہیں۔ تاہم چونکہ ہمارے ہاں علماء و صلحا اپنے کپڑوں میں کالر نہیں بناتے اس لیے بنانے کی نسبت نہ بنانا زیادہ بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابن عمر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "من تشبه بقوم فهو منهم." قال القاری: أي من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره، أو بالفساق، أو بالفحار، أو بأهل التصوف الصالحاء، والأبرار (فہو منهم) أي فی الإثم أو الخیر عند اللہ تعالیٰ. (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جو شخص کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے تو وہ ان ہی میں سے شمار ہوگا۔" ملا علی قاریؒ اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ جس نے اپنے آپ کو لباس وغیرہ میں کفار یا فساق و فجار کے مشابہہ بنایا اور یا صوفیا، صلحا اور نیک لوگوں کے مشابہہ بنایا تو وہ اللہ تعالیٰ

(۱) بذل المعهود فی حل ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشہرة: ۳۵۶/۱۶

کے ہاں گناہ یا بھلائی میں ان ہی لوگوں میں سے شمار ہوگا۔



محرم الحرام کے ابتدائی عشرہ میں کھیر پکانا

سوال نمبر (244):

محرم کے پہلے دس دنوں میں کھیر وغیرہ پکانا کیسا ہے اور اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟

بیشرا متوجہ رہو

الجواب و باللہ التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کسی کو کھانا کھلانا یا پانی پلانا ایک نیک عمل ہے، جس کی ترغیب جا بجا پائی جاتی ہے۔ البتہ کسی دلیل کے بغیر کسی خاص دن کے ساتھ اضافی ثواب کی نیت سے خاص کرنا درست نہیں۔ اس لیے محرم الحرام کے ابتدائی عشرہ میں کھیر وغیرہ کھلانے کو خاص ثواب کا ذریعہ سمجھنا جائز نہیں۔ نیز اہل تشیع اور روافض کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے اس کی شاعت اور بھی بڑھ جاتی ہے اس لیے محرم الحرام کے ان مخصوص ایام میں کھانا کھلانے سے احتراز کرنا چاہیے۔ ایسے کھانوں کا کھانا بھی مکروہ ہے۔

والدلیل علی ذلك:

نقل فی مطالب المؤمنین عن إمامنا أبي حنيفة: أنه لا يجوز التشبه بالروافض..... ومن

تشبه بقوم فهو منهم. (۱)

ترجمہ:

کتاب مطالب المؤمنین میں ہمارے امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ روافض کی مشابہت جائز نہیں۔۔۔۔۔ اور جو کسی قوم سے مشابہت کرے گا وہ ان ہی میں سے شمار ہوگا۔



باب التصاویر

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت حرمت:

تصویر سازی کے ہولناک نتائج کسی ذی ہوش پر مخفی نہیں۔ معذب اقوام کا عبرت ناک انجام ذکر کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً، ثم صوروا فيه تلك الصورة، أولئك شرار المخلوق عند الله“۔ (۱)

ان لوگوں میں جب کوئی نیک آدمی دنیا سے رخصت ہو جاتا تو اس کی قبر پر مسجد بنالیتے اور اس میں اس شخصیت کی تصویر بنالیتے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے ہاں مخلوق میں بدترین لوگ ہیں۔

مذکورہ حدیث سے معلوم ہوا کہ گزشتہ امتوں میں تصویر سازی حلال ہونے کی وجہ سے ان لوگوں میں کفر و شرک کی گمراہی تصویر ہی کے راستے سے آئی تھی۔ پیغمبر اسلام ﷺ جن کی بعثت شریعت کی تکمیل، عقیدہ توحید کے قیامت تک کے لیے غلبہ داخلہ اور دین حقیقی کو ہر طرح کی تحریف و تشویش سے محفوظ رکھنے کے لیے وجود پذیر ہوئی تھی، نے ضروری سمجھا کہ کفر و شرک کے اس چوردروازے کو بند کر دیا جائے، تاکہ یہ فتنہ ہمیشہ کے لیے دفن ہو جائے۔ (۲)

موجودہ دور میں بے پردگی، فحاشی اور عریانی کا جو سیلاب بڑھتے ہوئے تمام ہندوؤں پر چکا ہے، اس کے متعلق ہر شخص جانتا ہے کہ یہ فتنہ تصاویر ہی کا شاخسانہ ہے اور یہ پورا سیلاب موبائل، ٹی وی، سی ڈیز، ڈیجیٹل آلات اور فحش اخبارات کے دہانہ سے اُبل رہا ہے، لہذا ان اشیاء کی حرمت پر بھی اکثر فقہاء کا اتفاق ہے۔ جامعہ عثمانیہ کی مجلس فقہی کی تحقیق و تدقیق کے بعد جو فقہی اور سائنسی رپورٹ سامنے آئی ہے، اس میں ٹھوس اور مضبوط دلائل کے ساتھ ان اشیاء کو تصویر قرار دے کر ان کے متعلق حرمت کا حکم لگایا گیا ہے۔ (۳)

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب التصاویر، الفصل الثالث، رقم (۴۵۰۸) ۲۸۲/۸۲، المعکبة الحنفیة، پشاور

(۲) ابن حجر، أحمد بن علی، فتح الباری، کتاب اللباس، باب التصاویر، رقم (۵۹۴۹) ۵۸۱، ۵۸۰/۱۱۰

(۳) ماہنامہ العصر، پشاور، فروری ۲۰۰۹ء، مجلس فقہی: ص ۲۵-۳۴

تصویر کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

تصویر باب تفعیل کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: کسی چیز کی خاص صورت اور ہیئت بنانا۔ اللہ تعالیٰ کا اسم صفتی بھی ”المصور“ ہے۔ جس کا معنی ہے ”ایک چیز کو خاص شکل و صورت دینے والا، جس کے ذریعے وہ چیز دوسری چیز سے ممتاز ہو سکے۔ فقہائے کرام کے ہاں عموماً تصویر مصدری معنی کی بجائے ”صورة“ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، یعنی بنائی جانے والی چیز کو فقہاء کے عرف میں تصویر کہا جاتا ہے۔ (۱)

تصویر سے ملتی جلتی اصطلاحات:

- (۱) تمثیل.....: ذی روح کی شکل و صورت کو تمثال کہتے ہیں، جب کہ تصویر اور صورت عام ہے، چاہے ذی روح کی ہو یا غیر ذی روح کی، تاہم عرف عام میں عموماً صورت اور تمثیل ایک معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔ (۲)
- (۲) الرسم.....: جدید دور میں رسم ہاتھوں سے بنی ہوئی پینٹنگ، تصاویر، نقشہ جات، قدرتی مناظر وغیرہ کو کہتے ہیں۔ ڈیجیٹل کمپروں یا دوسرے آلات سے بنائی جانے والی تصاویر کو رسم نہیں کہتے۔
- (۳) النحت.....: کسی بڑے پتھر، لکڑی وغیرہ کو تیز دھارا آلات سے تراش تراش کر اس سے کوئی شکل و صورت بنانا النحت کہلاتا ہے۔ قرآن کریم میں بھی یہی معنی میں مستعمل ہے۔
- (۴) الصورة المسطحة / غیر ذات ظل.....: اس سے وہ تصاویر مراد ہیں جو سطحی یعنی غیر مجسم ہوں، جیسے کسی کاغذ یا دیوار یا سکرین پر بنائی جانے والی تصاویر۔
- (۵) الصورة المسطحة / ذات ظل.....: اس سے وہ تصاویر مراد ہیں جو مجسم شکل و صورت میں ہوں، چاہے پتھر، مٹی، لوہے، پلاسٹک وغیرہ کسی بھی مادے یا کیمیکل کے ہوں۔ (۳)

اہم نوٹ:

حنفیہ کے ہاں مذکورہ تمام قسم کی تصاویر کا حکم یکساں ہے، لہذا آگے آنے والی تفصیلات اور احکام میں اس اہم نکتے کی رعایت ضروری ہوگی۔ مذکورہ تمام قسموں کو ”الصورة الثابتة“ کہتے ہیں۔

(۱) الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصویر: ۹۲/۱۲-۹۳

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۴۱۶/۲

(۳) ملخص از الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصویر: ۹۲/۱۲-۹۳

اس کے برعکس جو تصویر محض سایہ یا شبہ ہو اور اس میں دوام نہ ہو تو اس کو "الصورة الموقنة الذی غیر دائمی" تصور کیا جائے گی۔ جیسے: آئینے یا کسی چمک دار چیز میں کسی چیز کی شکل و صورت اور شبہ دیکھنا۔ قدیم دور میں کانڈی اسکال اور روشنی کی مدد سے سفید دیوار وغیرہ پر پروجیکٹر کی طرح کچھ تصاویر دکھائی جاتی تھیں، ان کا حکم بھی محض سائے اور شبہ کی ہے، ایسی قسم کی تصاویر بالاتفاق جائز اور مباح ہیں، ان کو تصویر کہنا بھی محض ایک مجازی اصطلاح ہے۔ (۱)

تصاویر کی حرمت اور اس کا حکم:

احادیث مبارکہ میں انتہائی سختی کے ساتھ تصویر سازی کی مذمت کی گئی ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

"لا تدخل الملكة بيتا فيه كلب ولا تصاور"۔ (۲)

ترجمہ: (رحمت و برکت کے) فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے، جس میں کتاب یا تصاویر ہوں۔

اسی طرح نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے:

قیامت کے دن سب سے سخت ترین عذاب ان لوگوں کو ہوگا جو تصویر سازی کرتے ہیں اور ان کو (زجر اور تہدید کے طور پر) کہا جائے گا کہ جو تصویریں تم لوگوں نے بنائی ہیں، ان کو زندہ کرو۔ (۳)

ایک اور حدیث میں اس شخص کو سب سے زیادہ ظالم کہا گیا ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرح تخلیق کرنے کے درپے ہو اور اللہ تعالیٰ سے مشابہت کی کوشش میں ہو، اس سے بھی قیامت کے دن کہا جائے گا کہ چلو! ایک دانہ یا ایک ذرہ تو بنالو۔ (۴)

مذکورہ احادیث کو دیکھ کر امام نوویؒ نے مطلق تصویر کی حرمت پر اجماع نقل کیا ہے، چاہے عظمت کی نیت سے بنائی جائیں یا توہین و تحقیر کی نیت سے اور چاہے وہ کسی دیوار یا بلند جگہ پر لگائی گئی ہوں یا کسی کپڑے، بستر، کرنسی، برتن

(۱) ملخص از الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصوير: ۹۲/۱۲-۹۵

(۲) فتح الباری، کتاب اللباس، باب التصاویر، رقم (۵۹۴۹): ۵۷۸/۱۱

(۳) فتح الباری، کتاب اللباس، باب عذاب المصورین، رقم (۵۹۵۰، ۵۹۵۱): ۵۸۱/۱۱

(۴) فتح الباری، کتاب اللباس، باب نقض الصور، باب ما روئی من التصاویر، رقم (۵۹۵۳، ۵۹۵۴): ۵۸۶، ۵۸۷/۱۱

یا کسی اور چیز پر ہو۔ (۱)

اکثر فقہاء و محدثین نے امام نوویؒ کی رائے سے بالکلیہ اتفاق نہیں کیا ہے، اس لیے کہ ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک کے ہاں تصویر کی حرمت کے لیے کچھ اصول اور شرائط مقرر کی گئی ہیں، البتہ ذی روح کی تصویر سازی پر فی الجملہ ان سب کا اتفاق ہے، بقیہ تفصیلات میں اختلاف کا تذکرہ آگے آ رہا ہے۔

”قال ابن العربي: حاصل ما في اتخاذ الصور أنها إن كانت ذات الأجسام حرم

بالإجماع“۔ (۲)

حکم کے اعتبار سے تصویر کی قسمیں:

(۱) مصنوعات کی تصویریں:

جو اشیا انسان اپنے ہاتھوں سے بناتا ہے، اس کی تصویریں بنانا بھی جائز ہے۔

(۲) غیر ذی روح مخلوقات کی تصویریں:

پہاڑوں، دریاؤں، سورج، چاند، ستاروں، درختوں، جنگلوں اور قدرتی مناظر و اشیا کی تصاویر بنانا جائز ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے ایک شخص کو ذی روح کی تصاویر سے منع کرنے کے بعد فرمایا:

”ويحك إن آيت إلا أن تصنع، فعليك بهذا الشجر وكل شيء لبس فيه روح“۔ (۳)

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ البتہ امام مجاہدؒ نے پھل دار درخت کی تصویر بنانے سے منع کیا ہے، تاہم یہ قول شاذ ہے۔

(۱) المسحیح للمسلم مع حاشیة للنووی، کتاب اللباس والزینة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان: ۱۹۹/۲

(۲) فتح الباری، کتاب اللباس، باب من كره القعود على الصور: ۵۹۹/۱۱، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة،

باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیہا: ۴۱۶/۲، حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب ما

یفسد الصلوة وما یکره فیہا: ۲۷۳/۱

(۳) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب التصاویر، الفصل الثالث، رقم (۴۵۰۷): ۲۸۲، ۲۸۱/۸، رد المحتار علی

الدر المختار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیہا: ۴۱۸/۲

بعض فقہاء کا کہنا ہے کہ جہاں ان مخلوقات کی عبادت کا شائبہ ہو تو وہاں ایسی تصویریں بنانا مکروہ ہے۔ (۱)
(۳) حیوانات اور انسانوں کی تصاویر کا حکم:

احادیث مبارکہ میں جن تصاویر کی سخت مذمت اور ان پر عذاب کی وعید آئی ہے ان سے مراد حیوانات اور انسانوں کی تصاویر ہیں، تاہم ان تصاویر کی حرمت پر بھی ائمہ کا مکمل اتفاق نہیں، بلکہ ہر ایک کے ہاں الگ الگ شرائط ہیں۔ امام مالکؒ کے ہاں تصویر کی حرمت کے لیے تین شرائط ہیں: یہ تصویر انسان یا حیوان کی ہو، تصویر کاملۃ الاعضاء یعنی مکمل ہو اور کسی ایسی چیز سے بنائی گئی ہو، جو جلد مٹنے والی نہ ہو، یعنی مجسم ہو جیسے پتھر، لوہا، لکڑی وغیرہ۔ (۲)
 جمہور فقہاء (حنفیہ، حنبلیہ، شافعیہ) کے ہاں پہلی دو شرائط تو ضروری ہیں، البتہ تیسری شرط یعنی مجسم ہونا ضروری نہیں، بلکہ کاغذ، کپڑے، دیوار وغیرہ پر بنائی جانے والی کوئی بھی تصویر ان فقہاء کے ہاں حرام ہے۔ جمہور فقہاء کی دلیل ان تمام احادیث کا عموم ہے جن میں تصاویر کی مذمت اور حرمت کا تذکرہ آیا ہے۔ (۳)

تصاویر کی حرمت کی علت:

چونکہ شریعت مطہرہ کے ہر حکم کے لیے ضرور بالضرور کوئی نہ کوئی علت ہوتی ہے، اس لیے فقہائے کرام نے احادیث مبارکہ سے استدلال کرتے ہوئے تصاویر کی حرمت کے لیے چند علتیں ذکر کی ہیں، ان علتوں کی موجودگی میں تصویر حرام ہوگی:

(۱) تصویر بنانے میں اللہ تعالیٰ کی صفت مصوری و صفت خالقیت میں مشابہت ہے۔ (۴)

(۲) تصویر غیر اللہ کی تعظیم میں غلو اور حدود سے تجاوز کا ذریعہ ہے۔ (۵)

(۱) الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصوير: ۱۲/۹۸۰۹۷

(۲) الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصوير: ۱۲/۱۰۰-۱۰۲

(۳) فتح الباری، کتاب اللباس، باب عذاب المصورین يوم القيامة: ۵۸۳/۱۱، برد المحتار علی الدر المختار، کتاب

الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۱۱۶/۲، الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة تصوير: ۱۲/۱۰۲-۱۰۴

(۴) فتح الباری، کتاب اللباس، باب نقض التصاویر رقم (۵۹۵۳) بواب ما وطنی من التصاویر برقم (۵۹۵۴):

۵۸۶-۵۸۷/۱۱

(۵) فتح الباری، کتاب اللباس، باب التصاویر: ۵۸۰-۵۸۱/۱۱، برد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب ما

یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۱۱۹/۲

(۳) مشرکین کے ساتھ مشابہت ہے، اگرچہ بنانے والے نے مشابہت کی نیت نہ کی ہو۔

”ويكره التشبه بهم في المذموم وإن لم يقصده“ (۱)

اگر تصویر بنانے میں مشرکین کے ساتھ مشابہت یا اللہ کی صفت تخلیق و تصویر میں مشابہت مقصود ہو تو پھر معاملہ کفر کی حد تک بھی جاسکتا ہے۔ علامہ ابن حجر فرماتے ہیں:

”إنه يصير بذلك القصد كافرين، وأما ما عدا ذلك فيحرم عليه، ويأثم، لكن إن لم يدر

إنه المضاهي“ (۲)

(۳) تصاویر جنسی ہیجان اور فتنوں کا ذریعہ ہے، اس لیے کہ نظر اور نفس ہر ایک اس کی طرف مائل ہوتا ہے۔

”لأن النظر إليها يفتن وبعض النفوس إليها تميل“ (۳)

(۵) تصاویر کی موجودگی میں رحمت کے فرشتے گھریا تصویروں والی جگہ داخل نہیں ہوتے، البتہ کرانا کاتبین اور حفاظت کرنے والے فرشتے داخل ہوں گے۔ (۴)

تصاویر اور مجسموں کی چند جائز صورتیں:

فقہائے کرام کے ہاں جن صورتوں میں مذکورہ غلطیوں مفقود ہوں تو وہاں تصاویر بنانا حرام نہیں ہوگا، مگر وہ تب بھی ہوگا، البتہ ایسی صورتوں میں تصویر رکھنا بلا کراہت جائز رہے گا، اس لیے کہ تصویر بنانا الگ چیز ہے اور اس کو اپنے پاس رکھنا اور جائز طریقے سے فائدہ اٹھانا الگ چیز ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں:

”وكلام النووي في فعل التصوير، ولا يلزم من حرمة الصلاة فيه، بدليل أن التصوير

يحرم“ (۵)

(۱) کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۱۱۷/۲

(۲) فتح الباری، کتاب اللباس، باب عذاب المصورین یوم القيامة: ۵۸۳/۱۱، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب

الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۱۱۹/۲، الموسوعة الفقهية، مادة تصوير، تعلیل تحریم التصوير:

۱۰۷-۱۰۸/۱۲ (۳) فتح الباری حوالہ بالا

(۴) فتح الباری، کتاب اللباس، باب النصائر، رقم (۵۹۴۹): ۵۷۹، ۵۷۸/۱۱، رد المحتار علی الدر المختار، باب ما

یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۱۱۹/۲

(۵) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا: ۱۱۷/۲، الموسوعة الفقهية،

مادة تصوير، تعلیل تحریم التصوير: ۱۱۰/۱۲

اور علامہ نوویؒ کا کام (حرمت پر اجماع) تصویر بنانے کے بارے میں ہے، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس میں نماز بھی ناجائز ہو اور اس کی دلیل یہ ہے کہ تصویر کھینچنا اور بنانا حرام ہے۔

دوسری جگہ فرماتے ہیں:

”هذا كله في اقتناء الصورة، واما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقاً“ (۱)

یہ جواز تصویر رکھنے کے بارے میں ہے، جہاں تک تصویر بنانے کی بات ہے تو یہ مطلقاً ناجائز ہے۔
یہ شامیؒ نے تصویر رکھنے کے متعلق ایک قاعدہ کلیہ ذکر کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

”ان ما لا یؤثر کراهة فی الصلاة لایکرمه إبقاء“۔

جن تصاویر کی وجہ سے نماز میں کراہت نہیں آتی، ان کو اپنے پاس رکھنا بھی مکروہ نہیں۔

یہ بھی کہا ہے کہ علامہ نوویؒ نے اگرچہ ہر قسم کی تصویر سے رحمت کے فرشتوں کو ممنوع قرار دیا ہے، لیکن علامہ عیاضؒ نے اس کی نفی کی ہے اور مذکورہ احادیث کو چند شرائط کے ساتھ مخصوص مانا ہے اور یہی ہمارے علمائے حنفیہ کا ظاہر قول ہے۔ (۲)

لہذا علامہ شامیؒ کی تحقیق کے مطابق درج ذیل قسم کی تصاویر یا مجسمے رکھنا جائز رہے گا:

(۱) تصویر ایسی جگہ ہو جو پاؤں تلے روندھا جا رہا ہو یا اس پر لوگ بیٹھتے ہوں یا بگلیے لگاتے ہوں۔ آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو بھی حکم دیا تھا کہ اس پردے کو چاک کر کے اس سے ٹکیے بنادو۔ مذکورہ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسی تصاویر رحمت کے فرشتوں کے لیے مانع نہیں۔ علامہ ابن حجرؒ نے اس کو جمہور صحابہؓ، تابعین اور فقہاء کا مذہب قرار دیا ہے۔ آگے فرماتے ہیں کہ عرف کے اعتبار سے جس صورت میں بھی تصویر کی تعظیم ہو رہی ہو، وہ حرام ہوگی، جیسے دیوار پر یا کپڑوں یا پگڑی پر سامنے کی جانب تصویر بنانا یا لٹکانا۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ نماز میں قبلہ کی جانب یا اوپر تصویر لٹکانا تعظیم اور تشبہ کی وجہ سے حرام ہے اور دائیں، بائیں یا پیچھے رکھنا مکروہ ہے، اس لیے کہ اس میں تعظیم اور تشبہ نہیں۔ (۳)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرمہ فیہا، تنبیہ: ۲/۲۰

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرمہ فیہا: ۲/۱۹

(۳) فتح الباری، کتاب التلباس، باب ما یفسد من التصاویر، رقم: (۵۹۵۴) ۱۱/۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، رد المحتار علی

لتر المختار، باب ما یفسد الصلوة وما یکرمہ فیہا: ۲/۱۷

(۲) وہ تصویریں جو کسی چیز میں پوشیدہ ہوں یا تھیلی، ڈبے وغیرہ میں بند ہوں تو اس تھیلی یا ڈبے وغیرہ کا گھر میں رکھنا جائز ہے اور ملائکہ رحمت کے دخول سے مانع نہیں۔ اگرچہ بنانا ان کا بھی ناجائز ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ جس شخص کے ہاتھ یا بدن پر کوئی تصویر گدی ہوئی ہو اور وہ کپڑوں میں مستور ہو تو ایسے شخص کی امامت جائز ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کتاب یا کسی رسالے میں جو تصاویر مستور ہوں تو ان کو گھر میں رکھنا جائز ہے، البتہ دیکھنے کا حکم الگ ہے جو آگے آرہا ہے۔ (۱)

(۳) جو تصاویر اس قدر چھوٹی ہوں کہ اگر وہ زمین پر رکھی ہوں اور کوئی متوسط بینائی والا آدمی کھڑے ہو کر دیکھے تو تصویر کے اعضا کی تفصیل دکھائی نہ دے تو ایسی تصویر کا گھر میں رکھنا اور استعمال کرنا جائز ہے، اگرچہ بنانا اس کا بھی ناجائز ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ اور بعض دیگر صحابہ کرامؓ کی انگوٹھیوں پر جانداروں کی چھوٹی چھوٹی تصاویر کے متعلق سب فقہاء کا اتفاق ہے۔ (۲)

(۴) سرکئی ہوئی یا مکمل چہرہ مٹی ہوئی تصویریں گھر میں رکھنا جائز ہے، اس لیے کہ جب جبریلؑ نے وحی میں تاخیر کی اور آپ ﷺ نے استفسار فرمایا تو جبریلؑ نے کہا کہ آپ کے گھر میں ایک پردہ ہے جس میں تصاویر ہیں تو آپ یا تو تصاویر کے سر کاٹ دیجئے یا اس پردہ کو بستر یا کھیمہ بنا دیجئے، تاکہ پاؤں تلے روندھا جائے۔ (۳)

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ سر یا مکمل چہرہ مٹانا، کاٹنا، سیاہی سے کالا کرنا، پانی سے دھونا یا کسی بھی طریقے سے اس کی شناخت اور پہچان ختم کر دینا کافی ہے۔ (۴)

(۵) کسی تصویر کا ایسا عضو کاٹنا، جس عضو کے بغیر کوئی جاندار زندہ نہ رہ سکے، تصویر رکھنے کو جائز کر دیتا ہے، جیسے: سینہ اور پیٹ۔ تاہم یہ بات ذہن نشین رہے کہ یہ اس تصویر کی بات ہے جو مکمل تصویر ہونے کے بعد اس کے سینہ یا پیٹ مٹا دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ اس طرح کسی تصویر کا پیٹ یا سینہ مٹانے سے اس تصویر کی توہین و تحقیر نہ ہوگی تو اور کیا ہوگا؟ اسی وجہ سے علامہ ہکفیؒ نے ”محموعة الأعضاء“ (جس کا عضو مٹا دیا گیا ہو) کا لفظ لایا ہے اور علامہ شامیؒ نے ”منقوبہ البطن“ (جس

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلوۃ و ما یکرہ فیہا: ۴/۲، ۴۱۸، ۴۱۷

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلوۃ و ما یکرہ فیہا: ۴/۲، ۴۱۸، حاشیۃ الطحطاوی علی الدر

المختار، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ و ما یکرہ فیہا: ۱/۲۷۳

(۳) مرقاة المفاتیح، کتاب القباس، باب التصاویر، الفصل الثانی، رقم (۴۵۰۱): ۸/۲۷۷

(۴) ردالمحتار علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلوۃ و ما یکرہ فیہا: ۴/۲، ۴۱۸

کے پیٹ میں سوراخ کر دیا گیا ہو) کا لفظ استعمال کیا ہے۔ توہین کی بنا پر ایسی تصویر کو حرمت کے درجے سے نکال دیا گیا ہے۔ (۱)

صرف سر یا نصفِ اعلیٰ (بدن کے اوپر والے حصے) کی تصویر کا حکم:

اس کا یہ مطلب نہیں کہ صرف چہرے یا نصفِ اعلیٰ کی تصویر جائز ہے، جس طرح کہ بعض فقہانے کہا ہے:

”قال الخیستسانی: وفيه إشعار بأنه لا تكرر صورة الرأس وفيه خلاف كما في

”تجاذها“.

لیکن اکثر فقہائے کرام کے ہاں پاسپورٹ سائز کی تصاویر (ہاف فون پکچرز) جس کا سر نہ ہو، بنانا اور استعمال

کرنا ہر ایک جائز ہے۔ ان کی دلائل درج ذیل ہیں:

..... (۱) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے:

”الصورة الرأس فكل شيء ليس له رأس فليس بصورة“۔ (۲)

تصویر سر کا نام ہے، ہر وہ چیز جس کا سر نہ ہو تو وہ تصویر نہیں۔

..... (۲) ابن عباسؓ کی روایت ہے:

”الصورة الرأس فإذا قطع الرأس فلا صورة“۔ (۳)

تصویر سر کا نام ہے، جب سر کاٹ دیا جائے تو تصویر باقی نہیں رہتی۔

..... (۳) علامہ کا سانیؒ فرماتے ہیں:

”وإن لم تكن مقطوعة الرأس فتكره الصلوة“۔ (۴)

..... (۴) اور حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں:

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۴۱۸/۲

(۲) الطحاوی، أمی جعفر، أحمد بن محمد الأزدي، شرح معانی الآثار، کتاب الکراهیة، باب الصور تكون فی الشباب:

۳۲۹/۲، المکبۃ الحنفیۃ، ملتان

(۳) علاؤ الدین المتقی، کنز العمال، حرف المیم، کتاب المعیشۃ: - - - - -، الترابیع، مفرغ فی محظورات البیت والبناء،

رقم (۴۱۵۷۴): ۴۰۴/۱، ۴۰۴، ادارہ تالیفات اشرقیہ، ملتان

”إن الصورة إذا قطع رأسها ارتفع المانع“ (۱)

(۲) بچوں کی گڑیا اور چھوٹے کھلونے اگر مصور ہوں تو بچوں کا ان سے کھیلنا اور ان کی خرید و فروخت کرنا جائز ہے، اس لیے کہ آپ ﷺ کی موجودگی میں حضرت عائشہؓ مختلف کھلونوں سے کھیلتی تھیں، جس میں ایک گھوڑا بھی تھا۔ اس کے علاوہ ان کھلونوں سے کھیلنا بالغ بچوں کا فطری تقاضا اور ان کو مصروف رکھنے کے لیے ضروری امر ہے۔ ایسا کرنے سے ان میں تدبیر منزل، ترحم، شفقت اور بعض دوسرے امور خانہ داری بھی نکھر جاتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں:

”يحوز بيع اللعبة وأن يلعب بها الصبيان“ (۲)

اور علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں:

وخص ذلك من عموم النهي عن اتخاذ الصور به حزم عياض ونقله عن
الجمهور، وأنهم أجازوا بيع اللعب للبنات لتدريهن من صغرهن على أمرين تهن
وأولادهن“ (۳)

(۷) نام مٹی، مٹھائی یا دوسری کھانے کی چیزیں اگر بشكل تصویر بنائی گئی ہوں اور ان اشیاء کو کچھ بھی پائیداری اور استحکام حاصل نہ ہو تو مالکیہ اور شافعیہ کے ہاں اس کے جواز و عدم جواز دونوں قول ملتے ہیں، البتہ حنفیہ کے ہاں کوئی صریح قول نہیں، تاہم اگر ایسی چیزیں بچوں کے استعمال کے لیے چاکلیٹ، ٹافی، ببل گم، مٹھائی وغیرہ سے بنائی جائیں تو توہین و تحقیر کی وجہ سے ان کا استعمال اور خرید و فروخت کچھ حد تک جائز رہے گا، البتہ ایسی اشیاء بنانے والے گنہگار ضرور ہوں گے، اس لیے کہ یہاں نہ تو کوئی ضرورت درپیش ہے اور نہ ہی کوئی خاص فائدہ منظور نظر ہے ”والأمور بمقاصدها“۔ یعنی مباح امور کے حکم کا دار و مدار ان کے مقاصد پر ہوتا ہے۔ (۴)

(۸) تعلیم و تربیت، تجربات اور دیگر تعمیری مقاصد کے لیے استعمال کی جانے والی تصاویر اور مجسم چیزوں کے متعلق

(۱) فتح الباری، کتاب الثبائ، باب ما وطنی من التصاویر: ۵۸۸/۱۶

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا: ۴۲۰/۲

(۳) فتح الباری، کتاب الأدب، باب الانیساط إلی الناس: ۱۵۹۱۵۸/۱۲، الموسوعة الفقهية، مادة تصویر:

۱۲۱، ۱۱۲/۱۲

(۴) الموسوعة الفقهية، مادة تصویر: ۱۱۲، ۱۱۱/۱۲، لا تناسی، محمد خالد، شرح المجلة، مادة (۲): ۱۳/۱

زنتھانے تصریح نہیں کی ہے، لیکن فقہی قواعد کی رو سے ایسی اشیاء کا استعمال دو شرائط کے ساتھ جائز ہو سکتا ہے:
(۱) تعلیم و تعلم کی ضرورت کسی اور چیز سے پوری نہ ہو۔

”لأن الضرورات تبيح المحظورات“ (۱)

(۲) ان اشیاء کا استعمال ضرورت ہی کی حد تک ہو، یعنی جن اعضاء پر تجربہ ہو رہا ہو، انہی اعضاء کے مجسے، تصاویر استعمال کی جائیں۔ ”والضرورات تنقل بمقدرها“ (۲)

چند اہم مسائل:

(۱) تصویر سازی اور فوٹو گرافی کی اجرت:

جاندار کی تصویر بنانے اور فوٹو لینے کی اجرت لینا اور دینا دونوں ناجائز ہیں۔ ملحدانہی نے اس کو کفر و تحریمی کہا ہے، البتہ کھلونوں کی خرید و فروخت امام ابو یوسفؒ کے ہاں جائز ہے، تاہم دیگر حنفیہ کے ہاں اس میں بھی عدم جواز اور کراہت کے اقوال پائے جاتے ہیں۔ (۳)

(۲) کپڑوں کے تابع تصاویر کی خرید و فروخت:

برتنوں، کپڑوں وغیرہ پر اگر کچھ تصاویر بنائی گئی ہوں اور مقصود برتن یا کپڑے کی خرید و فروخت ہو تو ایسی تصاویر کی خرید و فروخت بیجا جائز ہے۔ تاہم احتراز کرنا بہتر ہے۔ فقہی قاعدہ ہے:

”يغتفر في التوابع ما لا يفتقر في غيره“ اور ”قد ثبت الشيء ضمناً ولا ثبت قصداً“ (۴)

(۳) تصاویر دیکھنے کا حکم:

جن تصاویر کا بنانا اور گھر میں رکھنا ناجائز ہے، ان کا ارادہ اور قصد کے ساتھ دیکھنا بھی ناجائز ہے اس لیے کہ

فقہی قاعدہ ہے:

(۱) الأناسی، محمد خالد، شرح الصلوة، مادة (۲۱): ۵۵/۱

(۲) الأناسی، محمد خالد، شرح المحلة، مادة (۲۲): ۵۶/۱، الموسوعة الفقهية، مادة تصوير: ۱۱۳/۱۲

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۲/۲۲۰، حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۱/۲۷۳

(۴) الأناسی، محمد خالد، شرح المحلة، مادة (۵۴): ۱۳۱/۱

"لأن الوسيلة الى الحرام حرام". (۱)

البتہ تبعاً بلا قصد نظر پڑ جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اس کی دلیل بھی یہ قاعدہ کلیہ ہے:

"يفتقر في التوابع ما لا يغتفر في غيرها". (۲)

(۳) تصاویر والی جگہ داخل ہونے کا حکم:

علامہ طحاویؒ فرماتے ہیں:

"ويكفره جعل الصورة في البيت لما ورد أن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب أو

صورة". (۳)

یہ قول تو ان تصاویر کے بارے میں ہے جو بذاتہ خود حرام ہیں۔ علامہ شافعیؒ نے تو ان تصاویر کو بھی گھر میں رکھنا مکروہ قرار دیا ہے، جن کی توہین ہوتی ہو۔ وہ فرماتے ہیں کہ تصاویر کو پاؤں تلے روندنے سے اگرچہ نماز میں کراہت نہیں آتی، لیکن گھر میں تصویر رکھنے کی کراہت تو بہر صورت موجود ہے۔ (۴)

(۵) تصاویر والے کپڑے میں نماز پڑھنا:

تصویر والا کپڑا پہن کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، البتہ اگر تصویر بہت چھوٹی ہو تو کراہت اس درجے کا نہیں ہوگا۔ "تكره التصوير على الثوب صلى فيه أولاً، وهذه الكراهة تحريمية". اور علامہ ہسکفیؒ فرماتے ہیں:

"ولا يكره..... لو كانت صغيرة لاتبين تفاصيل أعضائها للناظر قائماً". (۵)

اور مکروہ نہیں..... اگر تصاویر اتنی چھوٹی ہوں کہ کپڑے ہو کر دیکھنے والے کو اس کے اعضاء کی تفصیل اچھی طرح واضح نہ ہو سکے۔

(۱) عظیم آبادی، محمد شمس الحق، عون المعبود شرح سنن أبي داود، کتاب الادب، فصل في النهي عن العينة، فصل: ۲۶۴/۹، دار الفکر، بیروت لبنان

(۲) الأتاسی، محمد خالد، شرح المحلة، مادة (۵۴): ۱۳۱/۱

(۳) حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها: ۲۷۳/۱

(۴) رد المحتار علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها: ۴۱۹/۲

(۵) رد المحتار علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها: ۴۱۶/۲، الدر المختار حوالہ مذکورہ: ۴۱۸/۲

(۶) شناختی کارڈ، پاسپورٹ وغیرہ کی تصاویر کا حکم:

سرکاری یا غیر سرکاری طور پر ضروری دستاویزات کے لیے بنائی جانے والی تصویریں علمائے کرام نے "الضرورات تبیح المحظورات" کے تحت جائز قرار دی ہیں۔ اسی طرح جدید دور میں عالم اسلام کے دفاع اور عالم کفر کا مقابلہ کرنے کے لیے اگر کہیں پرنٹ یا الیکٹرانک میڈیا کا استعمال کرتے ہوئے تصویر کی ضرورت پڑے تو وہ بھی اسی زمرے میں داخل ہوگا، لیکن اس ضرورت کی آڑ میں شرعی حدود سے تجاوز کرنا حرام اور دھوکہ دہی ہے۔

(۷) ڈیجیٹل تصاویر کا حکم:

موجودہ دور میں تصویر کی کثرت استعمال نے ذہنوں میں اس گناہ کی خفت پیدا کی ہے اور بالخصوص الیکٹرانک میڈیا، موبائل، کمپیوٹر، ٹی وی اور مختلف قسم کی سکرینز نے اس قدر تصویر کو عام کر دیا ہے کہ شاید ہی کوئی آدمی اس سے بچ سکا ہو، ان اشیاء پر نظر آنے والی تصاویر کے بارے میں جامعہ عثمانیہ کی مجلس فقہی نے سختی، بحیثیت اور فقہی تحقیق کے بعد اسے دیگر تصاویر کی طرح حرام قرار دیا ہے۔ اس کی تفصیل ماہنامہ العصر میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (۲)



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا: ۲/۴۶۰

(۲) ماہنامہ العصر، شمارہ فروری ۲۰۰۹ء، مجلس فقہی: ص ۲۵-۳۴

مسائل باب التصاویر

(تصاویر سے متعلق مسائل)

عورت کا شناختی کارڈ میں تصویر لگانا

سوال نمبر (245):

جس طرح مرد حضرات کے لیے ضرورت کے تحت شناختی کارڈ کے لیے تصویر بنانے کی اجازت ہے، کیا عورت کی تصویر بھی اس طرح ضرورت کے تحت داخل ہے اور کیا عورت پاسپورٹ وغیرہ میں تصویر لگا سکتی ہے یا نہیں؟
بیٹھو! خیر

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ شریعت میں ضرورت کی بنا پر مثلاً شناختی کارڈ وغیرہ کے لیے تصویر بنانے کی گنجائش ہے، حکومت نے چونکہ مرد اور عورت دونوں کے لیے شناختی کارڈ اور پاسپورٹ میں تصویر لگانا لازم کیا ہے، اس لیے مرد کی طرح عورت کے لیے بھی شناختی کارڈ اور پاسپورٹ کے لیے تصویر بنانا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

الضرورات تبیح المحظورات، (۱)

ترجمہ: ضرورت ایک ممنوع امر کو مباح کر دیتی ہے۔



تصاویر جلانے اور ضائع کرنے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (246):

ایک آدمی کے گھر میں تصویریں ہیں۔ یہ ان تصاویر کو جلانا چاہتا ہے لیکن والد صاحب ان کے جلانے پر راضی نہیں ہے، بلکہ اس پر غصے کا اظہار کرتا ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ والد صاحب کی ناراضگی کے باوجود ان تصاویر کو جلانا

(۱) شرح المحلة لسليم رستم باز بالمادة ۲۱/ص ۲۹

جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب: بحوالہ التوفیق:

اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت اور بندگی کے بعد والدین کے ساتھ حسن سلوک اور ان کی فرمان برداری کی تاکید فرمائی ہے۔ دنیاوی معاملات میں جہاں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی لازم نہ آئے وہاں والدین کی اطاعت واجب ہے۔ البتہ جہاں کہیں والدین کی اطاعت سے اللہ تعالیٰ کی ناراضگی لازم آئے تو پھر والدین کی فرمان برداری جائز نہیں۔ گھر میں تصویر رکھنا ایک ناجائز عمل ہے۔ جس گھر میں ذی روح کی بلا ضرورت تصاویر رکھی ہوں، وہاں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے، اس لیے گھر کے سربراہ اور ذمہ دار کے لیے ضروری ہے کہ گھر سے تصاویر ہٹا دے اور جو گھر کا سربراہ نہ ہو، جیسے صورتِ مسئولہ میں بیٹا، وہ حکمت و بصیرت کے ساتھ اُن کو ہٹانے کی کوشش کرے، نرمی و شائستگی کے ساتھ تصاویر کی مذمت اور برائی بیان کرے، اگر کامیاب ہو تو بہت خوب درندہ تو استغفار کرے اور اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگے کہ وہ اُن کے دل میں ڈال دے۔ والدین اور بڑوں سے اُلجھنے کی کوشش پر گزندہ کرے کیونکہ اس پر یہ مکلف نہیں۔

والد لعل علی ذلک:

إذا رأى منكراً من والديه بأمرهما مرة، فإن قبلا فيها وإن كرها سكت عنهما واشتغل بالدعاء

والاستغفار لهما، فإن الله تعالى يكفبه ما أحبه من أمرهما. (۱)

ترجمہ: اگر کوئی شخص اپنے والدین کو کسی گناہ کا مرتکب پائے تو ایک مرتبہ انہیں اس کام کے چھوڑنے کی درخواست کرے، اگر بات مان لیں تو اچھی بات ہے اور اگر ان کو یہ بات ناگوار گزرے تو خاموشی اختیار کرے اور ان کے لیے دعا اور استغفار میں مشغول رہے۔ والدین کے بارے میں اس کو جو فکر و غم لاحق ہے، اس میں اللہ تعالیٰ اس کے لیے کافی ہے۔



برکت کے حصول کے لیے بزرگوں کی تصاویر گھر میں رکھنا

سوال نمبر (247):

ایک آدمی نے اپنے گھر میں صرف اس غرض سے اپنے پیر صاحب کی تصویر لٹکائی ہے کہ اس کی وجہ سے برکت

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحدود، باب التعزیر، مطلب فی تعزیر المتهم ۱۳۰/۶

ہوگی اور گھر میں امن وامان کا ذریعہ بنے گا۔ کیا تبرک کے لیے اپنے مرشد کی تصویر گھر میں لٹکانا جائز ہے؟
بیخود انحراف

الجواب وبالله التوفیق:

احادیث صحیحہ سے یہ ثابت ہے کہ تصویر بنانا اور لٹکانا دونوں جائز نہیں۔ تصویر چاہے عام آدمی کی ہو یا کسی بزرگ کی ہو، بہر حال اس کے لٹکانے میں کسی قسم کی خیر و برکت نہیں، بلکہ اس کی وجہ سے خیر و برکت جاتی رہتی ہے۔ حدیث میں اس پر صاف وعید آئی ہے کہ جس گھر میں تصویر ہو، اس گھر میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ چاہے وہ کسی عام آدمی کی تصویر ہو یا کسی پیر مرشد کی یا کسی اور ذی روح کی۔ اس لیے اپنے گھر میں یا کسی اور جگہ میں برکت کے نام سے بزرگ کی تصویر لٹکانا جائز نہیں۔ یہ برکت کی بجائے بے برکتی اور رحمت سے دوری کا ذریعہ بنے گی۔

واللہ اعلم

وظاهر کلام النووی فی شرح لصحیح مسلم: الإجماع علی تحریم تصویر الحيوان،
وقال: وسواء صنعه لما يمتنهن أو لغيره، فصنعه حرام بكل حال الآن فيه مضاهاة لخلق الله
تعالیٰ. (۱)

ترجمہ:

شرح مسلم میں امام نووی کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ حیوان کی تصویر کی حرمت پر امت کا اجماع ہے۔ وہ فرماتے ہیں: چاہے توہین پامال کرنے کے لیے بنائی ہو یا کسی اور غرض کے لیے ہر حال میں حرام ہے، کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی تخلیق کے ساتھ مشابہت اختیار کرتا ہے۔



پر لیس والوں کی تصویر سازی

سوال نمبر (248):

ایک آدمی نے اشتہار چھپوانے کے لیے خود اپنی تصویر بنا کر پرنٹنگ والوں کے حوالہ کر دی۔ اب پرنٹنگ والے

اس سے پوچھو کہ اس کی قیمت وصول کرتے ہیں۔ کیا یہ کاروبار از روئے شریعت جائز ہے؟

بیشواتر جرحاً

الجواب وباللہ التوفیق:

جاندار اشیا کی تصاویر بنانے اور رکھنے کی شریعت میں سخت ممانعت آئی ہے لہذا جاندار اشیا کی تصاویر بنانا یا بنانے میں مدد کرنا جائز نہیں۔ البتہ اگر تصویر غیر جاندار اشیا کی ہو تو اس کے بنانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ تصویر جب پہلے سے بنی ہوئی ہو تو اس کو چھپوانا یا اس کی پر تنگ کرنا اگرچہ تصویر بنانے کے حکم میں نہیں ہے، لیکن اسے نتیجہ خیز بنانے میں تعاون ضرور ہے۔ لہذا جہاں تک ہو سکے اس سے اجتناب کیا جائے، لیکن اگر اس کے علاوہ چارہ کار نہ ہو تو توبہ واستغفار کے ساتھ متبادل کام تلاش کرنے کی کوشش کرے۔

والدلیل علی ذلک:

قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (۱)

ترجمہ:

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اور گناہ اور ظلم میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو“۔



کارٹون کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (249):

آج کل اخبارات اور رسائل میں جو کارٹون شائع ہو رہے ہیں ان کی شرعی حیثیت واضح فرمائیں؟

بیشواتر جرحاً

الجواب وباللہ التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی مسلمان کی تحقیر و تذلیل یا اس کے ساتھ لہاق اڑانا جائز اور حرام ہے۔ صورت مسئلہ میں آج کل اخبارات اور رسائل وغیرہ میں جو کارٹون شائع ہو رہے ہیں، عموماً اس سے تحقیر

وتذلیل مراد ہوتی ہے، اس لیے یہ دو وجہ سے جائز نہیں، ایک تصویر سازی کی حرمت اور دوسرے مسلمان کی توہین کی حرمت۔

والدلیل علی ذلك:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْخَرُوا قَوْمًا مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ (۱)

ترجمہ:

اے ایمان والو! کوئی مرد کسی مرد کا مذاق نہ اڑائے۔ ہو سکتا ہے کہ اللہ کے ہاں وہ ان سے بہتر ہو۔



ویڈیو بنانا

سوال نمبر (250):

آج کل اکثر تقریبات میں ویڈیو بنانے کا خصوصی طور پر اہتمام کیا جاتا ہے۔ کیا ویڈیو بنانا تصویر کے حکم میں نہیں ہے؟

بیشوا تاجو جروا

الجواب فی اللہ التوفیق:

ویڈیو کیمرہ کے ذریعے جو ریکارڈنگ ہوتی ہے یہ دراصل مسلسل تصاویر ہوتی ہیں جو سکرین پر نمودار ہوتی ہیں، اس لیے یہ بھی تصویر کے حکم میں داخل ہے اور تصویر کی ممانعت احادیث نبویہ ﷺ اور فقہانے کرام کی تصریحات سے واضح ہے اس لیے شادی بیاہ اور دیگر تقریبات میں ویڈیو کیمرہ کے ذریعے مردوں یا عورتوں کی ریکارڈنگ منور اور حرام ہے، اس لیے اس سے اجتناب ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن عبد اللہ ابن مسعود یقول: قال رسول اللہ ﷺ: أشد الناس عذاباً يوم القيمة

المصورون، (۱)

ترجمہ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن سخت ترین عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔



بے جان چیزوں کی تصویر بنانا

سوال نمبر (251):

تصویر بنانے کے متعلق تو بہت سی وعیدات وارد ہوئی ہیں کیا نباتات و جمادات کی تصاویر بنانے کا بھی یہی حکم

ہے؟

بینوا وصوروا

الجواب: وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جاندار اشیا کی تصویر کھینچنا شرعاً جائز نہیں لیکن بے جان اشیا جیسے درخت، پتھر وغیرہ کی تصویر کھینچنے اور اپنے پاس رکھنے میں شرعاً کوئی قباحہ نہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے ایک مصور کو جاندار کی تصاویر سے منع کر کے فرمایا: اگر تم خواہ مخواہ تصاویر بنانا چاہتے ہو تو ان درختوں اور غیر ذی روح اشیا کی تصاویر بناؤ۔

والدلیل علی ذلك:

واما تصویر صورة الشجر و نباتات الأرض و غیر ذلك بمقالیس فی صورة حیوان، فلیس

بحرام، (۲)

ترجمہ

درخت، نباتات اور اس کے علاوہ ہر اس چیز کی تصویر کھینچنا حرام نہیں جو ذی روح نہ ہو۔

(۱) الصحيح لمسلم، کتاب اللیس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان: ۲۰۱/۲

(۲) العینی، بندر الدین، شرح منین اس دالہ، کتاب الطہارۃ، باب الحجب بغير الفصل: ۵۰۵/۱۱

قال ابن عباس: "ويحك إن آيت إلا أن تصنع، فعليك بهذا الشجر وكل شيء ليس به روح". (۱)
ترجمہ: ابن عباسؓ نے فرمایا: اگر تم خواہو تو وہ تصویر بنانا چاہتے ہو تو اس درخت اور ہر اس چیز کی تصویر بنایا کرو جس میں روح نہ ہو۔



جائے نماز پر بیت اللہ کی تصویر بنانا

سوال نمبر (252):

آج کل جائے نمازوں پر بیت اللہ اور مسجد نبویؐ کی تصویریں بنی ہوئی ہیں۔ ان پر بیٹھنا یا لیٹنا کیسا ہے؟
بیٹھنا تو جہراً

الجواب و بالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ بیت اللہ شریف اور روضہ اقدس کی تعظیم ہر مسلمان کا دینی اور اخلاقی فریضہ ہے۔ لیکن جہاں تک ان کے نقوش و تصاویر پر بیٹھنے یا لیٹنے کی بات ہے تو اس کے متعلق یہ وضاحت ضروری ہے کہ نقوش اور تصاویر کا احترام ان کے اعیان کی طرح ضروری نہیں ہوتا، کیونکہ یہ عکس ہوتا ہے حقیقت نہیں۔ اس لیے اس پر بیت اللہ شریف اور روضہ اقدس ﷺ کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

دوسری بات یہ ہے کہ خانہ کعبہ میں جب نماز پڑھی جاتی ہے تو وہاں کی زمین پیروں کے نیچے ہوتی ہے۔ جب وہ تعظیم کے منافی نہیں تو تصویر کا پیروں کے نیچے ہونا بطریق اولیٰ تعظیم کے منافی نہ ہوگا۔ تاہم اگر عرف میں یہ بے ادبی ہو تو اس سے اجتناب بہتر ہے، کیونکہ ادب کی دنیا الگ ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو صلی فی جوف الکعبة او علی سطحها جاز الی أي جهة توجه. (۲)

ترجمہ: اگر ایک شخص خانہ کعبہ کے اندر یا اس کی چھت پر نماز پڑھتا ہو تو جس طرف متوجہ ہو کر پڑھ لے جائے۔

(۱) مرقلة المفاتیح، کتاب التلباس بباب التصاویر بالفصل الثالث برقم (۴۵۰۷): ۸/۲۸۱، ۲۸۲ مرد المحتار علی

المختار، کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۲/۴۱۸

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوة، الباب الثالث فی شروط الصلوة، الفصل الثالث فی استقبال القبلة: ۱/۶۳

باب الملاہی، والملاعبات، والمزاح، والشعر

وافتناء الکلاب والحمامات

(لہو لعب، کھیل کود، مزاح، شعر و شاعری اور جانور پالنے سے متعلق)

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمتِ مشروعیت و عدم مشروعیت:

دینِ فطرت ہونے کی وجہ سے اسلام کسی فطری تقاضے پر پابندی لگانے کے حق میں نہیں، بلکہ انہیں تسلیم کر کے انہیں پورا کرنے کی اجازت یا ترغیب دی ہے۔ انسانی فطرت کا یہ بھی تقاضا ہے کہ کچھ وقت کھیل یا تفریح میں خرچ ہو۔ کھیل و تفریح کی ضرورت دو وجہ سے ہوتی ہے: ایک تو جسمانی صحت کے لیے کھیل اور ورزش کی ضرورت ہوتی ہے، دوسری ضرورت دماغی اور ذہنی صحت کے لیے ہوتی ہے کہ آدمی کا کچھ وقت کسی ایسے تفریحی کام میں گزرے جو سنجیدہ نہ ہو اور اس کی وجہ سے اس کا ذہن کچھ ہلکا پھلکا ہو جائے۔ یوں کھیل اور تفریح انسانی فطرت کا تقاضا ہے۔ شریعتِ مطہرہ نے انسانوں کی ان دونوں ضرورتوں کو تسلیم کر کے ان کو پورا کرنے کی اجازت دی ہے، ایک حدیث میں آتا ہے:

”المؤمن القوي خير من المؤمن الضعيف“ (۱)

مضبوط مؤمن کمزور مؤمن سے بہتر ہے۔

اسی طرح حضور اقدس ﷺ نے ان ورزشوں کی خاص طور پر ترغیب دی ہے، جن سے یا تو جسم مضبوط ہوتا ہے یا جہاد کی تیاری میں مدد ملتی ہے، مثلاً حضور ﷺ نے گھوڑ دوڑ اور تیر اندازی کی ترغیب دی ہے اور باقاعدہ آپ ﷺ کے زمانے میں ان دونوں کے مقابلے ہوا کرتے تھے۔ (۲)

ایک مرتبہ خود آپ ﷺ نے بھی تیر اندازی کے ایک مقابلے میں شرکت کی اور فرمایا کہ میں ان کے ساتھ ہوں۔ دوسرے فریق نے کھیلنے سے معذرت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: کھیلو! میں تم دونوں کے ساتھ ہوں۔ (۳)

(۱) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب ما جاء في القدر: ص ۹

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب الجہاد والسير، باب السبق بين الخيل: ۱۰۲/۱

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الجہاد والسير، باب التحريض على الرمي: ۴۰۶/۱

تفریح کا ثبوت:

جسمانی ورزش سے متعلق مذکورہ بالا احادیث کے علاوہ رسول اللہ ﷺ نے دوسرے مواقع پر بھی ہر ایسے تفریحی سرگرمی کی اجازت دی ہے جس سے کوئی شرعی مقصد حاصل ہو رہا ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر لہو و لعب باطل ہے، سوائے تین قسم کے لہو کے، ایک آدمی کا تیر چلانا، دوسرا گھوڑ دوڑا اور تیسرا اپنی بیوی کے ساتھ ہنسی مذاق کرنا۔ (۱)

اسی طرح حضرت انسؓ کی مرسل حدیث میں ہے ”رَوْحُوا الْقُلُوبَ سَاعَةً فَسَاعَةً“ یعنی کبھی کبھار اپنے دلوں کو آرام اور راحت پہنچایا کرو۔ (۲)

ایک مرتبہ صحابہ کرامؓ نے آپؐ سے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا آپؐ بھی ہمارے ساتھ ہنسی مذاق کرتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: (ہاں لیکن) میں وہی بات کرتا ہوں جو حق ہو۔ (۳)

آپؐ کی مبارک زندگی میں ان تفریحی سرگرمیوں کی اور بھی کافی مثالیں ہیں۔ آپ ﷺ اپنے گھروالوں کے ساتھ بھی خوش طبعی اور تفریح کیا کرتے تھے، مثلاً ایک دفعہ کچھ حبشیوں نے مدینہ منورہ میں اپنا ایک خاص قسم کا کھیل پیش کیا تو آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو بھی وہ کھیل دکھایا، تاہم ان کو اپنے پیچھے کھڑا کر دیا، تاکہ حجاب کے تقاضے بھی پورے ہوں۔ (۴)

اسی طرح ایک چھوٹی بچی کے کھیل کود کو دیکھنے کے لیے آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو بلا کر اپنے پیچھے کھڑا کر دیا اور کافی دیر تک اس کھیل کود سے محظوظ ہوتی رہی اور بار بار حضرت عائشہؓ سے پوچھتے رہے کہ سیر ہو گئی؟ تسلی ہو گئی؟ جتنا دیکھنا تھا، دیکھ لیا یا نہیں؟ (۵)

حضرت عائشہؓ کی رخصتی کے بعد آپؐ اپنے ساتھ کھلونے بھی لائی تھیں، آپؐ کی سہیلیاں جب بھی آپؐ کے ساتھ کھیلتیں اور رسول اللہ ﷺ تشریف لاتے تو وہ شرمایا کرواں سے کھسک جاتیں، لیکن آپ ﷺ دوبارہ ان کو جمع فرما کر

(۱) فتح الباری، کتاب الاستیذان، باب کل باطل لہو اذا شغلہ عن طاعة اللہ: ۱۲/۳۶۷، ۳۶۸

(۲) کنز العمال، من حرف الهمزة، باب الاقتصاد والرفق فی الاعمال: رقم (۵۳۵۴) ۳۷/۳

(۳) فتح الباری، کتاب الأدب، باب الانبساط الی الناس: ۱۵۸/۱۲

(۴) الصحيح للبخاری، کتاب النکاح، باب حسن المعاشرة مع الأهل: ۷۸۰/۲

(۵) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب المناقب، باب مناقب عمر: ۵۶۶/۲، مکتبہ رحمانیہ، لاہور

حضرت عائشہؓ کے ساتھ کھیلنے میں لگا دیے۔ (۱)

مزاج اور تفریحی سرگرمیوں کے متعلق شرعی اصول:

مقامہ اور خارجی امور کے اعتبار سے مزاج کی تین صورتیں ہیں:

(۱) — ناجائز صورتیں:

وہ صورتیں جن میں درج ذیل مفاسد ہوں، مانا جائز ہیں:

(۱) حوالہ اور تفریح میں مبالغہ آرائی کر کے اس کو زندگی کا مقصد بنالیا جائے۔

(۲) حراج پر دامت اور انہماک کی وجہ سے شرعی احکامات سے غفلت پیدا ہو جائے۔

۲۔ کثرتِ حراج سے دل سخت ہو کر خشیتِ خداوندی سے خالی ہو جائے۔

(۴) حراح سے کسی کو تکلیف پہنچ جانے کا یقین یا غالب گمان ہو۔

(۵) مزاج سے بغض، حسد اور کینہ پیدا ہونے کا خطرہ ہو۔

(۶) مزاج کو کمائی کا ذریعہ بنالیا جائے یعنی مزاج کو صرف لوگوں کے ہنسائے کا مقصد بنا کر بطور پیشہ اختیار کیا جائے۔

(۷) مزاج فحش ہوئی اور گناہ کے امور پر مشتمل ہو۔

(۲).....مباح صورت:

جن صورتوں میں مذکور بالا خرابیاں نہ ہوں تو مزاج اور تفریح مباح ہے۔

(۳) مستحب صورت:

اگر کسی رنجیدہ شخص کی دل جوئی اور غم ہلکا کرنے کی نیت سے مزاح کیا جائے یا کسی سے اپنی محبت جتانے کے

لیے کپ شپ ہو جائے تو یہ صورت استحباب کی ہے۔ آپ ﷺ سے اس قسم کا مزاج ثابت ہے۔ (۲)

شعر و شاعری، غزل گوئی وغیرہ سے تفریح کی شرائط:

خالص شعر، جو سبستی اور عورتوں کی آواز جیسے مفاسد سے خالی ہو، چند شرائط کے ساتھ جائز ہے۔ آپ ﷺ

(١) فتح الباري. كتاب الأدب، باب التبساط إلى الناس عرقم (٦١٣٠): ١٢/١٥٧

(٢) فتح الباري، كتاب الأدب، باب الانبساط إلى الناس: ١٢/١٥٧، ١٥٨، الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، باب

٣٥٢/٥ أسابع عشر في الغناء واللهيم و سائر المعاصي

۱۔ بھی چند مواقع پر بلا اختیار مطلق کلام پیش فرمایا ہے۔ (۱)
اسی طرح لبید، عامر بن اکوع اور دوسرے صالح شعرا کے کلام کو پسند فرما کر بعض اشعار کو حکمت
قرار دیا ہے۔ (۲)

علامہ ابن جریر نے چند خاص صورتوں میں شعر اور جز و غیرہ کو قابل ثواب قرار دیا ہے، مثلاً جہاد، حج یا کسی شری
طر میں گھوڑوں یا اونٹوں کو دوڑانے کے لیے کہے جانے والے اشعار، پیغمبر علیہ السلام یا مقدس ہستیوں اور مقامات کی
شان میں کہے جانے والے تعریفی اور لہجہ اشعار، جہاد یا کسی اور شری امر پر لوگوں کو بھارت کرنے کے لیے کہا جانے
والی نظمیں یا ترانے، بچے کو سنانے یا خاموش کرنے کے لیے کہے جانے والے اشعار وغیرہ۔ (۳)

عام اشعار کے حجاز کے لیے شرائط درج ذیل ہیں:

(۱) کسی شخص یا قوم کی تحقیر یا کسی کی دل آزاری مقصود نہ ہو۔

(۲) کسی کی مدح میں مبالغہ اور جھوٹ سے کام نہ لیا جائے۔

(۳) مسہد میں کثرت سے شعر گوئی نہ ہو۔

(۴) فحش گوئی پر مشتمل نہ ہو۔ (۴)

(۵) شعر سننے سے جنسی ہیجان، فتنے یا بغاوت کا اندیشہ نہ ہو۔ آپ ﷺ نے اپنے غلام انجوشہ کو فرمایا،

جو صحابیات کی اونٹوں کو ہٹانے کے لیے حدی پڑھ رہے تھے:

"و بعلک یا انحشہ: رویدک سورقا بالقوا ویر"۔ (۵)

خیال رکھو اے انجوشہ! ان نازک شیشوں (یعنی خواتین) کو زہری کے ساتھ لے جاؤ۔

(۶) عورتوں کی صفات، شراب، قتل و قتال اور فسق و فجور پر مشتمل اشعار نہ ہوں۔ (۶)

(۱) فتح الباری، کتاب الأدب، باب ما یحوز من الشعر والرحز: ۱۲/۱۷۶

(۲) فتح الباری، کتاب الأدب، باب ما یحوز من الشعر والرحز رقم: (۶۱۴۵-۶۱۴۸): ۱۲/۱۷۱

(۳) حوالہ بالا: ۱۲/۱۷۲

(۴) فتح الباری، کتاب الأدب، باب ما یحوز من الشعر والرحز رقم: ۱۲/۱۷۳، ۱۷۴

(۵) فتح الباری، کتاب الأدب، باب ما یحوز من الشعر والرحز رقم: (۶۱۴۹): ۱۲/۱۷۲، ۱۸۱

(۶) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع عشر فی الفناء واللہو والرفق بالمعاصی: ۵/۲۵۱

موسیقی کا حکم:

آلات و موسیقی کا استعمال اور سننا سنانا دونوں بالاجماع حرام ہیں۔ ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے بطل (ڈول)، کوہ (ڈول کی قسم) اور شراب و جوئے کو حرام قرار دیا ہے۔ (۱)

حضرت ابن عمرؓ نے ایک مرتبہ ڈول کی آواز سنی تو کانوں میں انگلیاں ٹھونس کر اس جگہ سے ہٹ گئے اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی فرماتے تھے۔ (۲)

فقہائے کرام کے ہاں جہاد یا حج کے سفر میں اعلان کے لیے ڈول بجانا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص تہائی کی دھت دور کرنے، بچے کو سلانے یا خاموشی کرنے، کسی نظم یا مباح شعر کو یاد کرنے وغیرہ کے لیے شعر گنگنا چاہے تو یہ جائز ہے۔

جو شخص بلا ارادہ کسی راستے یا گاڑی وغیرہ میں موسیقی وغیرہ سن لے تو اگرچہ گنہگار نہیں، لیکن اس سے لذت اٹھانے کی کوشش نہ کرے۔ (۳)

شادی بیاہ، عید یا خوشی کے موقعوں پر اشعار اور دف وغیرہ کے ذریعے خوشی منانے کا حکم:

نبی کریم ﷺ نے خوشی کے موقع پر ہمیشہ یہی کوشش فرمائی ہے کہ شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے مسلمان اپنی خوشی کا اظہار کر لیں۔ رجب بنت معوذ کی رخصتی کے موقع پر آپ ﷺ کے سامنے بچیوں نے دف بجایا اور اشعار پڑھے۔ آپ ﷺ نے ان اشعار میں ایک شعر کی اصلاح فرمائی اور بقیہ پر خاموشی اختیار کی۔ اسی طرح ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ نے انصار کی ایک بچی کی رخصتی کی، آپ ﷺ نے پوچھا کہ اس بچی کی ڈولی کے ساتھ آپ نے کچھ اشعار بھیجے والی بچیاں بھی بھیجی ہیں یا نہیں؟ تو حضرت عائشہؓ نے عرض کیا: نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ انصار لوگ فطری طور پر شعر گوئی اور غزل کی طرف مائل ہیں۔ مناسب ہوتا کہ آپ اس کے ساتھ کسی کو بھیجتی جو ”ایننا کم ایننا کم فحنا ناو حیا کم“ پڑھتی۔

ایک مرتبہ عید کے موقع پر حضرت عائشہؓ کے پاس دو بچیاں کچھ گانے گاتی تھیں، حضرت ابو بکرؓ نے منع فرمایا تو آپ ﷺ

(۱) مرقاۃ المفاتیح، کتاب الیاس، باب التصاویر، الفصل الثانی: ۲۷۹/۸

(۲) سنن ابن ماجہ، باب الغناء والدف، ابواب النکاح: ص ۱۳۷

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع عشر فی الغناء واللہو و سالر المعاصی: ۳۵۱/۵، مرقاۃ المفاتیح، کتاب

الیاس، باب التصاویر، الفصل الثانی: ۲۷۹/۸

نے فرمایا کہ: اسے ابو بکر اہر قوم کی ایک عید ہوتی ہے اور یہ ہماری عید ہے۔ (۱)
 ان احادیث مبارکہ کی تشریح میں علما کھضرات فرماتے ہیں کہ خوشی کے موقعوں پر شرعی حدود میں رہتے ہوئے
 اور مبالغہ سے بچتے ہوئے خوشی منانے یا دف بجانے میں کوئی حرج نہیں۔ (۲)
کھیلوں کے جواز و عدم جواز کا قاعدہ:

ضابطہ یہ ہے کہ کسی کھیل یا تفریح میں کوئی قابل ذکر فائدہ ہوگا یا نہیں، اگر جسمانی صحت یا تفریح طبع
 جیسا کوئی فائدہ حاصل نہ ہو تو یہ خالص لہو میں داخل ہونے کے وجہ سے ممنوع ہوگا اور اگر اس میں کوئی فائدہ
 ہو تو پھر دیکھا جائے کہ کسی صریح حدیث میں اس سے منع کیا گیا ہے یا نہیں؟ اگر منع کیا گیا ہو تو وہ کھیل بھی ناجائز
 ہوگا، جیسا کہ شطرنج اور زرد شیر یا اس قسم کی دوسری ذہنی سرگرمیاں۔ ان سرگرمیوں سے اگرچہ ذہن کی تیزی
 اور چالاکی کا ملکہ حاصل ہوتا ہے، لیکن حدیث مبارکہ میں ان کھیلوں سے منع فرما کر ان میں ممکنہ مفاسد کی نشان
 دہی کی گئی۔ چونکہ ان جیسے کھیلوں کی ابتدا محض تفریح کے لیے ہوتی ہے، مگر رفتہ رفتہ اس سے جوئے، فیاض دلت،
 لڑائی و قتال اور غفلت جیسے مفاسد پیدا ہو جاتے ہیں، لہذا شریعت مطہرہ کے مزاج کے مطابق حرام کے اس
 متوقف علیہ کو بھی حرام قرار دیا گیا اور آپ ﷺ نے زرد شیر اور شطرنج سے کھیلنے والے کو خنزیر کے خون سے
 ہاتھوں کو رنگنے والا، عاصی، خطاکار اور باطل پرست شخص قرار دیا۔ امام شافعیؒ سے شطرنج کے جواز کا قول اگرچہ
 نقل کیا گیا ہے، لیکن وہ تین شرائط کے ساتھ مشروط ہے: جو نہ ہو، نماز میں سستی کا سبب نہ ہو اور نفس کوئی قاتل
 و قتال نہ ہو۔ (۳)

حنفیہ اور جمہور فقہاء کے ہاں زرد شیر اور شطرنج سے اگرچہ کھیلنا جائز ہے، تو بالاجماع حرام ہے، البتہ اگر جوئے کے
 بغیر کھیلنا جائز ہو تو کراہت اور نفرت کی وجہ سے صاحبین کے ہاں ان لوگوں کو ملامت کرنا بھی مکروہ ہے۔ (۴)

(۱) سنن ابن ماجہ، أبواب النکاح، باب الفناء والدفع، ص ۱۳۶، ۱۳۷

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع عشر فی الفناء واللہو وسائر المعاصی: ۳۵۱/۵

(۳) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب التصاویر، الفصل الأول، رقم (۱۵۰۰) و الفصل الثانی، رقم (۱۵۰۵) ہو الفصل

الثانی، رقم (۱۵۱۲، ۱۵۱۱، ۱۵۱۰، ۱۵۰۹، ۱۵۰۸، ۱۵۰۷، ۱۵۰۶، ۱۵۰۵، ۱۵۰۴، ۱۵۰۳، ۱۵۰۲، ۱۵۰۱، ۱۵۰۰، ۱۴۹۹، ۱۴۹۸، ۱۴۹۷، ۱۴۹۶، ۱۴۹۵، ۱۴۹۴، ۱۴۹۳، ۱۴۹۲، ۱۴۹۱، ۱۴۹۰، ۱۴۸۹، ۱۴۸۸، ۱۴۸۷، ۱۴۸۶، ۱۴۸۵، ۱۴۸۴، ۱۴۸۳، ۱۴۸۲، ۱۴۸۱، ۱۴۸۰، ۱۴۷۹، ۱۴۷۸، ۱۴۷۷، ۱۴۷۶، ۱۴۷۵، ۱۴۷۴، ۱۴۷۳، ۱۴۷۲، ۱۴۷۱، ۱۴۷۰، ۱۴۶۹، ۱۴۶۸، ۱۴۶۷، ۱۴۶۶، ۱۴۶۵، ۱۴۶۴، ۱۴۶۳، ۱۴۶۲، ۱۴۶۱، ۱۴۶۰، ۱۴۵۹، ۱۴۵۸، ۱۴۵۷، ۱۴۵۶، ۱۴۵۵، ۱۴۵۴، ۱۴۵۳، ۱۴۵۲، ۱۴۵۱، ۱۴۵۰، ۱۴۴۹، ۱۴۴۸، ۱۴۴۷، ۱۴۴۶، ۱۴۴۵، ۱۴۴۴، ۱۴۴۳، ۱۴۴۲، ۱۴۴۱، ۱۴۴۰، ۱۴۳۹، ۱۴۳۸، ۱۴۳۷، ۱۴۳۶، ۱۴۳۵، ۱۴۳۴، ۱۴۳۳، ۱۴۳۲، ۱۴۳۱، ۱۴۳۰، ۱۴۲۹، ۱۴۲۸، ۱۴۲۷، ۱۴۲۶، ۱۴۲۵، ۱۴۲۴، ۱۴۲۳، ۱۴۲۲، ۱۴۲۱، ۱۴۲۰، ۱۴۱۹، ۱۴۱۸، ۱۴۱۷، ۱۴۱۶، ۱۴۱۵، ۱۴۱۴، ۱۴۱۳، ۱۴۱۲، ۱۴۱۱، ۱۴۱۰، ۱۴۰۹، ۱۴۰۸، ۱۴۰۷، ۱۴۰۶، ۱۴۰۵، ۱۴۰۴، ۱۴۰۳، ۱۴۰۲، ۱۴۰۱، ۱۴۰۰، ۱۳۹۹، ۱۳۹۸، ۱۳۹۷، ۱۳۹۶، ۱۳۹۵، ۱۳۹۴، ۱۳۹۳، ۱۳۹۲، ۱۳۹۱، ۱۳۹۰، ۱۳۸۹، ۱۳۸۸، ۱۳۸۷، ۱۳۸۶، ۱۳۸۵، ۱۳۸۴، ۱۳۸۳، ۱۳۸۲، ۱۳۸۱، ۱۳۸۰، ۱۳۷۹، ۱۳۷۸، ۱۳۷۷، ۱۳۷۶، ۱۳۷۵، ۱۳۷۴، ۱۳۷۳، ۱۳۷۲، ۱۳۷۱، ۱۳۷۰، ۱۳۶۹، ۱۳۶۸، ۱۳۶۷، ۱۳۶۶، ۱۳۶۵، ۱۳۶۴، ۱۳۶۳، ۱۳۶۲، ۱۳۶۱، ۱۳۶۰، ۱۳۵۹، ۱۳۵۸، ۱۳۵۷، ۱۳۵۶، ۱۳۵۵، ۱۳۵۴، ۱۳۵۳، ۱۳۵۲، ۱۳۵۱، ۱۳۵۰، ۱۳۴۹، ۱۳۴۸، ۱۳۴۷، ۱۳۴۶، ۱۳۴۵، ۱۳۴۴، ۱۳۴۳، ۱۳۴۲، ۱۳۴۱، ۱۳۴۰، ۱۳۳۹، ۱۳۳۸، ۱۳۳۷، ۱۳۳۶، ۱۳۳۵، ۱۳۳۴، ۱۳۳۳، ۱۳۳۲، ۱۳۳۱، ۱۳۳۰، ۱۳۲۹، ۱۳۲۸، ۱۳۲۷، ۱۳۲۶، ۱۳۲۵، ۱۳۲۴، ۱۳۲۳، ۱۳۲۲، ۱۳۲۱، ۱۳۲۰، ۱۳۱۹، ۱۳۱۸، ۱۳۱۷، ۱۳۱۶، ۱۳۱۵، ۱۳۱۴، ۱۳۱۳، ۱۳۱۲، ۱۳۱۱، ۱۳۱۰، ۱۳۰۹، ۱۳۰۸، ۱۳۰۷، ۱۳۰۶، ۱۳۰۵، ۱۳۰۴، ۱۳۰۳، ۱۳۰۲، ۱۳۰۱، ۱۳۰۰، ۱۲۹۹، ۱۲۹۸، ۱۲۹۷، ۱۲۹۶، ۱۲۹۵، ۱۲۹۴، ۱۲۹۳، ۱۲۹۲، ۱۲۹۱، ۱۲۹۰، ۱۲۸۹، ۱۲۸۸، ۱۲۸۷، ۱۲۸۶، ۱۲۸۵، ۱۲۸۴، ۱۲۸۳، ۱۲۸۲، ۱۲۸۱، ۱۲۸۰، ۱۲۷۹، ۱۲۷۸، ۱۲۷۷، ۱۲۷۶، ۱۲۷۵، ۱۲۷۴، ۱۲۷۳، ۱۲۷۲، ۱۲۷۱، ۱۲۷۰، ۱۲۶۹، ۱۲۶۸، ۱۲۶۷، ۱۲۶۶، ۱۲۶۵، ۱۲۶۴، ۱۲۶۳، ۱۲۶۲، ۱۲۶۱، ۱۲۶۰، ۱۲۵۹، ۱۲۵۸، ۱۲۵۷، ۱۲۵۶، ۱۲۵۵، ۱۲۵۴، ۱۲۵۳، ۱۲۵۲، ۱۲۵۱، ۱۲۵۰، ۱۲۴۹، ۱۲۴۸، ۱۲۴۷، ۱۲۴۶، ۱۲۴۵، ۱۲۴۴، ۱۲۴۳، ۱۲۴۲، ۱۲۴۱، ۱۲۴۰، ۱۲۳۹، ۱۲۳۸، ۱۲۳۷، ۱۲۳۶، ۱۲۳۵، ۱۲۳۴، ۱۲۳۳، ۱۲۳۲، ۱۲۳۱، ۱۲۳۰، ۱۲۲۹، ۱۲۲۸، ۱۲۲۷، ۱۲۲۶، ۱۲۲۵، ۱۲۲۴، ۱۲۲۳، ۱۲۲۲، ۱۲۲۱، ۱۲۲۰، ۱۲۱۹، ۱۲۱۸، ۱۲۱۷، ۱۲۱۶، ۱۲۱۵، ۱۲۱۴، ۱۲۱۳، ۱۲۱۲، ۱۲۱۱، ۱۲۱۰، ۱۲۰۹، ۱۲۰۸، ۱۲۰۷، ۱۲۰۶، ۱۲۰۵، ۱۲۰۴، ۱۲۰۳، ۱۲۰۲، ۱۲۰۱، ۱۲۰۰، ۱۱۹۹، ۱۱۹۸، ۱۱۹۷، ۱۱۹۶، ۱۱۹۵، ۱۱۹۴، ۱۱۹۳، ۱۱۹۲، ۱۱۹۱، ۱۱۹۰، ۱۱۸۹، ۱۱۸۸، ۱۱۸۷، ۱۱۸۶، ۱۱۸۵، ۱۱۸۴، ۱۱۸۳، ۱۱۸۲، ۱۱۸۱، ۱۱۸۰، ۱۱۷۹، ۱۱۷۸، ۱۱۷۷، ۱۱۷۶، ۱۱۷۵، ۱۱۷۴، ۱۱۷۳، ۱۱۷۲، ۱۱۷۱، ۱۱۷۰، ۱۱۶۹، ۱۱۶۸، ۱۱۶۷، ۱۱۶۶، ۱۱۶۵، ۱۱۶۴، ۱۱۶۳، ۱۱۶۲، ۱۱۶۱، ۱۱۶۰، ۱۱۵۹، ۱۱۵۸، ۱۱۵۷، ۱۱۵۶، ۱۱۵۵، ۱۱۵۴، ۱۱۵۳، ۱۱۵۲، ۱۱۵۱، ۱۱۵۰، ۱۱۴۹، ۱۱۴۸، ۱۱۴۷، ۱۱۴۶، ۱۱۴۵، ۱۱۴۴، ۱۱۴۳، ۱۱۴۲، ۱۱۴۱، ۱۱۴۰، ۱۱۳۹، ۱۱۳۸، ۱۱۳۷، ۱۱۳۶، ۱۱۳۵، ۱۱۳۴، ۱۱۳۳، ۱۱۳۲، ۱۱۳۱، ۱۱۳۰، ۱۱۲۹، ۱۱۲۸، ۱۱۲۷، ۱۱۲۶، ۱۱۲۵، ۱۱۲۴، ۱۱۲۳، ۱۱۲۲، ۱۱۲۱، ۱۱۲۰، ۱۱۱۹، ۱۱۱۸، ۱۱۱۷، ۱۱۱۶، ۱۱۱۵، ۱۱۱۴، ۱۱۱۳، ۱۱۱۲، ۱۱۱۱، ۱۱۱۰، ۱۱۰۹، ۱۱۰۸، ۱۱۰۷، ۱۱۰۶، ۱۱۰۵، ۱۱۰۴، ۱۱۰۳، ۱۱۰۲، ۱۱۰۱، ۱۱۰۰، ۱۰۹۹، ۱۰۹۸، ۱۰۹۷، ۱۰۹۶، ۱۰۹۵، ۱۰۹۴، ۱۰۹۳، ۱۰۹۲، ۱۰۹۱، ۱۰۹۰، ۱۰۸۹، ۱۰۸۸، ۱۰۸۷، ۱۰۸۶، ۱۰۸۵، ۱۰۸۴، ۱۰۸۳، ۱۰۸۲، ۱۰۸۱، ۱۰۸۰، ۱۰۷۹، ۱۰۷۸، ۱۰۷۷، ۱۰۷۶، ۱۰۷۵، ۱۰۷۴، ۱۰۷۳، ۱۰۷۲، ۱۰۷۱، ۱۰۷۰، ۱۰۶۹، ۱۰۶۸، ۱۰۶۷، ۱۰۶۶، ۱۰۶۵، ۱۰۶۴، ۱۰۶۳، ۱۰۶۲، ۱۰۶۱، ۱۰۶۰، ۱۰۵۹، ۱۰۵۸، ۱۰۵۷، ۱۰۵۶، ۱۰۵۵، ۱۰۵۴، ۱۰۵۳، ۱۰۵۲، ۱۰۵۱، ۱۰۵۰، ۱۰۴۹، ۱۰۴۸، ۱۰۴۷، ۱۰۴۶، ۱۰۴۵، ۱۰۴۴، ۱۰۴۳، ۱۰۴۲، ۱۰۴۱، ۱۰۴۰، ۱۰۳۹، ۱۰۳۸، ۱۰۳۷، ۱۰۳۶، ۱۰۳۵، ۱۰۳۴، ۱۰۳۳، ۱۰۳۲، ۱۰۳۱، ۱۰۳۰، ۱۰۲۹، ۱۰۲۸، ۱۰۲۷، ۱۰۲۶، ۱۰۲۵، ۱۰۲۴، ۱۰۲۳، ۱۰۲۲، ۱۰۲۱، ۱۰۲۰، ۱۰۱۹، ۱۰۱۸، ۱۰۱۷، ۱۰۱۶، ۱۰۱۵، ۱۰۱۴، ۱۰۱۳، ۱۰۱۲، ۱۰۱۱، ۱۰۱۰، ۱۰۰۹، ۱۰۰۸، ۱۰۰۷، ۱۰۰۶، ۱۰۰۵، ۱۰۰۴، ۱۰۰۳، ۱۰۰۲، ۱۰۰۱، ۱۰۰۰، ۹۹۹، ۹۹۸، ۹۹۷، ۹۹۶، ۹۹۵، ۹۹۴، ۹۹۳، ۹۹۲، ۹۹۱، ۹۹۰، ۹۸۹، ۹۸۸، ۹۸۷، ۹۸۶، ۹۸۵، ۹۸۴، ۹۸۳، ۹۸۲، ۹۸۱، ۹۸۰، ۹۷۹، ۹۷۸، ۹۷۷، ۹۷۶، ۹۷۵، ۹۷۴، ۹۷۳، ۹۷۲، ۹۷۱، ۹۷۰، ۹۶۹، ۹۶۸، ۹۶۷، ۹۶۶، ۹۶۵، ۹۶۴، ۹۶۳، ۹۶۲، ۹۶۱، ۹۶۰، ۹۵۹، ۹۵۸، ۹۵۷، ۹۵۶، ۹۵۵، ۹۵۴، ۹۵۳، ۹۵۲، ۹۵۱، ۹۵۰، ۹۴۹، ۹۴۸، ۹۴۷، ۹۴۶، ۹۴۵، ۹۴۴، ۹۴۳، ۹۴۲، ۹۴۱، ۹۴۰، ۹۳۹، ۹۳۸، ۹۳۷، ۹۳۶، ۹۳۵، ۹۳۴، ۹۳۳، ۹۳۲، ۹۳۱، ۹۳۰، ۹۲۹، ۹۲۸، ۹۲۷، ۹۲۶، ۹۲۵، ۹۲۴، ۹۲۳، ۹۲۲، ۹۲۱، ۹۲۰، ۹۱۹، ۹۱۸، ۹۱۷، ۹۱۶، ۹۱۵، ۹۱۴، ۹۱۳، ۹۱۲، ۹۱۱، ۹۱۰، ۹۰۹، ۹۰۸، ۹۰۷، ۹۰۶، ۹۰۵، ۹۰۴، ۹۰۳، ۹۰۲، ۹۰۱، ۹۰۰، ۸۹۹، ۸۹۸، ۸۹۷، ۸۹۶، ۸۹۵، ۸۹۴، ۸۹۳، ۸۹۲، ۸۹۱، ۸۹۰، ۸۸۹، ۸۸۸، ۸۸۷، ۸۸۶، ۸۸۵، ۸۸۴، ۸۸۳، ۸۸۲، ۸۸۱، ۸۸۰، ۸۷۹، ۸۷۸، ۸۷۷، ۸۷۶، ۸۷۵، ۸۷۴، ۸۷۳، ۸۷۲، ۸۷۱، ۸۷۰، ۸۶۹، ۸۶۸، ۸۶۷، ۸۶۶، ۸۶۵، ۸۶۴، ۸۶۳، ۸۶۲، ۸۶۱، ۸۶۰، ۸۵۹، ۸۵۸، ۸۵۷، ۸۵۶، ۸۵۵، ۸۵۴، ۸۵۳، ۸۵۲، ۸۵۱، ۸۵۰، ۸۴۹، ۸۴۸، ۸۴۷، ۸۴۶، ۸۴۵، ۸۴۴، ۸۴۳، ۸۴۲، ۸۴۱، ۸۴۰، ۸۳۹، ۸۳۸، ۸۳۷، ۸۳۶، ۸۳۵، ۸۳۴، ۸۳۳، ۸۳۲، ۸۳۱، ۸۳۰، ۸۲۹، ۸۲۸، ۸۲۷، ۸۲۶، ۸۲۵، ۸۲۴، ۸۲۳، ۸۲۲، ۸۲۱، ۸۲۰، ۸۱۹، ۸۱۸، ۸۱۷، ۸۱۶، ۸۱۵، ۸۱۴، ۸۱۳، ۸۱۲، ۸۱۱، ۸۱۰، ۸۰۹، ۸۰۸، ۸۰۷، ۸۰۶، ۸۰۵، ۸۰۴، ۸۰۳، ۸۰۲، ۸۰۱، ۸۰۰، ۷۹۹، ۷۹۸، ۷۹۷، ۷۹۶، ۷۹۵، ۷۹۴، ۷۹۳، ۷۹۲، ۷۹۱، ۷۹۰، ۷۸۹، ۷۸۸، ۷۸۷، ۷۸۶، ۷۸۵، ۷۸۴، ۷۸۳، ۷۸۲، ۷۸۱، ۷۸۰، ۷۷۹، ۷۷۸، ۷۷۷، ۷۷۶، ۷۷۵، ۷۷۴، ۷۷۳، ۷۷۲، ۷۷۱، ۷۷۰، ۷۶۹، ۷۶۸، ۷۶۷، ۷۶۶، ۷۶۵، ۷۶۴، ۷۶۳، ۷۶۲، ۷۶۱، ۷۶۰، ۷۵۹، ۷۵۸، ۷۵۷، ۷۵۶، ۷۵۵، ۷۵۴، ۷۵۳، ۷۵۲، ۷۵۱، ۷۵۰، ۷۴۹، ۷۴۸، ۷۴۷، ۷۴۶، ۷۴۵، ۷۴۴، ۷۴۳، ۷۴۲، ۷۴۱، ۷۴۰، ۷۳۹، ۷۳۸، ۷۳۷، ۷۳۶، ۷۳۵، ۷۳۴، ۷۳۳، ۷۳۲، ۷۳۱، ۷۳۰، ۷۲۹، ۷۲۸، ۷۲۷، ۷۲۶، ۷۲۵، ۷۲۴، ۷۲۳، ۷۲۲، ۷۲۱، ۷۲۰، ۷۱۹، ۷۱۸، ۷۱۷، ۷۱۶، ۷۱۵، ۷۱۴، ۷۱۳، ۷۱۲، ۷۱۱، ۷۱۰، ۷۰۹، ۷۰۸، ۷۰۷، ۷۰۶، ۷۰۵، ۷۰۴، ۷۰۳، ۷۰۲، ۷۰۱، ۷۰۰، ۶۹۹، ۶۹۸، ۶۹۷، ۶۹۶، ۶۹۵، ۶۹۴، ۶۹۳، ۶۹۲، ۶۹۱، ۶۹۰، ۶۸۹، ۶۸۸، ۶۸۷، ۶۸۶، ۶۸۵، ۶۸۴، ۶۸۳، ۶۸۲، ۶۸۱، ۶۸۰، ۶۷۹، ۶۷۸، ۶۷۷، ۶۷۶، ۶۷۵، ۶۷۴، ۶۷۳، ۶۷۲، ۶۷۱، ۶۷۰، ۶۶۹، ۶۶۸، ۶۶۷، ۶۶۶، ۶۶۵، ۶۶۴، ۶۶۳، ۶۶۲، ۶۶۱، ۶۶۰، ۶۵۹، ۶۵۸، ۶۵۷، ۶۵۶، ۶۵۵، ۶۵۴، ۶۵۳، ۶۵۲، ۶۵۱، ۶۵۰، ۶۴۹، ۶۴۸، ۶۴۷، ۶۴۶، ۶۴۵، ۶۴۴، ۶۴۳، ۶۴۲، ۶۴۱، ۶۴۰، ۶۳۹، ۶۳۸، ۶۳۷، ۶۳۶، ۶۳۵، ۶۳۴، ۶۳۳، ۶۳۲، ۶۳۱، ۶۳۰، ۶۲۹، ۶۲۸، ۶۲۷، ۶۲۶، ۶۲۵، ۶۲۴، ۶۲۳، ۶۲۲، ۶۲۱، ۶۲۰، ۶۱۹، ۶۱۸، ۶۱۷، ۶۱۶، ۶۱۵، ۶۱۴، ۶۱۳، ۶۱۲، ۶۱۱، ۶۱۰، ۶۰۹، ۶۰۸، ۶۰۷، ۶۰۶، ۶۰۵، ۶۰۴، ۶۰۳، ۶۰۲، ۶۰۱، ۶۰۰، ۵۹۹، ۵۹۸، ۵۹۷، ۵۹۶، ۵۹۵، ۵۹۴، ۵۹۳، ۵۹۲، ۵۹۱، ۵۹۰، ۵۸۹، ۵۸۸، ۵۸۷، ۵۸۶، ۵۸۵، ۵۸۴، ۵۸۳، ۵۸۲، ۵۸۱، ۵۸۰، ۵۷۹، ۵۷۸، ۵۷۷، ۵۷۶، ۵۷۵، ۵۷۴، ۵۷۳، ۵۷۲، ۵۷۱، ۵۷۰، ۵۶۹، ۵۶۸، ۵۶۷، ۵۶۶، ۵۶۵، ۵۶۴، ۵۶۳، ۵۶۲، ۵۶۱، ۵۶۰، ۵۵۹، ۵۵۸، ۵۵۷، ۵۵۶، ۵۵۵، ۵۵۴، ۵۵۳، ۵۵۲، ۵۵۱، ۵۵۰، ۵۴۹، ۵۴۸، ۵۴۷، ۵۴۶، ۵۴۵، ۵۴۴، ۵۴۳، ۵۴۲، ۵۴۱، ۵۴۰، ۵۳۹، ۵۳۸، ۵۳۷، ۵۳۶، ۵۳۵، ۵۳۴، ۵۳۳، ۵۳۲، ۵۳۱، ۵۳۰، ۵۲۹، ۵۲۸، ۵۲۷، ۵۲۶، ۵۲۵، ۵۲۴، ۵۲۳، ۵۲۲، ۵۲۱، ۵۲۰، ۵۱۹، ۵۱۸، ۵۱۷، ۵۱۶، ۵۱۵، ۵۱۴، ۵۱۳، ۵۱۲، ۵۱۱، ۵۱۰، ۵۰۹، ۵۰۸، ۵۰۷، ۵۰۶، ۵۰۵، ۵۰۴، ۵۰۳، ۵۰۲، ۵۰۱، ۵۰۰، ۴۹۹، ۴۹۸، ۴۹۷، ۴۹۶، ۴۹۵، ۴۹۴، ۴۹۳، ۴۹۲، ۴۹۱، ۴۹۰، ۴۸۹، ۴۸۸، ۴۸۷، ۴۸۶، ۴۸۵، ۴۸۴، ۴۸۳، ۴۸۲، ۴۸۱، ۴۸۰، ۴۷۹، ۴۷۸، ۴۷۷، ۴۷۶، ۴۷۵، ۴۷۴، ۴۷۳، ۴۷۲، ۴۷۱، ۴۷۰، ۴۶۹، ۴۶۸، ۴۶۷، ۴۶۶، ۴۶۵، ۴۶۴، ۴۶۳، ۴۶۲، ۴۶۱، ۴۶۰، ۴۵۹، ۴۵۸، ۴۵۷، ۴۵۶، ۴۵۵، ۴۵۴، ۴۵۳، ۴۵۲، ۴۵۱، ۴۵۰، ۴۴۹، ۴۴۸، ۴۴۷، ۴۴۶، ۴۴۵، ۴۴۴، ۴۴۳، ۴۴۲، ۴۴۱، ۴۴۰، ۴۳۹، ۴۳۸، ۴۳۷، ۴۳۶، ۴۳۵، ۴۳۴، ۴۳۳، ۴۳۲، ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۹، ۴۲۸، ۴۲۷، ۴۲۶، ۴۲۵، ۴۲۴، ۴۲۳، ۴۲۲، ۴۲۱، ۴۲۰، ۴۱۹، ۴۱۸، ۴۱۷، ۴۱۶، ۴۱۵، ۴۱۴، ۴۱۳، ۴۱۲، ۴۱۱، ۴۱۰، ۴۰۹، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۵، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۲، ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶،

امام عابد فرماتے ہیں کہ اگر اخروٹ وغیرہ سے کھیل کر تفریح کی بجائے اخروٹوں کا جوا کھیلا جا رہا ہو تو بالاجماع

حرام ہے۔ (۱)

اور اگر کھیل کے اندر فائدہ ہو اور کسی نص میں اس سے منع بھی نہ کیا گیا ہو تو پھر اس میں ممکنہ مفاسد دیکھیں گے، مگر مفاسد زیادہ ہوں تو یہ کھیل بھی ناجائز ہے اور اگر کوئی مفسدہ اور خرابی نہ ہو تو شرعی حدود میں رہتے ہوئے اس کی اجازت ہوگی۔

بعض کھیلوں میں ممکنہ مفاسد:

مزاح کے جواز کے لیے جو شرائط ذکر کیے گئے ہیں، وہ کھیلوں میں بھی مد نظر رہنی چاہیے، البتہ بعض کھیلوں میں ان مفاسد کے علاوہ ایک اور حرام امر کشف عورت ہے۔ کئی کھیل ایسے ہیں جن میں بدن کا حصہ مڑکھلا نظر آتا ہے، ایسے تمام کھیل بھی حرام ہیں۔

کتے پالنا:

شوق اور محبت کی وجہ سے کتے پالنا حرام اور ناجائز ہے، اس لیے بعض فقہانے اس کو نجس العین قرار دیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ شیطانوں کی ایک قسم ہے، تاہم اگر نجس العین یا شیطان نہ بھی ہو تو اس کی گندہ خوری اور بعض خبیث صفات کی وجہ سے یہ رحمت کے فرشتوں کے دخول سے مانع ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”لا تدخل الملائكة بیتا فيه كلب ولا تصاویر“

جس گھر میں کتا یا تصاویر ہوں تو وہاں (رحمت کے) فرشتے داخل نہیں ہوتے۔

البتہ اس حکم سے تین قسم کے کتے مستثنیٰ کیے گئے ہیں: شکاری کتے، جانوروں کے رویڑ کے ساتھ حفاظت کے

لیے پھرنے والے کتے اور کھیتی یا گھر کی چوکیداری کے لیے رکھے جانے والے کتے۔ (۲)

کبوتر بازی کا حکم:

ملا علی قاریؒ نے امام نوویؒ سے کبوتر بازی کی تین صورتیں نقل کی ہیں:

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب القیاس، باب التصاویر، الفصل الثالث: ۸/۲۸۹

(۲) فتح الباری، کتاب القیاس، باب التصاویر: ۱۱/۵۷۸-۵۸۱، مرقاة المفاتیح، کتاب القیاس، باب التصاویر، الفصل

(۱) حرام۔۔۔۔۔ یہ وہ صورت ہے جس میں کیوتر پالنے کا مقصد جوا وغیرہ ہو یا اس میں انہماک کی وجہ سے حقوق اللہ اور حقوق العباد سے کوئی نامی لازم آتی ہو۔ آپ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ ایک کیوتر کے پیچھے بھاگ رہا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا:

”شیطان يتبع الشيطانة“ (۱)

شیطان شیطانہ کے پیچھے جا رہا ہے۔

(۲) مکروہ۔۔۔۔۔ کیوتر بازی کو بطور مشغلہ اور کھیل اپنانا مکروہ ہے۔

(۳) مباح۔۔۔۔۔ انڈے، گوشت یا کثرت نسل کے لیے کیوتر یا دوسرے پرندے رکھنا جائز ہے۔ محدثین نے اباحت

کا استدلال حضور ﷺ کے اس قول ”یا أبا عمیر! ما فعل النخیر؟“ سے کیا ہے۔ (۲)



(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب اللباس، باب النساویر، الفصل الثانی، رقم (۴۵۰۶): ۸/۲۸۰

(۲) فتح الباری، کتاب الأدب، باب الانیساط، إلی الناس، رقم (۶۱۲۹): ۱۲/۱۵۷، ۱۵۸

باب الملاحی، والملاعبات، والمزاح، والشعر

واقتناء الكلاب والحمامات

(لہو لعب، کھیل کود، مزاح، شعر و شاعری اور جانور پالنے سے متعلق مسائل)

دُف بجانا

سوال نمبر (253):

ہمارے علاقے میں بعض لوگوں کا یہ دعویٰ ہے کہ دُف بجانا ہر وقت جائز ہے اور اس میں کسی قسم کی ممانعت نہیں ہے۔ اگر ان کا یہ دعویٰ صحیح نہیں تو عدم صحت کی دلیل کیا ہے؟
بیٹو! نوجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ دُف بجانے کی عام اجازت ہے اور کسی بھی وقت اس سے لطف اندوز ہونا جائز ہے، مگر یہ بات غلط ہے۔ جن علمائے کرام نے اس کی اجازت دی ہے، ان کے ہاں بھی مطلق اجازت نہیں، بلکہ یہ اجازت چند شرائط کے ساتھ مشروط ہے، کہ شادی بیاہ کا موقع ہو، چھوٹی بچیاں بچائیں، مردوں اور عورتوں کی مخلوط محفل نہ ہو اور وہ دُف گھونگر والہ نہ ہو۔

واللہ اعلم بذلك:

استماع ضرب الدف، والمزمار، وغير ذلك حرام، وإن سمع بغنة يكون معذورا، ويجب أن

يُجتهد أن لا يسمع. (۱)

ترجمہ: دُف اور ڈھول بجانے کی آواز سننا حرام ہے، اگرچہ ایک کسی کے کان میں اس کی آواز پڑے تو وہ معذور ہے اور حتی الوسع اس کے سننے سے بچنے کی کوشش کرے۔

وقال الفقهاء: المراد بالدف مالا جلاجل له. (۲)

ترجمہ: فقہاء یہ بھی فرماتے ہیں کہ دُف سے مراد وہ ہے جس کے گھونگر نہ ہو۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والاباحۃ، باب الاستبراء وغیرہ: ۵۶۶/۹

(۲) فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۰۲/۳، مکتبہ حقانیہ پشاور

موبائل فون پر غیر اخلاقی ٹونز اور گانا لود کرنا

سوال نمبر (255):

آج کل موبائل فون میں مختلف قسم کے ٹونز اور گانے لود ہوتے ہیں جن میں اکثر ٹونز اور گانے غیر اخلاقی ہوتے ہیں تو کیا اس کا استعمال شرعاً جائز ہے؟

بیشو تو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

موسیقی کے ساتھ گانا سننا شرعاً ناجائز ہے۔ اس کا سننا دل میں فحاشی مہلک بیماری پیدا کرتا ہے۔ لہذا موبائل فون میں گانوں اور غیر اخلاقی ٹونز کی بجائے سادہ ٹونز لود کرنا چاہیے۔ مسلمان کی شان کے مناسب نہیں کہ وہ ایسے ناجائز امور کا مرکب بن جائے۔

والسبحان علی ذلک:

وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الحناء الزرع." "يعنى الغناء سبب النفاق ومود إليه..... وقال النروي في الروضة: غناء الإنسان بمحرد صوته مكروه، وسماعه مكروه، وإن كان سماعه من الأجنبية كان أشد كراهة. (۱)
ترجمہ: راگ و گانا دل میں فحاشی کو اس طرح اگاتا ہے، جس طرح پانی کھیتی کو اگاتا ہے۔ یعنی گانا فحاشی پیدا کرنے کا سبب اور اس کی طرف لے جانے والا ہے۔۔۔۔۔ امام نوویؒ نے کتاب الروضة میں لکھا ہے کہ بعض آواز کے ساتھ گانا گانا مکروہ ہے اور سننا بھی مکروہ ہے۔ اور اگر اجنبی عورت سے سننے تو سخت مکروہ ہے۔



ٹی وی پر تلاوت اور دین کے مسائل دیکھنا

سوال نمبر (256):

اگر ایک شخص صرف اس نیت سے اپنے پاس ٹی وی رکھے کہ قرآن مجید کی تلاوت یا کوئی دوسرا چھاپہ دیکھے،

مثلاً: کسی بزرگ کی تقریر سن لے یا نماز اور حج کا طریقہ دکھایا جا رہا ہو یا وی سی آر کیسٹ بھردی گئی ہو اور اس میں جنازہ کی تدفین کا منظر ریکارڈ کر لیا گیا ہو تو اس کا دیکھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا تترجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ٹی وی، ریڈیو، وی سی آر کھنڈ آلات ہیں، ان میں ذاتی طور پر نہ کوئی حسن ہے اور نہ قباحت، ان کی اچھائی اور برائی کا مدار ان کے استعمال پر ہے۔ اگر ان اشیاء کا استعمال بے حیائی، فحاشی اور عریانی پھیلانے کا ذریعہ ہو، جیسے گانا، ناچنا وغیرہ تو اس کا دیکھنا شرعاً جائز نہیں۔ البتہ اگر استعمال صحیح ہو اور اس میں کسی قسم کی خرابی نہ ہو تو دیکھنا ممنوع نہ ہوگا۔ موجودہ دور میں ٹی وی، وی سی آر پر مغربی تہذیب و ثقافت کا رنگ غالب ہے، اس لیے عوام ٹی وی میں ایسے پروگرام نشر کیے جاتے ہیں جو بے حیائی اور فحاشی کو کھلے عام دعوت دیتے ہیں جن سے متاثر ہو کر سادہ لوح مسلمان بالخصوص نوجوان طبقہ اسلامی تعلیمات سے غافل ہو کر نہ صرف مغربی تہذیب کے دلدادہ بن جاتے ہیں، بلکہ ان کے دین پر بھی گہرا اثر پڑتا ہے۔ اس لیے جتنا ممکن ہو سکے ایسے پروگراموں کے دیکھنے سے گریز کرنا چاہیے۔ البتہ ٹی وی پر کوئی ایسا پروگرام دیکھنا جس میں شریعت کی رُو سے کوئی خرابی نہ ہو، ممنوع نہیں۔ تاہم اس کے ساتھ ساتھ اور مفسد میں پڑنے کا اندیشہ ہوتا ہے اس لیے ٹی وی کو تلاوت اور دیگر اچھے کاموں یعنی حج کا طریقہ وغیرہ دیکھنے کی غرض سے رکھنے سے بھی احتراز بہتر ہے۔ دینی مسائل سیکھنے کے لیے اور بھی کئی طریقے استعمال کیے جاسکتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

الأمر بمقاصد ما یعنی أن الحكم الذي يترتب علی أمر يكون علی مقتضى ما هو المقصود

من ذلك الأمر۔ (۱)

ترجمہ:

مباح امور کا حکم مقاصد کے مطابق ہوتا ہے۔ یعنی جو حکم کسی معاملہ پر مرتب ہوتا ہے، اس کی بنیاد اس مقصد پر

ہوگی، جو اس کام سے مقصود ہوتا ہے۔



اسٹیج شو میں فرضی کردار ادا کرنا

سوال نمبر (257):

اگر کوئی شخص اسٹیج شو میں فرضی کردار ادا کرے تو کیا یہ جائز ہے؟ جب کہ اس میں فحش عناصر نہ ہوں، یعنی صرف مرد اس میں حصہ لیتے ہوں اور کہانی بھی تاریخی سبق آموز امور پر مشتمل ہو یا کسی مزاحیہ کرداروں پر مشتمل ہو۔

بیضوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اسٹیج پر فرضی کردار ادا کرنے کا حکم یہ ہے کہ اگر اس میں کسی کی ذات کی تحقیر نہ ہو اور نہ کسی مقصد کے سبب اور ذریعہ ہو، بلکہ محض معاشرتی مسائل پر تنبیہ کے لیے کسی شو میں کردار ادا کیا جائے تو ایسا کردار ادا کرنا مباح ہے، اسی طرح مزاحیہ کردار اگر اخلاق کے دائرے میں ہو، اور اس سے مقصود صرف لوگوں کو ہنسانا نہ ہو بلکہ دلچسپ انداز سے کوئی سبق دینا ہو تو جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

لا یاس بالمزاح بعد ان لا یتکلم الإنسان فیہ بکلام یائم به أو یقصد به إضحاک حلساء (۱)۔

ترجمہ:

ہنسی مذاق میں کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ انسان کسی گناہ کے الفاظ پر تکلم نہ کرے یا اس کا مقصد لوگوں کو ہنسانا نہ ہو۔

ہو۔



کمپیوٹر پر تلاوت سننا اور تاریخی مقامات دیکھنا

سوال نمبر (258):

آج کل تلاوت، نعت خوانی اور تاریخی مقامات کی سی ڈیزلٹی ہیں، کمپیوٹر پر ان سی ڈیز کا ویکھنا جائز ہے یا نہیں؟

بیضوا نؤجروا

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع عشر فی الغناء واللہو رسائل المعاصی: ۲۵۲/۵

الجواب وبالله التوفیق:

کمپیوٹر کا استعمال موجودہ دور میں تعلیمی، تجارتی اور مختلف قسم کے انتظامی امور میں لازمی طور پر ہوتا ہے، چونکہ کمپیوٹر اپنے دائرہ اختیار سے خارج نہیں ہوتا اس لیے اس میں بے حیائی اور فحاشی سے بچنا آسان ہے، لہذا سی ڈی کے ذریعہ تلاوت، نعت اور تاریخی مقامات دیکھنا جائز ہے۔

تاہم جہاں کہیں ان میں جاندار کی تصاویر آتے ہوں تو پھر اس کے دیکھنے سے احتراز ضروری ہے، البتہ اگر یہ تصاویر غیر ذی روح اشیاء کی ہوں تو پھر اس میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

عن عبداللہ بن عمرؓ: أن رسول اللہ ﷺ قال: إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم

القيامة، يقال لهم أحيوا ما خلقتم. (۱)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو لوگ تصاویر بناتے ہیں، ان کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا: جو تم نے بنایا ہے ان کو زندہ کرو۔



معذب اقوام کے مقامات کی سیر و تفریح کرنا

سوال نمبر (259):

اگر ایک شخص کی خواہش ہو کہ مدائن صالح یا قوم لوط کے آثار قدیمہ کی سیر و تفریح کرے تو کیا شرعاً اس کے لیے ان مقامات کی سیر و تفریح جائز ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ ان مقامات کی سیر و تفریح جن پر اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہو چکا ہے، شرعاً مستحسن نہیں، بلکہ بلا ضرورت محض تفریح طبع کے لیے ان مقامات کی سیر و تفریح منوع ہے۔ تاہم اگر ان مقامات کی سیر و تفریح سے مقصود عبرت حاصل کرنا ہو یا قرآن کے مطالب سمجھنے ہوں تو پھر ان مقامات کے دیکھنے کی گنجائش ہے۔

والذلیل علی ذلك:

عن عبد الله بن عمر يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحاب الجحيم: "لا تدخلوا على هؤلاء أقوام المعذبين إلا أن تكونوا باكين، فإن لم تكونوا باكين، فلا تدخلوا عليهم أن يهيبكم مثل ما أصابهم." (۱)

ترجمہ:

حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب حجر کے بارے میں صحابہ سے فرمایا: جن لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہو چکا ہے، ان معذب اقوام کی بستی میں داخل مت ہونا، الا یہ کہ روتے ہوئے داخل ہوں اور اگر رونابہ آئے تو ان کے پاس نہ جاؤ، کہیں تم پر بھی وہ عذاب نازل نہ ہو جائے، جو ان پر نازل ہو چکا ہے۔



مرغ لڑانے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (260):

بعض لوگ مرغ لڑانے کے شوقین ہوتے ہیں۔ اس لیے خاص طور پر اس کے لیے مرغ پالتے ہیں اور اس میں کبھی کبھی شرط بھی لگاتے ہیں اور بعض دفعہ بغیر شرط کے بھی مرغ لڑاتے ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے مرغ، شیر، کتے یا دیگر جانوروں کو آپس میں لڑانا جائز نہیں، کیونکہ اس میں خواہ مخواہ جانوروں کو ایذا اور تکلیف پہنچتی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کو آپس میں لڑانے سے منع فرمایا ہے۔ اس لیے جانوروں یا پرندوں کا لڑانا خواہ بغیر شرط کے کیوں نہ ہو، تب بھی ناجائز ہے اور اگر اس میں شرط لگائی جائے تو اس میں جوا بھی آجائے گا، اس لیے حرمت اور بھی تحت ہو جائے گی۔

والدلیل علی ذلك:

عن ابن عباس قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التحريش بين البيهائم. (۱)

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کو آپس میں لڑانے سے منع فرمایا۔

تہہ۔



معقول انتظام کے ساتھ پرندے پالنا

سوال نمبر (261):

ہمارے علاقے میں بعض لوگوں کا یہ مشغلہ ہے کہ وہ پرندوں کو پکڑ کر بھجروں میں پالتے ہیں۔ کیا گھر کے اندر بھجروں میں پرندے پالنا جائز ہے؟

بیشواتوجروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ پرندوں کا پالنا اگر عبادات اور دینی امور میں غفلت اور سستی کا سبب نہ ہو، نیز فخر و ریا کا باعث نہ بنے، تو ان کے حقوق کی رعایت کرتے ہوئے پالنے میں کوئی حرج نہیں، چنانچہ اگر پرندوں کو گھر میں اس طرح پالا جائے کہ ان کو تکلیف اور ایذا پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو، نیز خوراک وغیرہ کا بھی معقول انتظام کیا جاتا ہو تو شرعاً ان کا پالنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن أنس بن مالك قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً، وكان لي أخ يقال له أبو عمير قال أحسبه قال: كان فطيماً قال: فكان إذا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فراه قال: "أها عمير ما فعل النغير"، قال: وكان يلعب به. قال الإمام النووي في شرح هذه الحديث: وفي هذا الحديث فوائد كثيرة..... وجواز لعب الصبي بالعصفور، وتمكين الولي إياه. (۲)

(۱) سنن أبي داود، کتاب الجہاد، باب فی التحریش بین البیہائم: ۳۴۶/۱

(۲) الصحيح لمسلم مع شرح النووي، کتاب الأدب، باب جواز تکتبہ من لم یولد لہ: ۲۱۰/۲

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سب سے اچھے اخلاق والے تھے۔ میرا ایک بھائی تھا، جس کو ابو عیسر کہا جاتا تھا، میرا گمان ہے کہ وہ قطیم تھا (قطیم اس بچے کو کہا جاتا ہے کہ روٹی کے ساتھ ساتھ ماں کے دودھ سے مکمل فارغ نہ ہو) جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے اور اُسے دیکھتے تو فرماتے: "ابو عیسر! خیر کہاں گیا"۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ میرا چھوٹا بھائی اس پرندہ سے کھیلا کرتا تھا۔ امام نوویؒ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں بہت سے فوائد ہیں۔۔۔۔۔ ان میں بچہ کے پرندہ کے ساتھ کھیلنے کا جواز اور ولی کا اس پر اس کو قدرت دینا بھی ہے۔



بغیر ضرورت کے کتابچا لانا

سوال نمبر (262):

ایک آدمی نے شخص شان و شوکت کے لیے کتابالا ہے اور بہانہ یہ بتاتا ہے کہ پہرے کی ضرورت کے لیے یہ کتابالا ہے۔ بغیر ضرورت کتابالنا شرعاً کیسا ہے؟

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تَزَكُّوْا

الجراب والله الترفيق:

داخی رہے کہ اگر کتا شکار یا بکھتی یا جانور وغیرہ کی حفاظت کے لیے پالا جائے تو جائز ہے، اگر بغیر ضرورت کے صرف شوقیہ طور پر پالا جائے تو پالنا ناجائز ہوگا اور اعمال صالحہ کے ثواب سے محرومی کا سبب بنے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس نے زراعت یا دودھ دانے جانوروں کی حفاظت اور یا شکار کے علاوہ بغیر ضرورت کے کتا پالا تو اس کے اعمال سے ہر دن ایک قیراط ثواب کم کر دیا جائے گا۔ دوسری حدیث میں ہے کہ اس گھر میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے، جس گھر میں کتا یا تصویر ہو۔ اس لیے بلا ضرورت کتا پالنے سے احتراز کیا جائے۔

والدليل على ذلك:

سَمِعْتُ ابْنَ عِمْرَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَحْدِثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ اتَّخَذَ كَلْبًا إِلَّا
كَلْبَ زُرْعٍ أَوْ غَنَمٍ أَوْ صَيْدٍ يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِ كُلِّ يَوْمٍ قِرَاطٌ. (١)

ترجمہ:

ترجمہ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس نے کھیتی یا بھیڑ بکریوں کی حفاظت یا شکار کے علاوہ کتاب پالنا تو اس کے اعمال سے ہر دن ایک قیراط ثواب کم کر دیا جاتا ہے۔

وَفِي الْأَحْقَاسِ: لَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَّخِذَ كَلْبًا إِلَّا أَنْ يَخَافَ اللَّصُوصَ أَوْ غَيْرَهُمْ..... وَيُحِبُّ أَنْ يَعْلَمَ
بِأَنْ اِقْتِنَاءِ الْكَلْبِ لِأَجْلِ الْحَرَسِ جَائِزٌ شَرْعًا وَكَذَلِكَ اِقْتِنَاءُ هَذَا الصَّطِيادِ مَبَاحٌ وَكَذَلِكَ اِقْتِنَاءُ لِحِفْظِ
الزَّرْعِ وَالْمَاشِيَةِ جَائِزٌ. (٢)

ترجمہ

اجناس نامی کتاب میں ہے کہ کتاب پالنا جائز نہیں، البتہ اگر چوروں وغیرہ کا خوف ہو تو پال سکتا ہے۔ نیز یہ بھی جاننا چاہیے کہ گھر کی چوکیداری کے لیے کتاب رکھنا شرعاً جائز ہے۔ اسی طرح شکار کے لیے کتاب رکھنا مباح ہے اور اسی طرح کھیتی اور مویشیوں کی حفاظت کے لیے بھی کتاب رکھنے کی شرعاً اجازت ہے۔



شادی بیاہ میں ڈھول بجانا

سوال نمبر (263):

شادی بیاہ میں ڈھول بجانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کیا اس کے لیے بیرون علاقہ جیسے کوئی فنکار بلایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

پیشواتو جیروا

(١) الصحيح لمسلم، كتاب المباينة، باب الأمر بقتل الكلاب: ٢١/٢.

(٢) الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب الحادي والعشرون فيما ينسج من جراحات: ٣٦١/٥

باب المسائل المتفرقة

(متفرق مسائل کا بیان)

فاسق، قاجر اور ظالم کی غیبت

سوال نمبر (264):

کسی ظالم شخص کی غیبت کرنا اور اس کا ظلم اور برائیاں لوگوں کے سامنے بیان کرنا کیا شریعت کی نزو سے غیبت کے زمرہ میں داخل ہو کر حرام ہے یا نہیں؟

بینوا نؤمروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ غیبت کرنا ایک عظیم گناہ ہے۔ قرآن و حدیث میں ایسے شخص کے بارے میں سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔ البتہ چند صورتیں ایسی ہیں جن میں غیبت مباح ہو جاتی ہے، جیسے: کسی ظالم کی غیبت ایسے شخص کے سامنے کی جائے جو اس کے ظلم کو دفع کرنے پر قادر ہو یا فاسق و قاجر کی غیبت جو علانیہ طور پر فسق و فجور کا مرتکب ہو، تاہم یہ بھی واضح رہے کہ صرف ان امور میں اس کی غیبت جائز ہے جن کا وہ علانیہ طور پر مرتکب ہو، ہاں اس کے ظنی عیوب کو بیان کرنا شرعاً جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(فتباح غیبة مسجول)..... وإن اغتاب الفاسق لبحذرہ الناس یناب علیہ؛ لأنه من المنہی عن المنکر..... (ولشکوی ظلامته للحاکم) فبقول ظلمنی فلان بكذا لینصفه منه. (۱)
ترجمہ:

مجبور آدمی کی غیبت جائز ہے۔۔۔ اگر کسی نے فاسق کی غیبت اس نیت سے کی کہ لوگ اس سے بچ جائیں تو اس پر اس کو ثواب ملے گا، کیونکہ یہ منکر سے منع کرنے میں داخل ہے اور ظالم کی ظلم کا حاکم کو شکایت کرنا ہے کہ فلاں نے مجھ پر ایسا ظلم کیا تا کہ حاکم اس کو ظالم سے انصاف دلائے۔

غیبت کرنے اور گالی دینے کا حکم

سوال نمبر (265):

ایک عالم کے بارے میں یہ کہنا کہ ”میں تو اس کو مسلمان ہی نہیں سمجھتا“ یا آج کل عورتوں کا اپنے بچوں کو ”ہندو کے بچے“ وغیرہ جیسے الفاظ کہنا کیسا ہے؟

بیشوا تاجد

الجواب وبالله التوفیق:

گالی دینا گناہ کبیرہ ہے اس لیے کسی صحیح عقیدہ رکھنے والے مسلمان کے متعلق یہ کہنا کہ ”میں تو اس کو مسلمان ہی نہیں سمجھتا“ اگر اس کی تحقیر و تذلیل مقصود ہو تو یہ بہتان اور بہت بری گالی ہے جو سخت گناہ ہے۔ اور اگر علم کی وجہ سے کسی عالم کی تحقیر کی جائے تو اس میں ایمان جانے کا خطرہ ہے۔

اس طرح عورتوں کا اپنے بچوں کو ”ہندو کے بچے“ کہنا گالی ہے، جو موجب فسق ہے۔ یوں گالی دینے والوں پر لازم ہے کہ اس عادت سے باز آ کر توبہ کریں اور جس شخص کو گالی دی ہو اس سے معافی مانگیں اور آئندہ کے لیے ایسے معاصی سے اجتناب کریں۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال: ائترونا ما الغیۃ قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال ذکرک باعناک بما یکرہ قبل افرایت ان کان فی اخی ما اقول قال لئن کان فیہ ما تقول فقد اغتبتہ وان لم یکن فیہ فقد بہتہ. (۱)
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تم جانتے ہو غیبت کیا ہے؟ صحابہ نے جواب دیا: اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارا اپنے بھائی کا ایسا تذکرہ کرنا جس کو وہ برا سمجھے۔ کسی نے پوچھا: اگر میرے بھائی میں وہ بات موجود ہو جو میں کہہ رہا ہوں تو پھر؟ آپ ﷺ نے فرمایا: آپ جو کہہ رہے ہیں، اگر وہ اس میں موجود ہو تو آپ نے اس کی غیبت کی، اور اگر اس میں وہ بات موجود نہ ہو پھر تو آپ نے اس پر بہتان باندھا ہے۔

(فیعزرن) بشتنم ولدہ وقذفہ و (بقذف مملوک) ولواہم ولدہ (وکذا بقذف کافر).....

(وعز) الشاتم (بیا کافر) وهل يكفر ان اعتقد المسلم كافراً؟ نعم، وإلا، لا، به يفتى.

قال الشامي: لأنه لما اعتقد المسلم كافراً فقد اعتقد دين الإسلام كافراً. (۱)

ترجمہ:

پس اپنے بیٹے کو گالی دینے، تہمت لگانے اور اپنے مملوک پر تہمت لگانے سے اگرچہ وہ ام ولدہ ہو اور اس طرح کافر پر تہمت لگانے سے اس کو تعزیری سزا دی جائے گی..... اور "اے کافر" کہہ کر گالی دینے والے کو تعزیری دی جائے گی۔ اور اگر ایک مسلمان کو کافر سمجھے تو کیا اس سے کافر ہو جاتا ہے؟ ہاں ورنہ نہیں (یعنی مسلمان کے کفر کا عقیدہ نہ رکھنے کی صورت میں کافر نہیں ہوتا) اسی پر فتویٰ ہے۔ شامی کہتے ہیں: کیونکہ جب اس نے ایک مسلمان کے کفر کا عقیدہ رکھا تو اس نے دین اسلام کو کفر سمجھا۔



گپ شپ میں جھوٹ بولنا

سوال نمبر (266):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ گپ شپ میں جھوٹ بولنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشرا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ جھوٹ بولنا بذات خود گناہ ہے، جو کسی حال میں بھی جائز نہیں، البتہ چند مواقع میں فقہائے کرام نے تعریض کی اجازت دی ہے، جیسا کہ جنگ میں دشمنوں کو دھوکہ دینے، دو فریقوں میں صلح کرانے، اپنے اہل و عیال کو راضی کرانے اور ظالم کے ظلم کو دفع کرنے کے لیے، اس کے علاوہ کسی بھی صورت میں تعریض کے طور پر بھی جھوٹ بولنا جائز نہیں۔ اس سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ گپ شپ میں بھی جھوٹ بولنا جائز نہیں، لہذا ایسی گپ شپ سے اجتناب کرنا چاہیے جس میں جھوٹ بولا جاتا ہو۔

والدلیل علی ذلك:

(والكذب حرام إلا في الحرب للمخدعة، وفي الصلح بين اثنين، وفي إرضاء الأهل، وفي دفع

الظالم عن الظلم) وفي الحاشية: والمراد التعريض الآن عين الكذب حرام، قال في المحتسب: وهو الحق. قال تعالى: ﴿قَتَلَ الْخَوَاصُّونَ﴾ (۱)

ترجمہ:

اور جھوٹ بولنا حرام ہے، البتہ جنگ میں دشمن کو دھوکہ دینے کے لیے، دو آدمیوں کے مابین صلح کرتے وقت، اپنے اہل و عیال کو راضی کرنے کے لیے، ظالم کو ظلم سے روکنے اور منع کرنے کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے۔ حاشیہ میں ہے کہ ان صورتوں میں جھوٹ سے مراد تعريض ہے، کیونکہ صریح جھوٹ بولنا حرام ہے۔ اور بھی نامی کتاب میں ہے کہ یہی درست ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ترجمہ: مارے گئے اٹکل روزانے والے یعنی اندازہ اور تخمینہ سے بات کرنے والے (اور خراصون کا ترجمہ کذابوں سے بھی کیا جاتا ہے یعنی جھوٹ بولنے والے)۔



عمل قوم لوط کو لواطت کہنا

سوال نمبر (267):

عام طور پر لوگ ہم جنس پرستی کو لواطت کا نام دیتے ہیں، کیونکہ یہ عمل حضرت لوط علیہ السلام کی قوم میں عام تھا، اسی مناسبت سے اسے لواطت کہتے ہیں، خیال ہوتا ہے کہ ایسا نہیں کہنا چاہیے، کیونکہ اس میں ایک پیغمبر کے نام کی توہین ہے۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

پیشواؤ جبریا

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ لڑکوں کے ساتھ جنسی تعلقات قائم کر کے اپنی خواہشات پوری کرنا شرعاً اور اخلاقاً ایک قبیح فعل ہے۔ اس قبیح فعل کی تعبیر حضرت لوط جیسے عظیم المرتبت پیغمبر کے نام سے کرنا ایک نامناسب اور غیر مودبانہ

(۱) داماد آفندی، عبد اللہ بن الشیخ محمد بن سلیمان، مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی

تعبیر ہے اس ناماسب تعبیر سے بچنے کے لیے بہتر یہ ہے کہ اس فنیج فعل کی تعبیر اغلام بازی یا عمل قوم لوط سے کی جائے۔

والتمایل علی ذلک:

وقولهم تلو لوط فلان إذا تعاطى فعل قوم لوط، فمن طريق الاشتغال، فإنه اشتق من لفظ لوط

النامی عن ذلك لا من لفظ المتعاطین له، (۱)

ترجمہ:

حضرت لوطؑ کے نام سے اشتقاق کر کے لوط ثلثان کا محاورہ استعمال ہوتا ہے جس کے معنی خلاف فطرت فعل کرنے کے ہیں، یہ لفظ حضرت لوطؑ کے نام سے مشتق ہے جو اس عمل بد سے منع کرنے والے تھے۔ قوم لوط سے مشتق نہیں جو اس کا ارتکاب کرتے تھے۔



زلزلہ کے وقت پائیچنے ہلانا

سوال نمبر (268):

زلزلہ کے وقت لوگوں کا پائیچنے ہلانا کیسا ہے؟ آیا یہ ایک رسم و رواج کا درجہ رکھتا ہے یا شریعت میں اس کا کوئی

ثبوت ہے؟

بیشواؤ جبرما

الجواب وبالله التوفیق:

زلزلہ کے وقت اللہ تعالیٰ کی قدرت و طاقت کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ زلزلہ کے دوران گھروں سے نکل کر صحرا اور کھلے میدان کی طرف لکھتا اور جان بچانے کی کوشش کرنا انسان کی ذمہ داری ہے۔ اگر زلزلہ کے وقت گھری میں رہ کر باہر نکلنے کی کوشش نہ کی جائے تو اس سے آدمی گناہ گار ہوگا۔ تاہم زلزلہ کے وقت اپنے پائیچوں کو ہلانا محض ایک رسم و رواج کا درجہ رکھتا ہے۔ شریعت میں اس کا کوئی ثبوت نہیں، اس لیے بہتر یہ ہے کہ اس کی بجائے استرجاع یعنی اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ اور تکبیر یعنی اللہ اکبر کا ورد کیا جائے۔ اور اس سے اللہ کی کبریائی کا اظہار ہو۔

(۱) اربع اسمہائے معرودات آخاض القرآن، حرف اللام (لوط) ص ۷۵۱، دار الفکر بیروت دمشق

والدلیل علی ذلك:

رجل كان في البيت أحدثته الزلزلة لا يكره الفرار إلى الفضاء، بل يستحب لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه من بحائط مائل فأسرع في المشي، فقبل له أنفر من قضاء الله، قال: أنفر من قضاء الله إلى قضاء الله. (۱)

ترجمہ:

ایک آدمی مکان کے اندر تھا، اس دوران زلزلہ آیا تو اس کے لیے فضا یعنی کھلی جگہ کی طرف بھاگنا مکروہ نہیں، بلکہ اس کے لیے ایسا کرنا مستحب ہے۔ جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں مروی ہے کہ ایک مرتبہ ایک دیوار کے پاس سے گزر رہے جو جھکی ہوئی تھی، تو آپ ﷺ جلدی سے گزرنے لگے۔ کسی نے کہا کہ آپ ﷺ اللہ کی قضا سے بھاگ رہے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اللہ کی قضا سے اللہ کی قضا کی طرف بھاگ رہا ہوں۔



سرفیکسٹ میں عمر کی زیادتی

سوال نمبر (269):

ایک آدمی کی عمر سرفیکسٹ کے اندازے کے مطابق اٹھارہ سال ہے۔ اب وہ اس میں اضافہ کرنا چاہتا ہے، تاکہ وہ حکومت میں کہیں ملازمت حاصل کرنے کا اہل قرار پائے۔ کیا ملازمت کے حصول کی خاطر اس کے لیے زیادہ عمر تھاپا جائز ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جس طرح شرعی قوانین کی پابندی ہر مسلمان کے لیے ضروری ہے، اسی طرح حاکم وقت کے ان قواعد و ضوابط کی پابندی بھی لازمی ہے، جو شرعی اصولوں سے متصادم نہ ہوں۔ صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص کا اپنی اصلی عمر کی بجائے زیادہ عمر لکھنا تاکہ حکومت میں ملازمت وغیرہ حاصل کر سکے، جس کو کہ ہے۔ اگر حکومت کے معیار کے مطابق اس کی عمر پوری نہ ہو تو وہ نااہل ہی شمار ہوگا۔ محض

سرنٹیکٹ میں زیادہ عمر تلانے سے اس کو اہل قرار نہیں دیا جاسکتا اور اس کا یہ عمل دھوکہ اور غدر ہونے کی وجہ سے شرعاً ناجائز تصور ہو کر آخرت میں رسوائی کا باعث ہوگا۔

والدکیل علی ذلک:

عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ألا إن لكل غادر لواء يوم القيامة

بقدر غدرته. (۱)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن ہر دھوکہ باز کے لیے اس کے دھوکہ کے بقدر جھنڈا ہوگا۔



مدارس کے سفیروں کے لیے ہدایا قبول کرنا

سوال نمبر (270):

زید مدرسہ کا سفیر ہے۔ سفر کے اخراجات کا بوجھ مدرسہ پر ڈالتا ہے۔ دوران سفر بعض لوگ مدرسہ کے لیے چندہ دینے کے علاوہ ذاتی طور پر اس کو بھی کچھ ہدیہ پیش کرتے ہیں، جب کہ ان کا آپس میں تعارف چندہ کے واسطے سے ہے۔ اگر وہ وہاں نہ جاتا تو اس کو ان کی طرف سے کوئی ہدیہ نہ ملتا۔ شرعی اعتبار سے زید کا اخراجات اور ہدیہ قبول کرنے کا کیا حکم ہے؟

بَيِّنُوا تَوَجُّرُوا

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ سفیر اگر مدرسہ کے خرچ پر صرف اس مقصد کے لیے سفر کرے کہ اس کو لوگوں کی طرف سے ذاتی تحائف حاصل ہوں تو ان کا لینا اس کے لیے جائز نہیں۔ اس طرح اگر مدرسہ کی طرف سے شخصی طور پر ہدیہ قبول کرنے کی اجازت نہ ہو تو پھر اس پر لازم ہے کہ یا تو یہ شخص ہدیہ قبول نہ کرے یا قبول کر کے مدرسہ کے فنڈ میں جمع کرادے تاہم اگر ذاتی تعلقات یا قرابت داری کی بنیاد پر رشتہ داروں یا دوستوں کی طرف سے کچھ ہدایا مل جائیں یا مروت کی خاطر کوئی تھوڑا بہت ہدیہ دیا جائے تو اس کو قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں، جبکہ مقصود اس سفر سے ہدایا وصول کرنا نہ ہو۔

والدلیل علی ذلك:

الحاکم لا یقبل هدیة واحد من الخصمین. الأصل فی ذلك ما فی البخاری: استعمل النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجلاً من الأزد علی الصدقة، فلما قدم، قال لکم هذا، وهذا لی، قال علیہ الصلاة والسلام: هلا جلس فی بیت أبیه أو بیت أمه، فینظر أبهدي له أم لا. قال عمر بن عبد العزیز: كانت الهدیة علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هدیة والیوم رشوة، واستعمل عمرأ یا هريرة فقدم بمال، فقال له من این لك هذا، قال تلاحقت الهدایا، قال له عمر: هلا قعدت فی بیتك، فتنظر أبهدي لك أم لا، فأخذ ذلك منه، وجعله فی بیت الحال. (۱)

ترجمہ: حاکم کسی فریق سے ہدیہ قبول نہیں کرے گا۔ صاحب شرح مجلہ اس مادہ کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ اصل اس کی وہ حدیث ہے، جو بخاری شریف میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ ازد کے ایک شخص کو صدقات واجبہ کی وصولی پر عامل بنایا، جب وہ صدقات لے کر حاضر ہوا تو کہنے لگا یہ آپ لوگوں کے لیے ہے اور یہ میرے لیے (یعنی اس نے جو مال صدقات وصول کر کے لایا تھا اس کا بعض حصہ اپنے لیے رکھ دیا) اس کے جواب میں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ باپ یا ماں کے گھر بیٹھ جائے، پھر دیکھے کہ اس کو کوئی ہدیہ دیتا ہے یا نہیں۔ عمر بن عبد العزیز فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہدیہ لینا ہدیہ تھا، آج کل ہدیہ رشوت دینے کا دوسرا نام ہے۔ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو عامل بنایا، وہ اپنے پاس کچھ مال لے آئے۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا: یہ مال کہاں سے حاصل کیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ لوگوں نے ہدایا دیے ہیں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ آپ اپنے گھر میں بیٹھیں پھر دیکھیں کہ آپ کو کوئی ہدیہ دیتا ہے یا نہیں؟ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے وہ مال لے کر بیت المال میں جمع کر دیا۔



قادیانیوں سے تعلق قائم کرنا

سوال نمبر (271):

ہمارے رشتہ داروں کی دوستی ایک قادیانی خاندان سے چلی آ رہی ہے اور کافی عرصہ سے ہمارے رشتہ دار بھی

(۱) شرح المسئلة لخالد الأتاسی، الفصل الثانی فی آداب الحاکم، المادة ۱۷۹۶: ۲۹/۶

ان سے ملے جاتے ہیں۔ یہاں بن کر ساتھ لکھا بھی کما ہوا ہے۔ شرعاً ادا ہے لے کیا حکم ہے؟

بہنو اذہر

الجواب وبالله التوفیق

ایک۔ کالہر وہ ہے جس کا کلمہ الیہ ہو اور اسلام سے مکمل ہجرت کا اظہار کرنا ہو اور دوسرا کالہر وہ ہے جو اسلام کے مسلک اسلاموں اور قلمی عقائد میں اپنے نظریات کے مطابق قریب کر کے ساتھ کلمہ میں داخل ہو کر پھر بھی مسلمان ہونے کا دعویٰ کرے۔ اسلام میں پہلی قسم کے کالہروں کے ساتھ تعلق و معاملات کے وہ میں رکھنے کی گنجائش ہے، لیکن دوسری قسم کے کالہر شریعت کی اصطلاح میں مرتد اور زندقہ ہیں۔ مسلمانوں کے لیے اس دوسری قسم کے کالہروں کے ساتھ کسی قسم کے تعلقات رکھنا شریعت کی رو سے جائز نہیں کیونکہ ایسے لوگ اپنی کلمہ میں ہیں جس کی وجہ سے ان کے انکام دوسرے کالہروں سے ملے ہیں۔

آج کل کالہر دینی فرقہ مرتد ہونے کے ساتھ ساتھ زندقہ بھی ہے۔ اس لیے کہ یہ لوگ قرآن و حدیث میں اپنے غلط نظریات کے مطابق تحریف کر کے اپنے بیٹوں کے لیے بھولی نبوت ثابت کرتے ہیں، جو عقیدہ ختم رسالت سے صاف انکار ہے، اس کفر یہ عقیدہ کے باوجود اپنے آپ کو مسلمان کہہ کر اپنے غلط باقی سب مسلمانوں پر کفر کا حکم بھی لگاتے ہیں جس کی تصریح اس فرقہ کے بیٹوں کی کتابوں میں موجود ہے۔ لہذا ان کے ساتھ کسی قسم کے تعلقات رکھنا جائز نہیں۔ ہر مسلمان کی دینی اور اخلاقی ذمہ داری ہے کہ ان کے ساتھ تعلقات قائم کرنے سے مکمل اجتناب کرے۔

والدلیل علی ذلك:

قلت والزندقہ من يعرف فی معانی الألفاظ مع إبقاء ألفاظ الإسلام، كهذا اللعين فی القادبان بدعی أنه من بدع النبوۃ، ثم بدع له معنی من عنده یصلح له بعده الحنم، دلہا علی فتح باب النبوة، فہذا هو الزندقۃ حقا. (۱)

ترجمہ:

علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ زندقہ وہ آدمی ہے جو اسلام کے الفاظ باقی رکھ کر ان الفاظ کے معانی میں تحریف کرے، جیسا کہ قادیان کے اس ملعون کا معاملہ ہے۔ یہ ختم نبوت پر ایمان کا دعویٰ کرتا ہے لیکن اس کا ایسا معنی

متحد اپنی طرف سے بیان کرتا ہے جس سے اس کے لیے ختم نبوت کے بعد نبوت اور ختم ملنا درست ہو اور نبوت کا دروازہ کھلے پر اسے دلیل بناتا ہے۔ یقیناً یہی زندگی ہے۔



غیر مسلم کے لیے ہدایت کی دعا کرنا

سوال نمبر (272):

اگر کسی مجلس میں مسلمانوں کے ساتھ غیر مسلم بھی بیٹھے ہوں اور اسی مجلس میں دعا کی نوبت آجائے تو ایسی صورت میں غیر مسلم کے لیے دعائے مغفرت یا ہدایت مانگنا جائز ہے یا نہیں؟
بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رُود سے غیر مسلم کے لیے مغفرت کی دعا مانگنا جائز نہیں البتہ ہدایت کی دعا مانگنا درست ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی قوم کے لیے ہدایت اور سیدھے راستے پر آنے کی دعا مانگنا ثابت ہے۔ لہذا ہدایت کی دعا مانگنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ولا يدعوا للذمی بالمغفرة، ولو دعا له بالهدی جاز؛ لأنه علیہ السلام قال: اللهم اهد قومی

فإنهم لا يعلمون. (۱)

ترجمہ: ذمی کے لیے مغفرت کی دعا نہ کرے اور اگر ہدایت کی دعا کرے تو یہ جائز ہے، اس لیے کہ حضور ﷺ نے اپنی قوم کی ہدایت کے لیے یوں دعا مانگی: اے اللہ! میری قوم کو ہدایت دے، اس لیے کہ وہ جانتے نہیں۔



سمگلنگ کرنے والوں سے ٹیکس وصول کرنا

سوال نمبر (273):

ایک آدمی کی زمین میں لوگوں کے گزرنے کا راستہ ہے۔ سمگلنگ کے دوران سمگلروں کا آنا جانا اسی راستہ

سے ہوتا ہے۔ اس پر زمین کا مالک ان سنگروں سے ٹکس لیتا ہے تو آیا زمین کے مالک کا یہ پیسے لینا جائز ہے؟
بیٹو! خود دیکھو

الجواب وبالله التوفيق:

جو راستے لوگوں کی ذاتی زمینوں سے گزرتے ہیں ان راستوں پر گزرنے والوں سے اجرت لینا اگرچہ جائز ہے، لیکن اسلامی اخوت کے خلاف ہے، کیونکہ اس صورت میں راہ گیروں کو بیسیوں جگہ اجرت دینی ہوگی۔ اس لیے اس سے احتراز کرنا بہتر ہوگا۔ ایسے ٹکس وصول کرنا ملک کے اندر دوسری ریاست قائم کرنے کے مترادف ہے۔

والدليل على ذلك:

استأجر طريقا بغيره، فعنده لا يجوز، وعندهما يجوز، واختار في العيون قولهما. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص راستہ سے گزرنے کی اجرت لے لے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں اور صاحبینؒ کے نزدیک جائز ہے اور صاحب عیون نے صاحبین کے قول کو مفتی بہ قرار دیا ہے۔



اپنی ضرورت کے لیے کسی چیز کو ذخیرہ کرنا

سوال نمبر (274):

ایک شخص گندم کیاب ہونے کے اندیشہ سے اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لیے زیادہ گندم خرید کر ذخیرہ کرنا ہے؟ شریعت مطہرہ کی نرد سے یہ صورت جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! خود دیکھو

الجواب وبالله التوفيق:

انسانی غذا اور جانوروں کے لیے چارہ وغیرہ ذخیرہ کرنا تاکہ قیمت بڑھنے پر فروخت کرے یا جب لوگوں کو سخت ضرورت پڑے تو ہتھے داموں فروخت ہو، جائز نہیں۔ تاہم اگر ذخیرہ اندوزی اس واسطے ہو کہ اس کے ذریعے اپنی

(۱) شرح المعلة: لیسیم رستم باز، الكتاب الثاني في الإجارة، الباب السادس في أنواع المعاجور: الفصل الأول: المادة:

ضرورت پوری کرے یا بڑا شہر ہو، جس میں ایک دو اشخاص کے ذخیرہ کرنے سے لوگوں کو تکلیف اور نقصان کا اندیشہ نہ ہو (پھر اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ لہذا اپنی ضرورت کے لیے گندم کی ذخیرہ اندوزی جائز ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

(واحتکار قوت الآدميين، والبيہائم فی بلد لم یضر بأهلها) یعنی بکرہ الاحتکار فی بلد یضر بأهلها..... هذا إذا كانت البلدة صغيرة یضر بأهلها، أما إذا كانت كبيرة، فلا یکرہ؛ لأنه حابس ملک. (۱)

ترجمہ:

انسانوں اور جانوروں کی غذا کا ذخیرہ کرنا ایسے شہر میں جس سے شہر والوں کو تکلیف نہ پہنچتی ہو تو مکروہ نہیں یعنی کی بہت اس صورت میں ہے، جب ذخیرہ اندوزی شہر والوں کے لیے باعث تکلیف ہو، اور یہ اس وقت جب کہ شہر چھوٹا ہو۔ چنانچہ اگر شہر بڑا ہو تو مکروہ نہیں، کیونکہ یہ آدمی اپنی ملکیت کو رکھنے والا ہے۔



پانی کے لیے پائپ لائن لگانے میں حکومت کی اجازت

سوال نمبر (275):

زید فوجی کالونی میں رہائش پذیر ہے۔ اس میں بجلی اور پانی سرکاری طور پر مہیا ہے۔ اب کچھ دنوں بعد عمر کے کوادر اور اس کے ساتھیوں کی پائپ لائن کسی عارض کی وجہ سے مکمل طور پر بند ہو گئی ہے۔ عرض یہ ہے کہ عمر کے لیے پائپ لائن لگانے میں اہل محلہ یا حکومت سے اجازت لینا ضروری ہے یا نہیں؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

پانی، بجلی اور گیس صاف حق حکومت فراہم کرتی ہے اور اس کا باقاعدہ غرض وصول کرتی ہے۔ اس لیے حکومت کی اجازت کے بغیر اس کا استعمال درست نہیں۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ فوجی کالونی میں چونکہ مذکورہ اشیا سرکاری ہیں۔ اس لیے پائپ لائن بچانے میں

متعلقہ شعبہ سے رجوع کرنا چاہیے اور مذکورہ حکم سے اجازت لینی چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

وهذا الحكم أي وجوب طاعة الأمير مختص بمالم يخالف أمره الشرع (۱)

ترجمہ:

یہ حکم یعنی امیر کی اطاعت ان امور میں واجب ہے، جو حکم شریعت سے متصادم نہ ہو۔



کمرشل جگہ میں گھریلو بجلی استعمال کرنا

سوال نمبر (276):

ہمارے شہر میں ایک آدمی ہے، جو اپنی دکان میں کمرشل بجلی کی بجائے گھریلو بجلی استعمال کرتا ہے۔ کیا اس کے لیے بجلی کا اس طرح استعمال جائز ہے؟

بیٹو! نوجو!

والدلیل علی ذلك:

شرعی نقطہ نظر سے جب ملک میں حکومت نے ملکی معیشت کو صحیح نہج پر استوار کرنے اور برقرار رکھنے کے لیے بجلی کا نرخ (فی یونٹ) گھریلو اور کمرشل کے لیے الگ الگ مقرر کیا ہے اور کمرشل بجلی صارفین کو بجلی گھریلو صارفین کی نسبت سے کچھ مہنگی ملتی ہے، تو ایسی صورت میں دکان میں کمرشل بجلی کی بجائے گھریلو بجلی کا استعمال دھوکہ کے مترادف ہوگا، لہذا اس سے اپنے آپ کو بچانا ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

أمر السلطان إنما ينفذ إذا وافق الشرع، وإلا فلا. (۱)

ترجمہ: بادشاہ کا حکم اس وقت نافذ کرنا ضروری ہے، جب وہ شریعت کے موافق ہو اور اگر شریعت کے مخالف ہو تو



نفاذ درست نہیں۔

(۱) ظفر احمد عثمانی، احکام القرآن تحت قولہ تعالیٰ: یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ.....: ۲۹۲/۲

(۲) الدرر المختار علی صدر رد المختار، کتاب القضاء: ۱۱۷/۸

استاذ کی تعظیم کے لیے طلبہ کا کھڑا ہونا

سوال نمبر (277):

اکثر مدارس میں یہ ہوتا ہے کہ جب استاذ کلاس میں تشریف لاتے ہیں تو طلبہ احتراماً کھڑے ہو جاتے ہیں، شرعاً اس میں کوئی قباحت تو نہیں؟

بیٹھنا مؤجروں

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے بڑوں، بزرگوں اور اساتذہ کرام کی تعظیم و احترام کے لیے کچھ حدود متعین کی ہیں۔ ان حدود کے اندر رہتے ہوئے ان کی عزت و تعظیم ضروری ہے اور ان کے ادب و احترام کو ایک خاص اہمیت حاصل ہے اور یہی ادب و احترام کامیابی و کامرانی کا ذریعہ ہے اس لیے کہا گیا ہے ”با ادب بانصیب، بے ادب بے نصیب“ صورتِ مسئلہ میں استاذ کے لیے کھڑے ہونے میں بذاتِ خود کوئی کراہت نہیں اور نہ ہی عدم جواز کی کوئی وجہ موجود ہے۔ تاہم اگر ایسا کرنے سے استاذ میں فخر و تکبر پیدا ہونے کا امکان ہو یا خود کھڑے ہونے کا مطالبہ کرے یا اس کی خواہش یہ ہو کہ طلبہ اس کے لیے کھڑے ہو جائیں تو ان صورتوں میں کھڑا ہونا ناجائز رہے گا، اگر یہ باتیں نہ ہوں تو بڑوں کے ادب کے لیے کھڑے ہونا شرعاً ایک مستحسن عمل ہے۔

والدلیل علی ذلک:

قیام المرء للرئيس الفاضل، و الإمام العادل، و المتعلم للعالم مستحب، و إنما یکره لمن

کان بغیر هذه الصفات. (۱)

ترجمہ:

کسی شخص کا اپنے سردار یا عادل بادشاہ کے لیے کھڑے ہونا، اسی طرح طالب علم کا عالم کے لیے کھڑا ہونا

مستحب ہے اور جو ان صفات سے متصف نہ ہو، ان کے لیے کھڑا ہونا مکروہ ہے۔



کسی سے بات چیت اور گفتگو ترک کرنا

سوال نمبر (278):

کسی دنیاوی یا آخری منافع کے حصول یا کسی نقصان سے بچنے کی خاطر کسی مسلمان سے قطع تعلق اور بات چیت نہ کرنے کی شرعاً کیا حیثیت ہے؟

بینوا و بینوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے معمولی سی باتوں پر قطع تعلق اور اپنے مسلمان بھائی سے بات چیت چھوڑ دینا جائز نہیں۔ اسلام امن و سلامتی، ایثار و راد آپس میں محبت اور بھائی چارے کا درس دیتا ہے اور اس بات کی کبھی بھی اجازت نہیں دیتا کہ آپس میں ترش روئی، قطع کلامی اور جھگڑے و فساد کی وجہ سے معاشرتی ماحول کو پر اگندہ کیا جائے، بلکہ اسلام تمام مسلمانوں کو آپس میں بھائی بھائی بن کر رہنے کا حکم دیتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو اپنے بھائی کے ساتھ تین دن سے زیادہ قطع تعلق کرے اور اس حال میں مر جائے تو جہنم میں داخل ہوگا۔ تاہم اگر کسی شخص کو معلوم ہو کہ ترک تعلق کے بغیر حقوق دین متاثر ہوں گے تو اس صورت میں ترک کلام کی گنجائش مل سکتی ہے، لیکن اس کو دلیل فساد نہ ٹھہرایا جائے، بلکہ ترک تعلق و کلام اس کے فعل بد سے محض اظہار نفرت کے لیے ہو۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابی ایوب الأنصاری: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال، فيلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام. (۱)
ترجمہ: حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی مسلمان کے ساتھ تین دن سے زیادہ قطع تعلق جائز نہیں کہ جب ان کا آنا سامنا ہوتا ہے تو ایک دوسرے سے منہ موڑ لیتے ہیں، اور ان دونوں میں بہتر آدمی وہ ہے، جو سلام میں پہل کرے۔



گرگٹ کو مارنا

سوال نمبر (279):

ایک عالم نے تقریر میں کہا کہ جس نے گرگٹ کو مارا یا اس کا شکار کیا تو اس نے گویا دو رکعت نفل نماز کے برابر ثواب پایا۔ کیا واقعی اس کا یہ کہنا صحیح ہے؟

بیشوا نذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

چونکہ تجربہ سے یہ بات ثابت ہے کہ گرگٹ ضرور رساں ہے، چنانچہ کھانا خراب کرنے پانی دھک میں لوٹ کھوٹ وغیرہ اس کا مشغلہ ہے، اس لیے اس کے قتل پر حدیث میں ثواب کا تذکرہ ملتا ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ جس نے پہلے دار میں اس کو قتل کر دیا تو اس کو ستر نیکیاں ملیں گی۔ ایک دوسری حدیث میں بھی ستر (۷۰) نیکیاں ملنے کا ذکر ہے اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُسے قتل کرنے کا حکم دیتے تھے۔ البتہ دو رکعت نفل نماز کے برابر ثواب کی روایت ہمیں معلوم نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن عامر بن سعد عن أبيه قال: أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الوزغ، وسماه

فوبسقا. (۱)۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کو مارنے کا حکم دیا اور اس کا نام فوبسق رکھا۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه قال: في أول ضربة سبعين

حسنة. (۲)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص گرگٹ کو ایک ہی دار میں مار ڈالے اس کے لیے ستر نیکیاں لکھی جائیں گی۔

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الأدب، باب فی قتل الوزغ: ۳۵۸/۲

(۲) ایضاً

کیڑے مکوڑوں کو مارنے کے لیے زہریلی دوا استعمال کرنا

سوال نمبر (280):

گھروں میں جو کیڑے مکوڑے ہوتے ہیں ان سے جان چھڑانے کی نیت سے گھر میں زہریلی دوا چھڑک سکتے ہیں یا نہیں؟

بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

کیڑے مکوڑے بھی اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں اس لیے بغیر کسی وجہ کے ان کا مارنا جائز نہیں، البتہ جو کیڑے مکوڑے تکلیف دہ ہوں اور بغیر مارے کے کسی طرح ان کا چلا جانا اور ان سے نجات پانا ممکن نہ ہو تو ضرورت کی وجہ سے ان پر زہریلی دوا چھڑک کر مارنے کی گنجائش ہے، تاہم ان کو جلانے کی اجازت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

قتل الزنبور، والحشرات هل يباح في الشرع ابتداء من غير إيذاء، وهل يثاب على قتلهم؟ قال: لا يثاب على ذلك، وإن لم يوجد منه إلا إيذاء فالأولى أن لا يتعرض بقتل شيء منه. (۱)
ترجمہ: کیا بھڑ اور دیگر حشرات کو ان کی طرف سے ایذا کے بغیر مارنا جائز ہے؟ اور کیا ان کے مارنے پر ثواب ملے گا؟ فرماتے ہیں کہ اس عمل پر کوئی ثواب نہیں ملے گا اور اگر ان کی طرف سے ایذا رسانی کا اندیشہ نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ ان کو مارا نہ جائے۔



ضرر رساں جانوروں کا قتل کرنا

سوال نمبر (281):

عموماً گھروں میں دیواروں اور ٹیوب لائٹ کے ساتھ چھپکلیاں ہوتی ہیں۔ اگرچہ بظاہر یہ مضر نہیں، لیکن بدشکلی کی وجہ سے لوگوں کو تکلیف کا ذریعہ بنتی ہیں اور لوگ اس سے کراہت محسوس کرتے ہیں۔ نیز سننے میں آیا ہے کہ یہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الحادی والعشرون لبعایس من حراعات بنی آدم: ۳۶۱/۵

سارا زہر ہوتا ہے۔ اگر پانی میں گر جائے اور لوگ اس پانی سے پیئیں گے تو سارے مر جائیں گے۔ کیا ایسی منہ چیزوں کا ادا شرعاً جائز ہے؟

بیّنوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

وہ جانور جن سے انسان کو ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہو تو ایسے ضرر رساں جانوروں کا مارنا شرعاً جائز ہے۔ چھپکلی بھی ان جانوروں میں شامل ہے، جن سے انسان کو ضرر لاحق ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے اس لیے اس کا مارنا باعثِ اجرو ثواب ہے۔ حدیث میں ”الوزغ“ کا لفظ آیا ہے جو گرگٹ اور چھپکلی دونوں کو شامل ہے اور اس کے مارنے پر اجرو ثواب کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ یہ آتشِ نمرود میں پھونک مار کر اس کو تیز کرنے کی کوشش کر رہی تھی اور یوں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ضرر پہنچانے میں کوشاں تھی۔

والدلیل علی ذلک:

عن ام شریک: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أمر بقتل الوزغ، وقال: وکان ینفخ علی

ابراہیم علیہ السلام. (۱)

ترجمہ: حضرت ام شریک رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھپکلی کے مارنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ یہ آتشِ نمرود میں پھونک مار رہی تھی۔



پرندوں کو دفعِ ضرر کے واسطے مارنا

سوال نمبر (282):

ہمارے گھر میں چڑیوں نے بہت بڑا فساد برپا کر رکھا ہے۔ ایک تو آرام کے وقت بہت زیادہ شور مچاتی ہیں۔ دوسرا یہ کہ کپڑے جب دھو کر خشک کرنے کے واسطے تار پر ڈالے جاتے ہیں تو ان پر بیٹھ کر گندا کرتی ہیں۔ پانچ منٹ کے اندر پھر دھونا پڑتا ہے۔ کیا ان کو مار بھگانا کسی اور طریقے سے گھر سے نکالنا شرعاً جائز ہے؟

بیّنوا تزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ پرند چرند، حشرات الارض اور دیگر جانور اگر مضر ہوں اور ان سے نقصان پہنچے گا اندیشہ ہو تو ایسے جاندار اشیا کو دفع ضرر کے واسطے بھگانا یا بوقت ضرورت مارنا جائز ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی پرندوں سے گھر والوں کو تکلیف ہو تو ان کو کسی بھی مناسب طریقے سے بھگانا درست ہے۔ اگر مارنے کے بغیر چارہ نہ ہو تو مارنا بھی جائز ہے۔ تاہم خواہ مخواہ پرندوں کو زیادہ تکلیف اور ایذا نہ پہنچائی جائے۔

والدلیل علی ذلک:

قتل النملة تكلما فيه، والمختار انه اذا ابتدأت بالأذى لا بأس بقتلها، وإن لم تبسئ بكم، وتلها، وتفقر على أنه يكره إلقاءها في الماء. (۱)

ترجمہ: چیونٹی مارنے میں مشائخ نے کلام کیا ہے۔ مختار حکم یہی ہے کہ جب چیونٹی ایذا رسانی میں ابتدا کرے تو اس کے مار دینے میں کوئی حرج نہیں اور اگر اس نے ایذا رسانی میں ابتدا نہ کی ہو تو اسے مار دینا مکروہ ہے۔ مشائخ اس پر متفق ہیں کہ چیونٹی کا پانی میں ڈال دینا مکروہ ہے۔



سانپ اور دیگر موزی جانوروں کا مارنا

سوال نمبر (283):

ہر قسم کے موزی جانور سانپ وغیرہ کو مارنا ضروری ہے یا کچھ کو مارنا، کچھ کو چھوڑنا مثلاً جن جب سانپ کی شکل میں آئے تو لوگ کہتے ہیں کہ اس کو قتل نہیں کرنا چاہیے؟

بیٹھو اتوجروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ بعض جانور خلقتاً موزی ہوتے ہیں اور بعض جانور ایسے ہوتے ہیں جو تعرض کے بغیر انسان کو کچھ نقصان نہیں پہنچاتے، لہذا جانور اگر ابتداً موزی نہ ہو تو اس کا مارنا خلاف اولیٰ ہے، تاہم اگر وہ بغیر تعرض کے

المسائل المتفرقة

انسان کو نقصان پہنچاتا ہو تو اس کے مارنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ سانپ اور بچھو چونکہ خلقِ موزی ہوتے ہیں ان کے مارنے میں کوئی حرج نہیں، بلکہ ثواب ہے۔ ہاں بعض دفعہ جنات سانپ کی شکل میں آتے ہیں تو نبی اکرم ﷺ نے اس کے مارے میں یہ طریقہ بتایا ہے کہ اس کو تین دفعہ ڈراؤ یا تین دفعہ اعلان کرو کہ نکل جاؤ تو اس کے باوجود اگر نہ نکلے تو اس کو قتل کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

عن عبد اللہ بن مسعود قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من قتل حية فله سبع حسنات، ومن قتل وزغافله حسنة. (۱)

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس نے سانپ کو مار ڈالا اس کے لیے سات نیکیاں ہیں اور جس نے چھکلی کو مارا تو اس کو ایک نیکی ملے گی۔

عن أبي السائب قال أتيت أبا سعيد الخدري فبينما أنا جالس عنده سمعت تحت سريره تحريك شيء فنظرت فإذا حية فقممت فقال أبو سعيد مالك قلت حية ها هنا قال فتريد ماذا قلت أقتلها فأشار إلي بيت في داره تلقاء بيته فقال إن ابن عم لي كان في هذا البيت فلما كان يوم الأحزاب استأذن إلي أهله و كان حديث عهد بعرس فأذن له رسول الله صلي الله عليه وسلم وأمره أن يذهب بسلاحه فأتى داره فوجد امرأته قائمة على باب البيت فأشار إليها بالرمح فقالت لا تعجل حتى تنظر ما أخرجني فدخل البيت فإذا حية منكورة فطعنها بالرمح ثم خرج بها في الرمح تركض قال فلا أدري أيهما كان أسرع موتا الرجل أو الحية فأتى قومه رسول الله صلي الله عليه وسلم فقالوا ادع الله أن يرد صاحبنا فقال استغفروا صاحبكم ثم قال إن نفرا من الجن أسلموا بالمدينة فإذا رأيتم أحدا منهم فحذروه ثلاث مرات ثم إن بدا لكم بعد أن تقتلوه فاقتلوه بعد الثلاث. (۲)

ترجمہ: ابوسائب کہتے ہیں کہ میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس آیا، اسی دوران کہ میں ان کے پاس بیٹھا ہوا تھا ان کی چار پائی کے نیچے مجھے کسی چیز کی سرسراہٹ محسوس ہوئی، میں نے دیکھا تو سانپ موجود تھا، میں اٹھ کھڑا ہوا،

(۱) مستند احمد، مستند عبد اللہ بن مسعود، رقم الحديث (۳۹۷۴): ۶۹۲/۱

(۲) سنن أبي داود، کتاب الادب، باب فی قتل الحيات: ۳۷۵/۲

ابوسعید رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا ہوا تمہیں؟ میں نے کہا: یہاں ایک سانپ ہے، انہوں نے کہا: تمہارا ارادہ کیا ہے؟ میں نے کہا: میں اسے ماروں گا۔ انہوں نے اپنے گھر میں ایک کوٹھری کی طرف اشارہ کیا اور کہا: میرا ایک چچا زاد بھائی اس گھر میں رہتا تھا، غزوہ احزاب کے موقع پر اس نے رسول اللہ ﷺ سے اپنے اہل کے پاس جانے کی اجازت مانگی، اس کی ابھی غی غی شادی ہوئی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے اجازت دے دی اور حکم دیا کہ اپنا ہتھیار ساتھ لے جاؤ۔ وہ اپنے گھر آیا تو اپنی بیوی کو دروازے پر کھڑا پایا، تو اس کی طرف نیزہ لہرایا۔ بیوی نے کہا: جلدی نہ کرو، پہلے یہ دیکھو کہ کس چیز نے مجھے باہر آنے پر مجبور کیا۔ وہ کمرے میں داخل ہوا تو ایک خوفناک سانپ دیکھا، اسے نیزہ گھونپ دیا اور نیزے میں چھوئے ہوئے اسے لے کر باہر آیا۔ وہ تڑپ رہا تھا۔ ابوسعید کہتے ہیں: میں نہ جان سکا کہ کون پہلے مرا، آدمی یا سانپ؟ اس کی قوم کے لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور آپ سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ وہ ہمارے آدمی کو لوٹا دے۔ آپ نے فرمایا: اپنے آدمی کے لیے مغفرت کی دعا کرو۔ پھر آپ نے فرمایا: مدینہ میں جنوں کی ایک جماعت مسلمان ہوئی ہے، تم ان میں سے جب کسی کو دیکھو (سانپ وغیرہ موذی جانور کی صورت میں) تو انہیں تین مرتبہ ڈراؤ کہ اب نہ نکلنا ورنہ مارے جاؤ گے۔ اس تنبیہ کے باوجود اگر وہ غائب نہ ہوا اور تمہیں اس کا مار ڈالنا ہی مناسب معلوم ہو تو تین بار کی تنبیہ کے بعد اسے مار ڈالو۔



موت کی تمنا کرنا

سوال نمبر (284):

ہم چند دوست بحث کر رہے تھے۔ اچانک اس مسئلہ پر بحث شروع ہوئی کہ آدمی موت کی تمنا کر سکتا ہے یا نہیں؟ کچھ دوست جواز اور کچھ دوست عدم جواز کے قائل تھے۔ اس مسئلہ کے شرعی حل سے آگاہ فرمائیں۔

بیٹھو! توجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

فقہی نقطہ نظر سے بعض صورتوں میں موت کی تمنا کرنا مریض ہے، جبکہ بعض صورتوں میں ناجائز ہے۔ اگر کوئی شخص معیشت کی تنگی، دشمن کے خوف یا مال کے چلے جانے وغیرہ کی وجہ سے موت کی تمنا کرتا ہے تو یہ ناجائز ہے۔ تاہم اگر کوئی شخص پر فتن دور یا غلط معاشرہ میں زندگی گزارتا ہو اور اسے ڈر ہو کہ معصیت میں پھنس جائے

موت کی تمنا کرنا مرخص ہے، لیکن اس کے باوجود معاشرہ کی اصلاح کی فکر کرنا اور نیک اعمال میں لگنا بہتر ہے۔

واللہ لیل علی ذلک:

سئل ابر بکر عن تمنی الموت هل یکرہ؟ قال: إن تمنی الموت لضیق عیشہ، أو لغضب دحل من عدو، أو یخاف ذهاب مالہ، أو نخو ذلک، فإنه یکرہ له ذلک، وإن تمنی لتغیر اهل زمانہ، فیکاف من نفسه الوقوع فی المعصیۃ لا یأس بہ. (۱)

ترجمہ: شیخ ابوبکرؒ سے موت کی تمنا کرنے کی کراہت کے بارے پوچھا گیا تو فرمایا کہ اگر کسی شخص نے رزق کی تنگی یا دشمن پر غصہ کی وجہ سے یا مال جانے کے خوف سے یا اس جیسے کسی اور وجہ سے موت کی تمنا کی، تو یہ مکروہ ہے۔ اور اگر اس نے یہ تمنا اس لیے کی کہ اہل زمانہ کی حالت بدل گئی ہے اور اسے گناہ میں مبتلا ہونے کا ڈر ہو تو اس کے لیے ایسی تمنا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔



پنشن کے حصول کے لیے میڈیکل بورڈ سے سفارش کروانا

سوال نمبر (285):

میں ایک میڈیکل ٹیکنیشن ہوں اور اٹھارہ سال سے اس شعبہ میں خدمات سرانجام دے رہا ہوں۔ اب مجھے کافی مشکلات کا سامنا ہے۔ میں احسن طریقے سے ڈیوٹی نہیں کر سکتا، اگرچہ میں پوری کوشش کرتا ہوں۔ اس لیے میں اس نوکری سے دست بردار ہونا چاہتا ہوں۔ پنشن کے حصول کے لیے میڈیکل بورڈ سے سفارش کروانا پڑتا ہے۔ میرے لیے شرعاً میڈیکل بورڈ سے سفارش کروانا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا انوہرما

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کوئی شخص اپنے کسی جائز حق کے حصول کا درست مطالبہ کر رہا ہو لیکن کسی مجبوری کے وجہ سے اسے حاصل نہ کر سکتا ہو تو ایسی صورت میں کسی بااثر شخص کا سہارا لے کر سفارش کروا سکتا ہے، لیکن اگر وہ اس حق کی وصولی

کا مستحق نہ ہو تو اس کا کسی سے سفارش کروانا یا کسی کا اس کے لیے سفارش کرنا بوجہ ظلم کے ناجائز ہوگا۔

صورت مسئلہ میں اگر بوجہ بیماری یہ شخص اپنی ڈیوٹی سرانجام دینے سے معذور ہو اور اس معذوری کی وجہ سے استغفی دینے کی صورت میں قانوناً پشٹن کا مستحق بنتا ہو لیکن میڈیکل بورڈ کی سفارش کے بغیر وصولی ناممکن ہو تو میڈیکل بورڈ سے سفارش کروانا جائز ہے، لیکن اگر یہ بیمار نہ ہو اور میڈیکل بورڈ کی رپورٹ کے ذریعے اپنے آپ کو بیمار ظاہر کروا رہا ہو اور یوں دھوکہ دہی کے ساتھ اپنے آپ کو پشٹن کا مستحق بنا رہا ہو تو ایسی صورت میں سفارش کروانا اور سفارش کرنا شرعاً درست نہیں ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا﴾ (۱)

ترجمہ:

جو کوئی سفارش کرے نیک بات میں اس کو بھی ملے گا اس میں سے ایک حصہ اور جو کوئی سفارش کرے بری بات میں اس پر بھی ہے ایک بوجھ اس میں سے۔

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (۲)

ترجمہ:

اور آپس میں مدد کرو نیکی اور پرہیزگاری کے کاموں میں اور مدد نہ کرو گناہ اور ظلم کے کام میں۔

”عن أبي موسى الأشعري قال: كان رسول الله ﷺ إذا افتاد طالب حاجة أفيل على جلساءه

نقال: اشفعوا فلتوجروا و ليقض الله على لسان نبيه ﷺ إلى ما أحب“ (۳)

ترجمہ:

حضرت ابوموسیٰ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی ضرورت مند آتا تو آپ ﷺ اپنے ہم نشینوں (صحابہ) کی طرف متوجہ ہو کر فرماتے: تم اس کی سفارش کرو تمہیں اجر ملے گا اور اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی زبان سے وہی حکم جاری کرے گا، جو اس کو پسند ہوگا۔

(۱) النساء: ۸۵

(۲) المائدہ: ۲

(۳) الصحيح لمسلم، کتاب البر والصلة، باب استحباب الشفاعة: ۲/۳۳۰

طالب علموں کا درس کے اوقات میں اخبار پڑھنا

سوال نمبر (286):

دینی مدرسہ میں رہائش پذیر طلبا کا درسی مطالعہ یا تکرار یا کسی فارغ وقت میں اخبار یا دیگر خارجی کتب کے مطالعہ میں مشغول رہنا شرعاً کیسا ہے؟ وضاحت فرما کر ثواب و عین حاصل کریں۔

بیتنا و نوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس مدرسہ میں داخلہ کے وقت طلبہ سے زبانی یا تحریری طور پر یہ عہد لیا جاتا ہو کہ طالب علم مدرسہ کے سب قواعد و ضوابط کی پابندی کرے گا اور مدرسہ کے قاعدہ کی زد سے اسباق، تکرار و مطالعہ کے اوقات میں درسی کتابوں کے سوا دیگر کتب کا مطالعہ ممنوع ہو تو ایسی صورت میں طلبہ کے لیے درسی اوقات میں متعلقہ اسباق کے علاوہ دیگر مشاغل اپنانا اور اخبارات و رسائل یا خارجی کتابوں کا مطالعہ کرنا معاہدہ شکنی کی بنا پر ناجائز ہے اور اگر مدرسہ کی طرف سے پابندی نہ ہو تو پھر بھی درسی کتب چھوڑ کر اخبار کا مطالعہ کرنا غیر مناسب حرکت ضرور ہے، کیونکہ اس سے وقت ضائع ہوتا ہے اور اسباق پر منفی اثر پڑتا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾ قال القرطبي: عام في جميع ما عهده الله إلى عباده. ويحتمل أن يراد به

جميع ما انعقد إنسانان. وأضيف ذلك العهد إلى الله من حيث أمر بحفظه والوفاء به. (۱)

ترجمہ: اور اللہ سے کیا ہوا عہد پورا کرو۔

امام قرطبی اس کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ ان تمام معاہدوں کو شامل ہے، جو اللہ تعالیٰ نے بندوں سے کیے ہیں اور یہ احتمال بھی ہے کہ اس سے مراد ہر وہ عہد ہو جو دو انسانوں کے درمیان ہو جائے چونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت اور پورا کرنے کا حکم دیا ہے، اس لیے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی۔



بد نظمی کی وجہ سے طالب علم کو خارج کرنا

سوال نمبر (287):

میں ایک مسجد میں امام ہوں اور بچوں کو قرآن کی تعلیم دیتا ہوں۔ اپنی طاقت کے مطابق بھرپور کوشش کرتا ہوں، لیکن بعض بچے شرعاً قسم کے ہوتے ہیں، ان کے والدین کو بھی آگاہ کیا جاتا ہے، لیکن وہ بھی ان کی طرف توجہ نہیں دیتے۔ کیا اس صورت میں ہم بچے کو دوسرے بچوں کی تربیت میں غفل ڈالنے کی وجہ سے خارج کر سکتے ہیں اور اس عمل سے ہم گناہ کے مرتکب تو نہیں ہوں گے؟

بیٹو! توجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

بچوں کو قرآن کریم حفظ و ناظرہ پڑھانا دین کے ایک اہم فریضے کو نبھانا ہے۔ دوران تعلیم نظم و ضبط اور بچوں کی اخلاقی تربیت کا خیال رکھنا استاد اور ادارہ کی ذمہ داری ہے۔ ایسی صورت حال میں اگر نظم و ضبط کا خیال نہیں رکھا جائے تو پورا نظام خراب ہونے کا اندیشہ ہے۔ شریعت بچوں کی اصلاح کے لیے تادیب کا حق دیتی ہے۔ اس طرح نظام کو خرابی سے بچانے کی خاطر اس کے اخراج کا فیصلہ بھی کیا جاسکتا ہے اور قصور چونکہ استاد کا نہیں، اس لیے عند اللہ اس کا کوئی مواخذہ نہ ہوگا، البتہ بچے کی اصلاح کی لگن ملحوظ رہنی چاہیے۔

واللہ اعلم بالصواب:

﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ (۲)

ترجمہ:

خضر نے کہا: یہی (ہمارا سوال کر کے اپنا وعدہ بھلاتا) میرے اور آپ کے درمیان جدائی (کا سبب) ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والباحۃ، باب الاستبراء وغیرہ: ۶۱۶/۹

(۲) الکہف: ۷۸

غیر مسلم ممالک سے امداد لینا

سوال نمبر (288):

اگر کسی اسلامی ملک میں زلزلہ یا طوفان آنے کی وجہ سے لوگوں کو نقصان پہنچ جائے تو اس کے لیے اگر غیر مسلم ممالک ان کے لیے امداد بھیج دیں تو ان سے امداد قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفیر:

دنیاوی امور میں مسلمانوں اور غیر مسلموں کا ایک دوسرے سے باہمی تعاون اور ہمدردی شرعاً جائز ہے، بشرطیکہ اس سے اسلام اور اسلامی اقدار متاثر نہ ہوتے ہوں۔ ہنگامی حالات میں مسلمانوں اور غیر مسلموں کا باہمی تعاون ایک انسانی ہمدردی کے تحت ہوتا ہے، اس لیے زلزلہ زدگان کا غیر مسلم ممالک سے امداد لینا شرعاً جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولا تکرہ عیادۃ جازۃ الذمّی ولا ضیانتہ. قال الحموی: بعلم من عبارة الجامع الصغير أن تقید المصنف بالحارثی لا احترازی ففی الجامع الصغير عن الإمام لا بأس بعیادۃ النصارى. وفي الفتاوی: وأما عیادۃ المحوسمی منهم من قال: لا بأس بها. وقال بعضهم لا تجوز. (۱)

ترجمہ: اپنے زمی پڑوسی کی عیادت اور اس کی مہمان نوازی کرنا مکروہ نہیں۔ علامہ حموی فرماتے ہیں: جامع الصغير کی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مصنف نے جو پڑوسی کی قید لگائی ہے، یہ قید احترازی نہیں، بلکہ اتفاقی ہے۔ اور جامع صغير میں امام صاحب سے یہ بھی مروی ہے کہ نصاریٰ کی عیادت میں کوئی حرج نہیں اور فتاویٰ میں ہے کہ مجوسی کی بیمار پرسی کے بارے میں بعض حضرات جواز کا قول کرتے ہیں اور بعض حضرات مجوسی کی بیمار پرسی کو جائز نہیں سمجھتے۔

﴿وَتَقْسِطُوا إِلَيْهِمْ﴾ أي تقسطوهم قسطاً من أموالكم علی وجه الصلة. (۲)

ترجمہ: اور ان (کفار) کے ساتھ انصاف اور سبکی کا معاملہ کرو۔ یعنی اپنے مالوں کے ذریعے صلہ رحمی کے طور پر ان کے ساتھ نیکی کرو۔



(۱) إعلاء السنن، کتاب السیر، باب شروط أهل الذمة وما يجوز حكم عیادۃ الذمی: ۵۵۰/۱۲

(۲) الجامع لأحكام القرآن للقرطبی، تحت الآية، الممنوحة (۸): ۵۹/۱۸

سرکاری سکول سے کھیلے اور پھول گھر لے آئے

سوال نمبر (289):

چند سال پہلے میں ایک سرکاری سکول میں استاد کے فرائض انجام دے رہا تھا۔ میں پرنسپل صاحب اور مالی کی اجازت سے سکول سے کچھ پھول اور کھیلے گھر لے آیا تھا۔ کیا میرا یہ کام شرعاً جائز تھا یا نہیں؟
بیشوا نواز جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

سرکاری امور سے چونکہ اجتماعی مفاد وابستہ ہوتے ہیں اس لیے کسی شخص کے لیے شرعاً یہ جائز نہیں کہ ان کو اپنے ذاتی مفاد میں استعمال کرے۔ سرکاری مقامات میں دولت اور خوبصورتی کے لیے جو کھیلے یا پودے لگائے جاتے ہیں، ان کی قیمت بھی چونکہ سرکاری خزانہ سے ادا ہوتی ہے، اس لیے یہ پھول اور کھیلے سرکاری کی ملک ہیں اور اس میں کسی مالی یا پرنسپل وغیرہ کی اجازت ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے معتبر نہیں، البتہ اگر کسی استاد نے اپنی طرف سے پودے لگائے ہوں تو اس میں اس کی ملکیت ثابت ہونے کی وجہ سے اس کی اجازت معتبر ہو سکتی ہے۔

صورت مسئولہ میں جو سرکاری کھیلے اور پھول گھر لائے گئے ہیں لانے والے پر انہی گھنٹوں اور پھولوں کا داپس کرنا ضروری ہے۔ ان کی قیمت ادا کرنے سے ذمہ فارغ نہیں ہوگا، البتہ اگر پھول کا پودا ایسا ہو کہ دوبارہ نکالنے سے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کا ہم مثل پودا یا اس کی قیمت سکول کو ادا کرے۔ نیز جس پودے کے بارے میں شک ہو کہ ذاتی ہے یا سکول کا ہے تو احتیاط یہی ہے کہ سکول ہی کا متصور کر کے اس کی قیمت ادا کی جائے۔

واللہ اعلم بالصواب:

وإذا غرس شجرة في أرض موقوفة على الرضاة ينتظر إن مكان الغرس وتى تساعد هذه الأرض

الموقوفة على الرضاة فالشجرة للوقف وإن لم يول ذلك فالشجرة له وله قلمها. (۱)

ترجمہ: اگر کسی نے اسطبل کی موقوفہ زمین میں درخت لگا دیا تو اس کا داپس دیکھا جائے گا۔ اگر پودا لگانے والا اس زمین کی گھرانے کا ذمہ دار ہو تو یہ درخت وقف کا ہوگا اور اگر وہ گھرانے کا ذمہ دار نہ ہو تو درخت اس کا ہے اور اس کے لیے اس کا اکھاڑنا جائز ہے۔

(۱) المتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوقف، الباب الثانی عشر فی الرضاۃ: ۴۷۲/۲

محلے میں رہائش کے لیے محلے والوں کا وضعی قانون

سوال نمبر (290):

ایک شخص ایک محلے میں خطابت کے فرائض سرانجام دے رہا ہے۔ اس محلے والوں نے یہ قانون وضع کیا ہے کہ جو لوگ دوسرے گاؤں چھوڑ کر اس محلے میں رہائش کے لیے آتے ہیں تو محلے والے ان لوگوں کے ساتھ خوشی دہی میں اس وقت تک شریک نہیں ہوتے، جب تک محلے والے ان سے دو گائے اور پانچ ہزار روپیہ وصول نہ کریں۔ اگر محلے والوں میں سے کوئی بطور ان اشیاء کی وصولی کے ان کی شادی بیاہ وغیرہ میں شریک ہو جائے تو ان سے جرمانہ وصول کرتے ہیں۔ شریعت میں اس قانون کا کیا حکم ہے؟ وضاحت فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

بینوا انظر صرعا

الجواب بحوالہ التوفیق:

اسلام نے ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر کئی حقوق رکھے ہیں، مثلاً: مسلمان کے دکھ درد، خوشی دہی وغیرہ میں شریک ہوں۔ اس کے ساتھ ظلم کا رویہ نہ اپنائے اور نہ ہی اس کو ناحق تکلیف پہنچائے۔ اسی طرح مصیبت کے وقت اس کو تھانہ چھوڑے، جبکہ پڑوس میں آنے سے اس کے حقوق اور بھی بڑھ جاتے ہیں، اس لیے پڑوس میں گمراہی کرنے والے پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک اور اس کے حقوق کی رعایت رکھنے کی بجائے اس سے رہائش کا معاوضہ طلب کر کے اس کو تکلیف پہنچانا کسی مسلمان کے شایان شان نہیں اور نہ ہی شریعت نے اس کی اجازت دی ہے۔ اس طرح اگر ان کے ساتھ کوئی ہمدردی کرے تو اس کو مجرم ٹھہرا کر اس سے جرمانہ وصول کرنا یا اس سے ہائی کاٹ کر ناہرگز جائز نہیں۔ ایسے لوگوں کو دین اسلام کی مقدس تعلیمات سمجھا کر وعظ و نصیحت کر کے اس فتنہ رسم سے روکنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

واللہ اعلم بالصواب:

عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه، من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته، ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة. (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے۔ نہ

اس پر قلم کرے، نہ اس کو کسی کے حوالہ کر دے۔ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی حاجت روائی میں رہتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روائی میں رہتا ہے۔ جو شخص کسی مسلمان کی مصیبت دور کرے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی مصیبت دور کر دے گا۔ جو شخص کسی مسلمان کے عیوب پر پردہ ڈالے، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔

صابن کے ٹکڑے استعمال کرنا

سوال نمبر (291):

اگر طلبہ سے صابن کا ٹکڑا غسل خانہ میں یا اس طرح باہر پڑے دھونے کی جگہ رہ جائے تو کیا اس کا استعمال شرعاً جائز ہے؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے دوسرے کی چیز اس کی اجازت کے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں۔ تاہم جہاں کہیں روکتی اور بے تکلفی کی بنا پر ایک دوسرے کے اشیاء استعمال کی جائیں اور اس میں ناراضگی نہ ہو تو پھر دلائل اجازت کی بنا پر استعمال جائز ہوگا۔

صورت مسئلہ میں اگر غسل خانوں میں صابن کے ٹکڑے مالک نے عام استعمال کے لیے چھوڑ دیے ہوں، چاہے یقینی طور پر معلوم ہو یا قرآن سے یہ ثابت ہو جائے کہ مالک استعمال سے ناراض نہیں ہوتا تو پھر جواز کی گنجائش ہے، البتہ اگر مالک سے بحول کر رہ گئے ہوں اور عام استعمال سے ناراض ہوتا ہو تو پھر استعمال جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه. (۱)

ترجمہ

حضرت رسول اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کسی مسلمان کا مال اس کی خوشی اور رضامندی کے بغیر حلال نہیں۔



ذاتی ٹرانسفارمر کے پائرس آپس میں تبدیل کرنا

سوال نمبر (292):

مسی ظاہر شاہ فیکٹری کا مالک ہے۔ اس نے فیکٹری میں دو عدد ٹرانسفارمر لگائے ہیں، ان میں سے ایک جو کہ (5-KV) ہے پر لوڈ بڑھ گیا ہے۔ اب اگر اس موجودہ ٹرانسفارمر میں اندرونی نظام (چمکی) کو تبدیل کیا جائے اور (10-KV) لگایا جائے تو اس پر لوڈ کم ہوگا۔ تیزیہ بات بھی واضح رہے کہ اس کی وجہ سے یونٹوں کی کمی زیادتی پر فرق نہیں پڑتا ہے۔ صرف بوجھ کم ہوتا ہے۔ تو کیا مذکورہ صورت میں اس کے اندر والے نظام کو تبدیل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا انو جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ ”ٹرانسفارمر“ جیسے حکومت کی تحویل میں ہوتے ہیں ایسے ہی بعض اداروں اور فیکٹریوں کو پرائیوٹ ”ٹرانسفارمر“ بھی دیے جاتے ہیں، جو ذاتی ملکیت شمار ہوتے ہیں، اس لیے مالک کو شرعاً تصرف کا حق حاصل ہوتا ہے۔ مسئلہ صورت میں فیکٹری کے مالک کے پاس موجود چھوٹے (5-KV) ٹرانسفارمر میں مالک کو حق حاصل ہے کہ وہ اس میں تبدیلی کرے۔ اس میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، تاہم اگر قانون اس میں واپڈ اسے اجازت لینا ضروری ہو تو متعلقہ محکمہ سے اجازت لے لی جائے، باقاعدہ اجازت ملنے پر مذکورہ اقدام میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ وهذا الحكم أي

وجوب طاعة الأمير مختص بحال مخالف أمره الشرع. (۱)

ترجمہ:

اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور اس کی بھی جو تم میں سے حاکم مقرر ہو۔ یہ حکم یعنی

امیر کی اطاعت واجب ہے، ان امور میں جو شریعت سے متصادم نہ ہوں۔



(۱) احکام القرآن لفظ محمد عثمانی، تحت آية النساء (۵۹): ۲۹۲/۲

رات کو برتن نہ ڈھانپنا

سوال نمبر (293):

اگر کوئی شخص کھانے پینے کی اشیاء پر ڈھکن نہ رکھے تو اس کا کھانا حرام ہے یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ رات کو سونے سے پہلے اگر برتن نہ ڈھانپ دیے جائیں تو شیطان ان میں پیشاپ کرتا ہے۔ یہ بات کہاں تک درست ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

احادیث صحیحہ سے یہ بات ثابت ہے کہ رات کے وقت پانی سالن وغیرہ کے برتن ڈھانپ دیے جائیں تاکہ شیطان وغیرہ کے شر سے محفوظ رہیں۔ نیز دہائی یعنی مرض سے بھی محفوظ رہیں اس لیے کہ سال میں ایک رات ایسی ہوتی ہے، جس میں وہ نازل ہوتی ہے۔ انہی خطرات سے حفاظت کے پیش نظر نبی کریم ﷺ نے اپنی امت کو یہ ادب سکھایا کہ رات کو برتن ڈھانپ لیا کرو۔ حضور ﷺ کا یہ حکم اگرچہ واجب یا فرض نہیں، اس لیے عمل نہ کرنے پر گناہ نہیں ہوگا، لیکن اس حکم سے خلاف ورزی پر دنیوی ضرر لاحق ہو سکتا ہے۔ نیز اگر کسی برتن کو نہ ڈھانپ دیا تو شیطان کا اس میں پیشاپ کرنے کا کوئی تذکرہ نہیں، البتہ شیطان کے چھوٹنے کا ثبوت احادیث سے ملتا ہے۔

وَالذَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ:

عن جابر عن رسول الله ﷺ أنه قال: غطوا الإناء وأوكموا السقاء وأغلقوا الباب وأطفئوا

السراج..... إلخ. (۱)

ترجمہ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: برتنوں کو ڈھانک دیا کرو، مشکیزوں کے منہ باندھ دیا کرو، دروازوں کو بند کر دیا کرو اور چراغوں کو بجھا دیا کرو،.....



دینی یار فاقہی تنظیم میں حصہ لینا

سوال نمبر (294):

ہمارے علاقے میں ایک غیر سیاسی فلاحی تنظیم ہے ”تنظیم نوجوانان“۔ اس کے اغراض و مقاصد مندرجہ ذیل ہیں: (۱) نوجوان نسل کی دینی تربیت (۲) یتیم و غریب طلباء کے ساتھ مالی تعاون اور راستوں کی مرمت (۳) فلاحی و عمرانی کی روک تھام وغیرہ۔ کیا اس تنظیم کا رکن بننا درست ہے؟ نیز اس کے ساتھ تعاون کرنا کیسا ہے؟

بیشک! تجرما

الجواب وبالله التوفیق:

کسی دینی یار فاقہی تنظیم کے اغراض و مقاصد اگر اللہ تعالیٰ کی رضا اور اخلاص کے ساتھ مخلوق خدا کی خدمت اور اُن کے ساتھ ہمدردی کا جذبہ ہو تو یہ قابل تحسین ہے، اس لیے ایسی تنظیم کا رکن بننا اور تعاون کرنا باعث خیر ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

حاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إني سائلك عما في الدنيا والآخرة فقال له: سل عما بدا لك قال: أحب أن أكون خير الناس. فقال: خير الناس من ينفع الناس، فكن نافعاً لهم. (۱)

ترجمہ:

ایک آدمی حضور صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا: یا رسول اللہ! میں آپ سے ان چیزوں کے بارے میں سوال کرتا ہوں جو دنیا و آخرت میں مفید ہوں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ پوچھو جو پوچھنا چاہتے ہو اُس نے عرض کیا: میں چاہتا ہوں کہ لوگوں میں بہترینوں۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: لوگوں میں سے بہترین وہ شخص ہے جو لوگوں کو نفع پہنچاتا ہو۔ پس تم لوگوں کو نفع پہنچانے والے بنو۔



وطی فی الدبر کا حکم

سوال نمبر (295):

نبی سے دہی فی الدبر کی شرعاً کیا حیثیت ہے؟ کیا اس سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے؟

بیٹھنا تو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح شرعی کے بعد شوہر چند مخصوص اوقات کے علاوہ بیوی سے ہر وقت ہم بستری کر سکتا ہے، لیکن جماع کے لیے بوجھل (فرج) متعین ہے، اس سے تجاوز کرنا اور ایسا طریقہ اختیار کرنا جو مخصوص قطعہ کی رو سے حرام ہو، ناجائز ہے۔ نبی کے ساتھ دبر میں وطی کرنا ایک غیر فطری اور ناجائز عمل ہے۔ احادیث مبارکہ میں اس غیر فطری عمل کے ارتکاب کرنے والوں کے متعلق سخت وعیدیں آئی ہیں، چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص اپنی بیوی سے غیر محل (دبر) میں وطی کرے تو وہ ملعون ہے۔ لہذا اس قسم کے غیر فطری اور حرام عمل کے ارتکاب سے بچنا ضروری اور لازمی ہے۔ تاہم اس سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والدلیل علی ذلک:

عن أنبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ملعون من أتى امرأة في دبرها. (۱)
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنی عورت کے ساتھ دبر میں جماع کرے، وہ ملعون ہے۔

الواطئة مع مملوكه أو مملوكته أو امرأته حرام. (۲)

ترجمہ: اواطئت (دبر میں جماع) خواہ اپنے غلام کے ساتھ ہو یا اپنی باندی کے ساتھ یا اپنی بیوی کے ساتھ، سب حرام ہیں۔



(۱) منہ آبی دلائل، کتاب النکاح، باب فی جامع النکاح: ۱/۲۹۴

(۲) الفتاویٰ الجندیہ، کتاب الکراہیۃ والیاب الثامن فی ما یحل للرجل: ۵/۳۳۰

حفاظت کی خاطر اسلحہ ساتھ رکھنا

سوال نمبر (296):

ایک آدمی شخص اپنی حفاظت کے لیے اسلحہ ساتھ رکھتا ہے اور بعض علاقوں میں اسلحہ ساتھ رکھنے اور لے کر پھرنے کا نام رواج ہے۔ شرعاً ان دونوں کا کیا حکم ہے؟

بینوا تزجروا

العباد وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اپنی حفاظت مسلمان کی ذمہ داری ہے، اس لیے اپنی جان کی حفاظت کے لیے ہر قسم کی تدبیر اختیار کی جاسکتی ہیں۔ ان میں سے ایک تدبیر اسلحہ رکھنے کی بھی ہے۔ حضور ﷺ بھی بطور حفاظت اپنے ساتھ اسلحہ رکھتے تھے، اس لیے اگر کوئی شخص اپنی جان و مال کے تحفظ کی بنا پر اسلحہ اپنے ساتھ رکھے تو شرعاً اس کے لیے یہ عمل جائز ہے گا، البتہ اگر اسلحہ ساتھ رکھنے اور لے کر باہر پھرنے سے غرض حفاظت کے علاوہ دیگر مذموم عزائم کی تکمیل اور فساد پھیلانا ہو تو پھر شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی۔ نیز اگر عام حالات میں اسلحہ پھرانے پر قانوناً پابندی ہو تو پھر قانون کی پاسداری کرتے ہوئے اسلحہ کے لیے قانون کے مطابق لائسنس وغیرہ بنانا ضروری ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

عن أنس[ؓ] قال: كان النبي ﷺ أحسن الناس وأشجع الناس ولقد فرغ أهل المدينة ليلة فخرجوا نحو الصوت فاستقبلهم النبي ﷺ وقد استبرأ الخيزر وهو على فرس لأبي طلحة عري وفي عنقه السيف وهو يقول لم تراعوا. (۱)

ترجمہ:

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سب لوگوں سے زیادہ خوبصورت اور سب لوگوں سے زیادہ بہادر تھے۔ ایک بار مدینے میں رات کے وقت (دشمن کے ڈر سے) گھبراہٹ محسوس ہوئی۔ لوگ دشمن کی آواز کی طرف چلے آئے۔ آپ ﷺ خبر کی تحقیق کر کے واپس آ رہے تھے۔ آپ ﷺ ابو طلحہ کے گھوڑے پر بٹھی سوار تھے۔ گلے میں تلوار لٹکائے ہوئے تھے اور فرما رہے تھے کہ تم لوگ مت ڈرو۔

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا

سوال نمبر (297):

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا کیا حکم ہے؟ کیا شریعت میں اس کا جواز موجود ہے یا نہیں؟ آج کل ایئر پورٹ اور دیگر مقامات پر ایسی جگہیں بنی ہوتی ہیں، جہاں کھڑے ہونے کے علاوہ اور کوئی صورت ممکن نہیں۔ نیز یہ بھی بتائیں کہ بغیر عذر کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا کیسا ہے۔ سنا ہے کہ احادیث میں اس کا تذکرہ موجود ہے۔

بیٹنوا نؤہروا

الجواب وبالله التوفیق:

عام حالات میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو فقہائے کرام نے مکروہ لکھا ہے، لیکن موجودہ حالات کے پیش نظر چونکہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا کفار کا شعار بن چکا ہے، اس لیے ایسا کرنا حرام کے درجہ میں ہوگا، تاہم اگر بیماری کی وجہ سے بیٹھنا ممکن نہ ہو یا پا جامہ ایسا ہو جس میں بیٹھ کر پیشاب کرنا مشکل ہو اور کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی سہولت موجود ہو یا بیٹھ کر پیشاب کرنے کی جگہ موجود نہ ہو تو جواز کی گنجائش ہے، البتہ بغیر عذر کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا درست نہیں۔ جہاں تک احادیث کا تعلق ہے تو احادیث میں جواز اور عدم جواز دونوں کا تذکرہ موجود ہے۔ جواز کی احادیث حالت عذر پر محمول ہیں، جبکہ عدم جواز کی احادیث کا اطلاق عام حالات پر ہوتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ثم إن البول قائما وإن كانت فيه رخصة والمنع للتأديب لا للتحريم كما قاله الترمذي، ولكن اليوم الفتوى على تحريمه أولى حيث أصبح شعارا لغير المسلمين من الكفار وأهل الأديان الباطلة. (۱)
ترجمہ: کھڑے ہو کر پیشاب کرنا اگرچہ مریض ہے اور منع تاویذ ہے، نہ کہ حرام ہونے کی وجہ سے، جس طرح امام ترمذی نے فرمایا ہے، لیکن آج کل حرمت پر فتویٰ دینا بہتر ہے، اس وجہ سے کہ موجودہ دور میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا کفار اور ادایانِ باطلہ کے پیروکاروں کا شعار بن چکا ہے۔



(۱) معارف السنن، باب ما جاء من الرخصة في ذلك: ۱۰۶/۱

نماز عشا کے بعد باتیں کرنا

سوال نمبر (298):

عشا کی نماز کے بعد دنیاوی باتیں یا کپ شپ لگانا کیا ہے؟

بیتنا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ احادیث مبارکہ میں عشا کی نماز کے بعد یعنی اور فضول قصہ گوئی کی ممانعت آئی ہے، کیونکہ اس وجہ سے فجر کی نماز باجماعت قوت ہونے کا اندیشہ ہے۔ تاہم دینی ضرورت یا کسی اہم دنیاوی ضرورت کے پیش نظر نماز عشا کے بعد گفتگو میں مشغول ہونا بلاشبہ درست ہے، مثلاً: مسلمانوں کے حوائج کا انتظام زیر بحث ہو یا قرآن و حدیث کی تعلیم کا مشغلہ وغیرہ ہو۔

والدلیل علی ذلك:

قال الفقيه رحمه الله تعالى: السمر على ثلاث أوجه: أحدها أن يكون مذاكرة العلم فهو أفضل من النوم. والثاني أن يكون السمر في أساطير الأولين والأحاديث الكاذبة والسخرية والضحك فهو مكروه. والثالث أن يتكلموا الموانسة ويحتشوا الكذب وقول الباطل فلا بأس به والكف عنه أفضل وإذا فعلوا ذلك ينبغي أن يكون رجوعهم على ذكر الله عز وجل والتسبيح والاستغفار حتى يكون ختمه بالخير. (۱)

ترجمہ: فقیہ سمرقندی فرماتے ہیں کہ عشا کے وقت گفت و شنید تین قسم پر ہے: ایک یہ ہے کہ کوئی علمی مذاکرہ ہو تو وہ سونے سے بہتر ہے۔ دوم یہ کہ کوئی پہلے لوگوں کی کہانیاں اور جھوٹی باتیں، مسخرہ پن اور مضحکہ خیز باتیں ہوں، یہ صورت مکروہ ہے۔ سوم یہ کہ وہ باہم موانست کی باتیں ہوں اور ان میں جھوٹ اور باطل باتوں سے بچتے ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں، تاہم اس سے بھی باز رہنا افضل ہے اور اگر ایسا کریں تو آخر میں اللہ تعالیٰ کے ذکر تسبیح اور استغفار کی طرف رجوع کریں، تاکہ اختتام بالخیر ہو۔



جالوروں کے گلے میں گھنٹی ڈالنا

سوال نمبر (299):

بعض لوگ جالوروں کے گلے میں گھنٹی ڈالتے ہیں۔ شرعاً یہ کیسا ہے؟

بیٹھو! تجھ جی

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جالوروں کے گلے میں گھنٹی ڈالنا جائز ہے۔ اس میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، کیونکہ جالوروں کے گلے میں جو جرس (گھنٹی) لٹکائی جاتی ہے، اس سے مقصود جالوروں میں خشاک اور جیری پیدا کرنا ہوتا ہے۔ اس کی وجہ سے جالور چست بھرتے ہیں، اس لیے اس کے پہنانے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں۔

والسبیل علی ذلک:

لا بأس بتعلیق الأجراس علی عنق الفرس والثور، ومنها أن صوت الحرس یزید فی نشاط

الدواب فہو نظیر الحناء، (۱)

ترجمہ: گھوڑے اور بیل کے گلے میں گھنٹیاں ڈالنے میں کوئی منہا آنتہ نہیں۔ اس گھنٹی کے فوائد میں سے ایک یہ بھی ہے کہ گھنٹی کی آواز چوپاؤں میں نشاط بڑھاتی ہے اور یہ حدی خوالی کی طرح ہے۔



والدین کو ان کے نام لے کر پکارنا

سوال نمبر (300):

ہمارے علاقے میں ایک آدمی اپنے والد کو نام لے کر پکارتا ہے۔ شریعت کا اس سے متعلق کیا حکم ہے؟

بیٹھو! تجھ جی

الجواب وبالله التوفیق:

والدین کی عزت و احترام اور ان کے سامنے ادب سے پیش آنے کی شریعت میں بہت تاکید آئی ہے۔ اولاد

کو ہر اس قول و عمل سے منع کیا گیا ہے، جس سے والدین کو اذیت پہنچتی ہو۔ یہی وجہ ہے کہ والدین کے سامنے ”نف“ تک کہنے سے بھی منع کیا گیا ہے۔

صورت مسئولہ میں باپ کو اس کا نام لے کر پکارنا بے ادبی ہے اور اس سے والد صاحب کو تکلیف پہنچتی ہے۔ اس لیے اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

والدليل على ذلك:

يكره أن يدعو الرجل أباه و المرأة زوجها باسمه. (۱).

ترجمہ:

کسی شخص کا اپنے والد کو اور عورت کا اپنے شوہر کو نام لے کر پکارنا مکروہ ہے۔



خودکشی اسلام کی نظر میں

سوال نمبر (301):

اگر کسی نے خودکشی کی تو اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کی مغفرت کی دعا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ وضاحت فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے اپنے آپ کو قتل کرنا ایک عظیم جرم ہے، تاہم اہل سنت والجماعت کے نزدیک اس عمل سے انسان اسلام سے خارج نہیں ہوتا، لیکن اس عمل کی شاعت اور لوگوں کو اس سے نفرت دلانے کے واسطے اس پر جنازہ نہ پڑھانے کے آثار ملتے ہیں، تاہم راجح قول کے مطابق اس پر جنازہ پڑھی جائے گی۔ یہی مغفرت کی بات تو دائمی عذاب صرف کفار کے لیے ثابت ہے اس لیے اس کے حق میں اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید کی جاتی ہے کہ سزا پانے کے بعد اس کو اپنی رحمت سے جنت میں داخل کر دیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

من قتل نفسه ولو (عمدا بغسل و بصلی علیہ) به مفتی، وإن كان أعظم وزرا من قاتل غيره. (۱)
ترجمہ: جس نے اپنے آپ کو قتل کیا اگرچہ قصدا ہی کیوں نہ ہو، اُسے قتل دے کر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور یہی
مفتی بقول ہے۔ اگرچہ یہ دوسرے آدمی کے قتل کرنے کی نسبت بڑا گناہ ہے۔



چھٹی لے کر تبلیغ میں نکلے ہوئے سرکاری ملازم کی تنخواہ

سوال نمبر (302):

ایک سرکاری ملازم دعوت و تبلیغ کے سلسلے میں چلہ کے لیے چھٹی لے کر گیا ہے اور ہر مہینے اس کے گھر
والوں کو تنخواہ بھجوائی جاتی ہے۔ کیا یہ تنخواہ لینا اس کے لیے جائز ہے؟

بیتنا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

سرکاری محکمے کا ملازم اجیر خاص کی حیثیت رکھتا ہے اور اجیر خاص کے لیے اجرت کا استحقاق اس وقت ثابت
ہوتا ہے، جب وہ اپنی ڈیوٹی سرانجام دیتا ہو، ورنہ غیر حاضری کی صورت میں وہ اجرت کا مستحق نہیں، تاہم جو شخص قانون
کے دائرے میں رہتے ہوئے محکمہ کے ذمہ دار افسر سے چھٹی لے کر چلہ کے لیے تبلیغ کے سلسلے میں چلا جائے تو اس کے
لیے تنخواہ لینا جائز ہے، بشرطیکہ قانونی تجاوز نہ ہو، ورنہ کسی افسر کی چشم پوشی سے تنخواہ لینا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إمام بترك الإمامة لزيارته في المساتين أسبوعاً أو نحوه، أو لمصيبة أو لاستراحة لا بأس به،

ومثله عفو في العادة والشرع. (۱)

ترجمہ: امام اگر دیہاتوں میں اپنے اقربا کی زیارت کے لیے یا کسی مصیبت یا آرام کرنے کی وجہ سے ایک ہفتہ یا اس
کے لگ بھگ کے لیے امامت چھوڑ دے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اس جیسا عمل عرف اور شریعت میں معاف ہے۔

(۱) الدر المختار علی صدر رد المختار، کتاب الصلوة، باب صلوة الحنافة: ۱۰۸/۳

(۱) رد المختار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب فيما إذا قبض المعلوم وغاب قبل تمام السنة: ۶۳۰/۶

عید کارڈ یا عید مبارک کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (303):

آج کل لوگ عید کے موقع پر اپنے دوست و احباب کو عید کارڈ اور "عید مبارک ہو" کے الفاظ بھیجتے ہیں۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیشوا نوجوہا

الجواب وبالله التوفیق:

خوشی اور مسرت کے موقع پر خوشی کا اظہار کرنا ایک طبعی امر ہے، چنانچہ ایسے لحاظ میں شرعی حدود کا لحاظ رکھتے ہوئے ایک دوسرے کو مبارک باد دینا بھی جائز ہے۔ لہذا عید کے موقع پر لوگوں کا ایک دوسرے کو نیک خواہشات پر مشتمل عید کارڈ یا "عید مبارک ہو" کے الفاظ بھیجنا ایک مستحسن امر ہے، جس میں شرعی نقطہ نظر سے کوئی قباحت نہیں، کیونکہ یہ الفاظ برکت کی دعا پر مشتمل ہیں اور مختلف امور میں برکت کی دعا مانگنا روایات سے بھی ثابت ہے۔ تاہم کارڈ میں اسراف سے بچنا چاہیے اور ایسا کارڈ استعمال نہیں کرنا چاہیے جس سے اسلامی اقدار پائے مال ہوں۔

والدلیل علی ذلك:

(والنهضة بتقبل الله منا ومنكم لا تنكر) قوله: (لا تنكر)..... قال المحقق ابن أمير الحاج: بل الأشبه أنها جائزة مستحبة في الجملة، ثم ساق آثاراً بأسانيد صحيحة عن الصحابة في فعل ذلك، ثم قال: والمتعامل في البلاد الشامية والمصرية "عید مبارک علیک" ونحوه. (۱)

ترجمہ: اور "تقبل الله منا ومنكم" کے الفاظ سے مبارک باد دینے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ محقق ابن امیر حاج نے فرمایا کہ صحیح بات یہ ہے کہ فی الجملہ یہ جائز اور مستحب ہے اور پھر انہوں نے اس کے ثبوت میں صحیح سندوں کے ساتھ صحابہ کرام کے چند آثار بھی لائے ہیں۔ پھر فرمایا کہ شام اور مصر کے علاقوں میں "عید مبارک ہو" اور اس جیسے الفاظ کے ساتھ مبارک باد دینا رائج ہے۔



(۱) رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب العیدین، مطلب بطلاق المستحب علی السنة وبالعکس: ۳/۲۱۹

طالب علم کا فریضہ

سوال نمبر (304):

طالب علم کے لیے علم حاصل کرنا بہتر ہے یا نقلی عبادت میں مشغول رہنا افضل ہے؟ نیز علم حاصل کرنے کا شرعی حکم کیا ہے؟

بینوا وتوہبوا

الجواب وبالله التوفیق:

ہر مسلمان مرد اور عورت پر ان احکام کا علم حاصل کرنا فرض عین ہے جو اس کی روزمرہ زندگی میں اس کے لیے ضروری ہوں، جیسے: نماز، روزہ، وضو، غسل، تحنم وغیرہ۔ اسی طرح جو حضرات صاحب نصاب اور مال دار ہوں، ان کے لیے زکوٰۃ اور حج کے ضروری مسائل سیکھنا بھی فرض عین ہے اور جو احکام بندے کی طرف براہ راست متوجہ نہ ہوں ان احکام کا دوسروں کو سکھانے کی غرض سے یا ان کی رہبری و رہنمائی کے لیے حاصل کرنا فرض کفایہ ہے، جب کہ ان میں علمی مہارت حاصل کرنا مستحب ہے اور دینی کتابوں کا مطالعہ کرنا نقلی عبادت سے افضل ہے۔ پس طالب علم کے لیے نقلی عبادت کرنے سے دینی کتب کا مطالعہ کرنا بہتر ہے۔ البتہ رات کے کسی حصے میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں انتہائی مجزدا نکساری اور آہ و زاری کے ساتھ دو چار رکعت نفل پڑھنے کے بعد علم و عمل اور اخلاص و تقویٰ نصیب ہونے کی دعا بھی کرتے رہنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

النظر فی کتب اصحابنا من غیر سماع افضل من قیام اللیل. قال ابن عابدین: اقول: وهذا إذا كان مع الفهم من له ذهن يفهم الزیادة ای علی ما یکفیه، وقد رآن یصلی لیلاً، وینظر فی العلم نهاراً، فنظره فی العلم نهاراً و لیلاً افضل. (۱)

ترجمہ: ہمارے اکابر کی کتابوں کا مطالعہ کرنا قیام اللیل (رات کی عبادت) سے افضل ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: یہ اس وقت ہے جب سمجھ کے ساتھ پڑھتا ہو۔۔۔۔۔ جس کا ایسا ذہن ہو جو بقدر کفایت سے زیادہ سمجھتا ہو اور رات کو نماز یا عبادت اور دن میں علم پڑھنے پر قادر ہو تو اس کا شب و روز علم حاصل کرنا افضل ہے۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب الفرق بین المصدر والحاصل بالمصدر: ۱/۱۲۱

انتخابات میں حصہ لینا

سوال نمبر (305):

احادیث مبارکہ میں اپنے آپ کو کسی عہدے کے لیے پیش کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ آج کل انتخابات (الیکشن) میں بطور امیدوار حصہ لینا ایسا ہے گویا کہ وہ اپنے آپ کو کسی عہدے کے لیے پیش کر رہا ہے تو کیا انتخابات میں حصہ لینا اس حدیث کے زمرے میں آکر ممنوع ہے یا نہیں؟
بہنو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

ملک کے نظم و نسق کو چلانے کے لیے ایک ایسے شخص کا انتخاب ضروری ہے، جو ان امور کو بخوبی سرانجام دینے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ شریعت مطہرہ اصولی طور پر کسی عہدہ کو طلب کرنے کی حوصلہ افزائی نہیں کرتی، چنانچہ حدیث شریف کا مفہیم ہے کہ اگر کسی نے امارت طلب کر لی تو اس سے مدد ہٹا دی جاتی ہے۔ لیکن جہاں کہیں ایسی صورت درپیش ہو کہ نفاق و فساد ایک عہدہ طلب کرنے کی کوشش کر رہے ہوں اور اس بات کا اندیشہ ہو کہ ان لوگوں کے اقتدار سنبھالنے سے عام لوگوں کے حقوق ضائع ہو جائیں گے تو اس صورت میں باصلاحیت شخص کے لیے عہدہ طلب کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، جو عدل و انصاف کے ساتھ حکومتی نظم و نسق کو چلا سکتا ہو۔

احادیث مبارکہ میں حرص کی وجہ سے کسی عہدہ کو طلب کرنے کی ممانعت آئی ہے، لیکن جہاں کہیں لوگوں کو نفع پہنچانے کا ارادہ ہو اور مستحقین کو ان کا حق دلانا مقصود ہو تو پھر عہدہ طلب کرنا امر مستحسن ہے اور اس میں کوئی قباحت نہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے بھی مصر کے بادشاہ سے وزیر خزانہ کا عہدہ سنبھالنے کا مطالبہ اسی مقصد کے لیے کیا تھا۔

والدلیل علی ذلک:

عن عبد الرحمن بن سمرہ قال قال رسول الله ﷺ: يا عبد الرحمن بن سمرہ، لا تسأل الأمانة

نإن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها، وإن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها. (۱)

ترجمہ: عبد الرحمن بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عبد الرحمن بن سمرہ! امارت کا مطالبہ نہ کرنا، اس لیے کہ اگر یہ تجھے تیرے مانگنے اور طلب کرنے پر دی جائے تو اس کے سپرد کر دیا جائے گا (یعنی تو جانے اور تیری ذمہ داری) اور اگر بن مانگے دی جائے تو تیری مدد اور اعانت کی جائے گی۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب الأحکام، باب من سأل الأمانة وكل إليها: ۱۰۵۸/۲

إن السعي في إيصال النفع إلى المستحقين ودفع الضرر عنهم أمر مستحسن في العقول. (۱)

ترجمہ:

مستحقین کو نفع پہنچانے اور ان سے ضرر دفع کرنے کی کوشش کرنا عقلاً ایک قابل ستائش امر ہے۔



عورتوں کا ووث ڈالنا

سوال نمبر (306):

قرآنی آیات اور احادیث مبارکہ میں عورت کو باہر پھرنے سے منع کیا گیا ہے یہاں تک کہ فقہاء مسجد میں باجماعت نماز کے لیے جانے سے بھی منع فرماتے ہیں۔ اب موجودہ دور میں عورتوں کے ووث ڈالنے اور انتخابات میں حصہ لینے کی شرعی حیثیت کیا ہوگی جب کہ اس میں بے پردگی، مردوں کے ساتھ اختلاط اور دوسرے شرور کا بھی خطرہ ہوتا ہے۔

بینوا تہجدوا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے عورت اہل رائے، اہل مشورہ اور اہل شہادت ہے۔ ووث بھی درحقیقت شہادت، مشورہ اور رائے کی حیثیت رکھتا ہے جس کے ذریعے ووث کسی امیدوار کی اہلیت کی گواہی دیتا ہے، اس لیے عورت کا ووث بن کر اپنا حق استعمال کرنا شرعی امور کی رعایت رکھتے ہوئے ممنوع نہیں۔ تاہم اگر ووث کے حق کو استعمال کرتے ہوئے بے پردگی کا غالب گمان ہو یا دیگر امور شرعیہ پائے مال ہوتے ہوں تو ایسی صورت میں عورت کو ووث ڈالنے سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَجُلَيْنِ فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ﴾ (۲)

ترجمہ:

پھر اگر (گواہ بننے کے لیے) دو مرد نہ ہوں، تو ایک مرد اور دو عورتیں (گواہ بنائی جائیں)۔

(۱) التفسیر الکبیر للرازی، سورۃ یوسف، الآیۃ (۵۵) ۶: ۱۷۳

(۲) البقرة: ۲۸۲

روٹی کو چھری سے کاٹنا

سوال نمبر (307):

کیا ضرورت کے موقع پر روٹی کو چھری سے کاٹا جاسکتا ہے یا نہیں؟ کیونکہ بعض اوقات تقریبات یا مدارس وغیرہ میں اس کی ضرورت پڑتی ہے۔ یہ بے ادبی کے زمرے میں تو نہیں آتا؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ کے انعامات میں انسان کے لیے روٹی ایک بڑی نعمت ہے۔ اس نعمت کی قدر دانی کرتے ہوئے اس کی بے ادبی اور ضائع کرنے سے اجتناب ضروری ہے۔ تاہم ضرورت کے وقت روٹی یا اس کے علاوہ دوسری خوردنی چیزوں کو چھری کے ساتھ کاٹنے میں کوئی قباحت نہیں، کیونکہ چھری سے کسی چیز کو کاٹنا بے ادبی نہیں۔ قرآن پاک کی جماعت یا جلد بندی میں اس کے اوراق کو بھی کاٹنا پڑتا ہے جو بے ادبی نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

لا یکرہ قطع الخبز واللحم بالسکین (۱)

ترجمہ: روٹی اور گوشت کا چھری کے ذریعے سے کاٹنا مکروہ نہیں۔



”گیدڑ کی شادی“ کی تحقیق

سوال نمبر (308):

دھوپ کی موجودگی میں جب بارش شروع ہو جائے تو لوگوں میں یہ مثل مشہور ہے کہ ”آج گیدڑ کی شادی ہے“ لیکن بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات میں کسی ایک کے ساتھ شادی کے دوران دھوپ کے ہوتے ہوئے بارش بھی شروع ہوگئی تو کفار نے (نعوذ باللہ) یہ الفاظ کہے تھے۔ شریعت مطہرہ کی رو سے ان باتوں کی

بیٹو! توجہ دوا

حقیقت کیا ہے؟

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظروالاباحہ، باب الاستبراء وغیرہ: ۵۵۲/۹

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھتے ہیں اس نے اس دنیا کے نظام کو چلانے کے لیے کچھ ظاہری اسباب مقرر کیے ہیں، تاہم بعض اوقات اپنی قدرت کے اظہار کے لیے ان اسباب سے ہٹ کر کوئی امر سرانجام دیتے ہیں، مثلاً بارش برسانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے بادل پیدا کیے ہیں، لیکن بعض اوقات بادل کے بغیر دھوپ میں بارش برساتے ہیں، جس کو عام لوگ "گیدڑ کی شادی" سے منسوب کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی قدرتوں کے ظہور کے لیے ایسا نام تجویز کرنا مسلمان کے لیے مناسب نہیں۔ جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ حضور ﷺ کا ازواج مطہرات میں کسی ایک کے ساتھ نکاح کے وقت دھوپ میں بارش ہوئی تھی تو یہ بات کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں، لہذا ایسا عقیدہ رکھنا یا اس کی تشبیہ کرنا مسلمان کی شان کے خلاف ہے۔

والدلیل علی ذلک:

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۚ أَيُّ لَا تَتَّبِعْ وَلَا تَخْفُفْ مَا لَا عِلْمَ لَكَ بِهِ مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ﴾ (۱)

ترجمہ: اور نہ پیچھے پڑ جس بات کی خبر نہیں تجھ کو۔ یعنی پیچھے نہ لگنا اور جستجو نہ کرنا اس بات یا واقعے کی جس کا تجھ کو علم نہ ہو۔



دوست کا مال بغیر اجازت کے استعمال کرنا

سوال نمبر (309):

ایک شخص کو یہ یقین ہے کہ دوست اس کو اپنا مال، غرضی استعمال کرنے کی اجازت دے گا اور ہار ہا ایسا ہوا بھی ہو یا قرآن سے اس امر کا یقین ہو تو کیا ایسے شخص کے لیے دوست کی عدم موجودگی میں اس کا مال بلا اجازت استعمال کرنا جائز ہے؟

بیِّنُوا تَوَجُّهًا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی شخص کی کوئی چیز اجازت کے بغیر استعمال کرنا شرعاً جائز نہیں، تاہم اجازت کی صورت میں استعمال

کرنے میں کوئی حرج نہیں، اجازت خواہ تو لا ہو یا ولائاً۔ اگر کسی شخص کو معلوم ہو کہ دوست طیب نفس کے ساتھ استعمال کی اجازت ہے، اور کئی مرتبہ ایسا ہوا بھی ہو یا قرآن سے معلوم ہوا ہو تو ایسی صورت میں استعمال کرنے کی اجازت ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قال الشافعي أبو الليث: إن استأذنه فحسن وإن لم يستأذنه ولكنه يعلم أنه يريد أن يستمد من محبته، فإن لم يأذن ولم ينه فلا بأس، ولو أنه استمد منه من غير أن يتكلم ولا أشار إليه بشيء فلا أحب له ذلك إلا أن يكون بينهما انبساط فلا بأس به. (۱)

ترجمہ:

فقید ابو اللیث فرماتے ہیں کہ اگر اس سے اجازت طلب کر لے تو اچھی بات ہے اور اگر اجازت نہ لے لیکن اسے یہ پتہ ہو کہ یہ آدمی میرے دوات سے فائدہ حاصل کرنا چاہتا ہے، تو اگر نہ اجازت دے اور نہ منع کرے تو استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں اور اگر اس شخص نے بغیر کسی بات چیت اور بغیر کسی اشارہ کے اس سے فائدہ حاصل کرنا چاہا تو یہ میرے نزدیک پسندیدہ نہیں، لہذا یہ کہ ان دونوں کے درمیان بے تکلفی ہو تو پھر کوئی مضائقہ نہیں۔



اجازت کے بغیر کسی کے کھیت سے کچھ اٹھانا

سوال نمبر (310):

ہمارے ہاں عموماً لوگ ایک دوسرے کے کھیت (فصل) سے کھانے کی چیز اٹھا کر کھا لیتے ہیں، مثلاً: مٹا، ساگ وغیرہ، کیا اس میں صراحۃً اجازت کی ضرورت ہے یا نہیں؟

بیٹو! تو صبرو!

الجواب وبالله التوفيق:

ایک مسلمان کا مال دوسرے مسلمان کے لیے اس کی اجازت کے بغیر استعمال کرنا حرام ہے، ہاں صراحۃً یا ولائاً اجازت کی صورت میں اس کا مال استعمال کرنا جائز ہے۔

اگر کسی علاقہ کے عرف میں لوگوں کو کھیت سے تھوڑی سی چیز لینے کی اجازت ہو اور مالک اس سے ناراض نہ

ہوتے ہوں تو شرعاً استعمال کرنے کی گنجائش ہے، لیکن اگر مالک بلا اجازت کھیت سے کوئی چیز کاٹنے پر مامور ہوتا ہو تو ایسی صورت میں صراحۃً اجازت کے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

عن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله ﷺ: ألا، لا تظلموا، ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه. (۱)

ترجمہ: حضرت ابو حرة رقاشی اپنے چچا سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خبردار کسی پر ظلم نہ کرنا، جان لو کسی دوسرے شخص کا مال (لینا یا استعمال کرنا) اس کی مرضی اور خوشی کے بغیر حلال نہیں۔

قال الفقيه أبو الليث: إن استأذنه فحسن، وإن لم يستأذنه؛ ولكنه يعلم أنه يريد أن يستعمل من مخبرته، فإن لم يأذن له ولم ينه فلا بأس، ولو أنه استعمل منه من غير أن يتكلم ولا أشار إليه بشيء، فلا بأس به، لأن ذلك إلا أن يكون بينهما انبساط فلا بأس به. (۲)

ترجمہ:

فقیر ابو الیث فرماتے ہیں کہ اگر اس سے اجازت طلب کر لے تو اچھی بات ہے اور اگر اجازت نہ لے لیکن اسے یہ پتہ ہو کہ یہ آدمی میرے دوات سے فائدہ حاصل کرنا چاہتا ہے، تو اگر نہ اجازت دے اور نہ منع کرے تو استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں اور اگر اس شخص نے بغیر کسی بات چیت اور بغیر کسی اشارہ کے اس سے فائدہ حاصل کرنا چاہا تو یہ میرے نزدیک پسندیدہ نہیں، الا یہ کہ ان دونوں کے درمیان بے تکلفی ہو تو پھر کوئی مضائقہ نہیں۔



چوری یا غلطی سے تبدیل ہونے والی شے کا استعمال

سوال نمبر (311):

کسی دوسرے آدمی کے ساتھ اگر غلطی سے سائیکل تبدیل ہو گئی تو مجھے اس پرائے سائیکل کے استعمال اور اس میں مکمل تصرف کرنے کا حق حاصل ہے یا نہیں؟ نیز اس سائیکل پر اگر کسی کا صحیح علامت بتانے سے دعویٰ استحقاق ثابت

ہو جائے تو اس صورت میں سائیکل اس کے حوالے کیا جائے گا یا نہیں؟

بیتنا توجروا

الجبواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص لاپرواہی، غلطی اور یا چوری کے ذریعے دوسرے شخص کی کوئی چیز لے کر اس کی جگہ اس جیسی اپنی کوئی چیز چھوڑے تو اس میں چند صورتیں ہیں:

مثلاً اکرم اور اصغر نے مسجد میں ایک ہی جگہ اپنی اپنی چادریں رکھیں، پھر اکرم نے اصغر کی چادر چوری یا غلطی سے اٹھا کر وہاں اپنی چادر چھوڑ دی، اس صورت میں اگر یہ بات یقینی طور پر معلوم ہو کہ اکرم اپنی چادر چھوڑ کر اصغر کی چادر لے گیا ہے، تو اگر یہ چادر اس کی چادر سے کم درجہ کی ہو تو اصغر کے لیے بلا شک و شبہ اس چادر کا استعمال کرنا جائز اور صحیح ہے، لیکن اگر دونوں چادریں ایک جیسی ہوں یا وہ اصغر کی چادر سے اچھی ہو تو اصغر کے لیے اس کا استعمال درست نہیں، ہاں فقہائے کرام نے ضرورت کے درجے میں ایک حیلہ لکھا ہے کہ اصغر اس چادر کو اپنے کسی معتد فقیر دوست پر اس چادر کے مالک کی طرف سے صدقہ کر دے، پھر اس سے بطور ہبہ لینے کے بعد استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ فقہائے کرام نے ضرورت کے درجے میں اس لفظ کو بغیر کسی تشہیر کے استعمال کرنا جائز لکھا ہے۔

اس تمہید کو سامنے رکھتے ہوئے صورتِ مسئلہ میں اگر

(۱) سائل دوسرے شخص کی سائیکل لاپرواہی سے لا کر اپنی سائیکل وہاں چھوڑ دے۔ (۲) دوسرا شخص سائیکل کو غلطی سے لے جا کر اپنی سائیکل وہاں چھوڑ دے، جس کو سائل اپنی سائیکل سمجھ کر لے آئے۔ (۳) سائل کی سائیکل کسی چور نے چوری کی ہو اور وہ غلطی سے دوسرے شخص کی سائیکل لے آئے۔

پہلی دو صورتوں کا حکم یہ ہے کہ اگر چھوڑی ہوئی سائیکل سائل کی سائیکل سے کم درجہ کی ہو تو بلا شک و شبہ اس کا استعمال کرنا جائز ہے اور اگر وہ سائل کی سائیکل کے ساتھ قیمت میں برابر ہو یا اس سے قیمتی ہو تو یہ سائیکل اپنے کسی معتد فقیر دوست پر اس کے مالک کی طرف سے صدقہ کر لے، پھر اس سے بطور ہبہ لینے کے بعد استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

البتہ تیسری صورت میں یعنی سائل کی سائیکل کسی نے چوری کر لی ہو تو اس کے لیے دوسری پرانی سائیکل استعمال کرنا صحیح نہیں، جب تک اس کی تشہیر کر کے مالک معلوم نہ ہو جائے، ہاں اگر اس کے غالب گمان میں یہ بات آجائے کہ اب مالک اس کو تلاش نہیں کرے گا تو غریب ہونے کی صورت میں سائل کو بذاتِ خود استعمال کرنے کی

اجازت ہے، ورنہ اس کے مالک کی طرف سے کسی غریب پر صدقہ کر لے، پھر بھی اگر مالک آجائے اور کئی نشانات کے ساتھ دعویٰ تحقیقات ثابت ہو تو یہ سائیکل اس کے حوالہ کی جائے گی، کیونکہ اس نے اپنا عین مال پالیا، جو اس کا حق ہے۔

والدلیل علی ذلك:

”رُفِیَ الْمَخَانِیةُ: رَضِعَتْ مَلَاءَ تَهَا وَضَعَتْ الْآخَرَى مَلَاءَ تَهَا ثُمَّ أَخَذَتْ الْأُولَى مَلَاءَ تَهَا الثَّانِیةُ لَا یَنْبَغِیْ لِلثَّانِیةِ الْإِتْفَاعُ بِمَلَاءَ تَهَا الْأُولَى، فَإِنْ أَرَادَتْ ذَلِكَ قَالُوا: یَنْبَغِیْ أَنْ یَتَصَدَّقَ بِهَا عَلَی بَنَتِهَا الْفَقِیْرَةِ بِنِیَّةِ کَوْنِ الثَّوَابِ لِصَاحِبَتِهَا إِنْ رَضِیَتْ، ثُمَّ تَسْتَوْهَبُ الْمَلَاءَ مِنْ الْبِیْتِ لِأَنَّهَا بِمَنْزِلَةِ اللَّقْطَةِ. وَكَذَلِكَ الْجَوَابُ فِی الْمَكْعَبِ إِذَا سَرَقَ. وَتَقِیْدُهُ بَعْضُهُمْ بِأَنْ یَكُونَ الْمَكْعَبُ الثَّانِی كَالْأُولَى أَوْ أَحْوَد، فَلَرَدُّوهُ لَهَا الْإِتْفَاعُ بِهِ بِدُونِ هَذَا التَّكْلِيفِ لِأَنَّ أَخْذَ الْأَحْوَدِ، وَتَرْكَ الْأُخْرَى دَلِیلُ الرِّضَا بِالْإِتْفَاعِ بِهِ..... وَفِیهِ مَخَالَفَةُ اللَّقْطَةِ مِنْ جِهَةِ جَوَازِ التَّصَدَّقِ قَبْلَ التَّعْرِیْفِ وَكَأَنَّهُ لِلضَّرُورَةِ. (۱)

ترجمہ:

اور خانیہ میں ہے کہ کسی عورت نے اپنی چادر رکھ لی، اسی طرح دوسری عورت نے بھی اس جگہ اپنی چادر رکھ لی، پھر پہلی عورت نے دوسری عورت کی چادر اٹھالی (اور اپنی چادر ادھر ہی چھوڑ دی) تو دوسری عورت کے لیے پہلی عورت کی چادر بے فائدہ لیٹا یا استعمال کرنا مناسب نہیں، لیکن اگر دوسری عورت نے پہلی عورت کی چادر کو استعمال کرنا چاہا تو فقہائے کرام نے فرمایا ہے کہ یہ (دوسری عورت) اس چادر کو اپنی غریب بیٹی پر اس نیت سے صدقہ کر لے کہ اگر پہلی عورت اس پر راضی ہوئی تو ثواب اس کو ملے گا، پھر یہ (دوسری) عورت اس چادر کو اپنی بیٹی سے بطور ہبہ لے لے، کیونکہ اس صورت میں یہ بہ منزلہ لقطہ کے ہے۔

اور اسی طرح پھول دار چادر کے چرانے میں بھی یہی جواب ہے اور بعض نے یہ قید لگائی ہے کہ اگر دوسری پھول دار چادر مالیت میں پہلی کی طرح ہو یا اس سے عمدہ ہو تو یہ حکم ہو گا اور اگر یہ دوسری چادر پہلی سے مالیت میں کم ہو تو پھر اس سے بغیر تکلف کے فائدہ اٹھانا جائز ہے، کیونکہ عمدہ چیز کو اٹھا کر کم درجہ والی چیز کو چھوڑنا اس پر راضی ہونے کی دلیل ہے کہ وہ اس کم درجہ والی چیز سے فائدہ حاصل کرے..... اور یہ صورت لقطہ کی صورت سے مخالف ہے اس جہت سے کہ یہاں تشبیر سے پہلے ہی اس کو صدقہ کرنا جائز ہے، اور اس کی وجہ ضرورت ہے۔

”إن كان الملتقط محتاجاً فله أن يصرف اللقطة إلى نفسه بعد التعرف، وإن كان الملتقط غنياً
لا يصرفها إلى نفسه، بل يتصدق على أجنبي، أو أبنیه، أو ولده أو زوجته إذا كانوا فقراء. (۱)

زمر:

اگر ملتقط (لقطہ اٹھانے والا شخص) فقیر محتاج ہو تو اسے جائز ہے کہ اس لقطہ کے بارے میں اعلان
کرانے کے بعد مذکورہ مدت میں مالک کے حاضر نہ ہونے کی صورت میں وہ لقطہ اپنے آپ پر خرچ کر دے اور اگر
ملتقط غنی ہو تو وہ لقطہ کو اپنے آپ پر صرف نہ کرے، بلکہ کسی اجنبی پر یا اپنے والدین یا اپنی اولاد یا اپنی زوجہ پر خرچ
کر دے، اگر وہ فقیر ہوں۔



قبلہ رو ہو کر اور دائیں کروٹ پر لیٹنا الگ الگ سنت ہے یا ایک سنت

سوال نمبر (312):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ سوتے وقت قبلہ رو ہو کر اور دائیں کروٹ
پر لیٹنا دو الگ الگ سنتیں ہیں یا ایک سنت ہے؟

بیشوا تومیردا

الجواب وبالله التوفيق:

احادیث مبارکہ میں دائیں کروٹ پر لیٹنے کی ترغیب آئی ہے، جبکہ حضور ﷺ کے عمل سے اس کے ساتھ قبلہ
رو ہو کر لیٹنا بھی معلوم ہوتا ہے، لہذا سوتے وقت دائیں کروٹ پر اور قبلہ رو ہو کر لیٹنا دو الگ الگ سنتیں ہیں، کیونکہ ان
دونوں پر حضور ﷺ نے عمل فرمایا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليأخذ داخله إزاره
فليغض بها فراشه، وليسم الله فإنه لا يعلم ما خلفه بعده على فراشه، فإذا أراد أن يضطجع فليضطجع على
شقه الأيمن، أو الأيسر "سبحانك اللهم ربّي، بك وضعت جنبي وبك أرفعه، إن أمسكت نفسي فاغفر

لہا، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين. (۱)

ترجمہ:

حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بستر پر جائے تو تہ بند کے اندرونی حصے سے بستر کو جھاڑے اور بسم اللہ پڑھے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے بستر پر اس کے بعد کیا چیز آئی اور جب لیٹنے کا ارادہ کرے تو دائیں کروٹ پر لیٹے اور یہ دعا کرے: اے اللہ! میرے رب، تو پاک ہے، میں تیرے نام کے ساتھ کروٹ لیتا ہوں اور تیرے نام کے ساتھ اٹھوں گا، اگر تو میری جان کو روک لے تو اس کو بخش دینا اور اگر تو اس کو چھوڑ دے تو اس کی اس طرح حفاظت کرنا جس طرح تو اپنے نیک بندوں کی حفاظت کرتا ہے۔

عین بعض آل أم سلمة قال: "كان فراش النبي ﷺ نحو ما يوضع الإنسان في قبره، وكان المسجد عند رأسه. قوله: "وكان المسجد عند رأسه" أراد بالمسجد المسجد النبوي ﷺ فهو بيان لما كان عليه منامه من التوجه إلى القبلة مضطجعا على شقه الأيمن، وإن أريد به مسجد بيته فهو بيان لأمر زائد على المذكور قبله فأفاد بقوله نحو ما يوضع الإنسان في قبره أن نومه كان على شقه الأيمن متوجهاً إلى القبلة. (۲)

ترجمہ:

حضرت ام سلمہؓ کے آل میں سے کسی نے روایت نقل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ کے بستر کی کیفیت انسان کو قبر میں رکھنے کی طرح تھی اور مسجد آپ ﷺ کے سر مبارک کی طرف تھی۔
(یہ قول کہ مسجد آپ ﷺ کے سر مبارک کی طرف تھی) مسجد سے مراد مسجد نبوی ہے۔ یہ آپ کی خیمہ کی دہلیز کا بیان ہے کہ آپ دائیں کروٹ پر قبلہ رو ہو کر سویا کرتے تھے۔ اور اگر مسجد سے گھر کی مسجد مراد ہو تو اس سے پہلے مذکورہ عبارت پر امر زائد کا بیان ہے "نحو ما يوضع الإنسان في قبره" کے قول سے یہ معلوم ہوا کہ آپ کی خیمہ دائیں کروٹ پر قبلہ رو ہو کر تھی۔



(۱) الصحيح لمسلم، كتاب الذكر والدعاء، والتوبة، والإستغفار، باب الدعاء عند النوم: ۲/۲۹۲

(۲) بذل المحمود في حل أبي داؤد، كتاب الأدب، باب كيف يتوجه: ۱۹/۲۸۱

لے پالک کا اپنے حقیقی باپ کے توسط سے مفت علاج کروانا

سوال نمبر (313):

زید ایک فوجی ہے جس کے والدین اور اولاد کا علاج سی، ایم، ایچ ہسپتال سے مفت ہوتا ہے۔ زید نے اپنا بیٹا خالد اپنی بہن فاطمہ کے حوالے کیا ہے اور فاطمہ نے اس کو لے پالک بنایا ہے۔ اب فاطمہ اپنے لے پالک بیٹے (خالد) کا علاج زید کے واسطے سی، ایم، ایچ ہسپتال سے کروانا چاہتی ہے۔ کیا فاطمہ کے لیے یہ علاج کروانا جائز ہے؟

بیشواخبرجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی کو لے پالک بنانے سے وہ حقیقی بیٹا نہیں بنتا اور نہ اس پر حقیقی بیٹے کے شرعی احکامات مرتب ہوتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں زید نے اپنا بیٹا خالد اپنی بہن فاطمہ کو دیا ہے اور فاطمہ نے اس کو لے پالک بنایا ہے، لیکن لے پالک بنانے سے وہ اس کا حقیقی بیٹا نہیں بنا، بلکہ وہ بدستور زید ہی کا بیٹا ہے۔ لہذا خالد کا علاج سی، ایم، ایچ ہسپتال سے کروانے میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ وہ زید کا حقیقی بیٹا ہے، جس کا علاج سی، ایم، ایچ ہسپتال سے قانوناً مفت ہوتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ (۱)

ترجمہ:

اور نہیں بنایا تمہارے لے پالکوں کو تمہارے بیٹے، یہ بس تمہارے منہ کی باتیں ہیں۔



پرائیویٹ علاج کے خرچہ کی سرکاری ہسپتال سے رسید بنوانا

سوال نمبر (314):

حکومت پاکستان ایک سرکاری ملازم اور اس کے اہل و عیال کے علاج کی ذمہ داری اس شرط کے ساتھ قبول کرتی ہے کہ علاج معالجہ کسی سرکاری ہسپتال سے ہو، جس کا اس ہسپتال کے عملہ کی طرف سے تحریری ثبوت موجود ہو، لیکن ایک سرکاری ملازم نے اپنے گاؤں کے ایک خستہ حال ہسپتال اور علاج معالجہ کی تسلی بخش سہولیات موجود نہ ہونے کے بنا پر والد صاحب کا علاج پرائیویٹ ڈاکٹر سے کروایا تو کیا اس کا علاقے کے سرکاری ہسپتال والوں کو اپنے کاغذات دکھا کر ان سے یہ تحریری رپورٹ لینا شرعاً جائز ہے کہ میں نے یہ علاج اس سرکاری ہسپتال سے کروایا ہے اور اپنا خرچہ حکومت سے لے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ سرکاری ملازم کی حیثیت اجیر خاص کی ہوتی ہے اور عقد اجارہ میں اجیر (نوکر) کا حق صرف متعین شدہ اجرت (تنخواہ) میں ثابت ہوتا ہے، اس کے علاوہ حکومت کی طرف سے دی جانے والی مراعات (علاج وغیرہ کی سہولیات) ایک تبرع اور احسان ہے، لہذا اس میں حکومت کی طرف سے مقرر کردہ شرائط و قیود کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اور ان کی خلاف ورزی کر کے دوسرے طریقوں سے ان مراعات و سہولیات کے حاصل کرنے کی کوشش کرنا دھوکہ دہی کے زمرے میں آنے کی وجہ سے جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں جبکہ حکومت نے ملازم اور اس کے اہل و عیال کے علاج معالجہ کی سہولت فراہم کرنے میں یہ شرط لگائی ہے کہ یہ علاج کسی سرکاری ہسپتال سے ہو تو پرائیویٹ ڈاکٹر یا ادارے سے علاج کرا کے جعل سازی کا سہارا لے کر سرکاری ہسپتال سے رسید بنوانا اور اس کی بنیاد پر مذکورہ سہولت حاصل کرنا دھوکہ ہے جو جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

عن ابی ہریرۃؓ أن رسول اللہ ﷺ قال: "من حمل علينا السلاح فليس منا، ومن غشنا فليس

منا"۔ (۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص ہم پر ہتھیار اٹھائے، وہ ہم

(۱) الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب قول النبی ﷺ من غشنا فليس منا: ۷۰/۱

میں سے نہیں ہے اور جس نے ہم کو دھوکہ دیا، وہ ہم میں سے نہیں۔



کتوں کے ذریعے جرائم کی تفتیش کرنا

سوال نمبر (315):

پولیس وغیرہ کی تربیت یافتہ کتوں کے ذریعے مختلف جرائم اور مجرموں کی تفتیشی کارروائی کو شریعت میں گواہی کا رجبہ دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

بیٹھو! تو جہر دوا

الجواب وبالله التوفیق:

قاضی کی مجلس میں کسی حق کو ثابت کرنے کی غرض سے لفظ گواہی کے ذریعے کچھ خبر دینے کا نام شہادت ہے اور شہادت کی ادائیگی سے کسی کو دیکھے ہوئے واقعے کا قاضی کے سامنے اظہار کرنا مراد ہے، جس کے لیے گواہ کا عاقل، بالغ، مسلمان، مینا اور عادل (قابل اعتبار) ہونا ضروری ہے، اسی طرح کسی دعویٰ کے اثبات کے لیے مدعی کو دو گواہوں کا پیش کرنا یا مدعی علیہ کا خود اقرار کرنا ضروری ہے، ورنہ بصورت دیگر مدعی علیہ کو قسم دی جائے گی، اور قسم اٹھانے کی صورت میں وہ بری الذمہ قرار دیا جائے گا۔

شہادت کی ادائیگی کی شرائط کو مد نظر رکھ کر یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ تربیت یافتہ کتا کسی قسم کی گواہی کا اہل نہیں اور نہ اس کی تفتیشی کارروائی کو گواہی کی طرح قبول کیا جاسکتا ہے، ہاں اس کے ذریعے کھوج لگانے سے حقیقت تک رسائی میں آسانی پیدا ہو سکتی ہے، اس لیے جمہور فقہائے کرام کے نزدیک یہ ذریعہ جرم یا مجرم کے اثبات اور تعین میں صرف تائید تو ہو سکتی ہے، لیکن مدعی علیہ پر کتوں کے ذریعے کسی دعویٰ کا ثبوت یا کسی جرم کا الزام اس وقت تک ناجائز تصور ہوگا، جب تک اس کے اثبات میں شریعت کے معتبر ذرائع یعنی دو گواہوں کی گواہی یا مدعی علیہ کا اقرار موجود نہ ہو۔

والدلیل علی ذلك:

إخبار صادق بلفظ الشهادة لإثبات حق لغيره على غيره في مجلس القضاء ولو بلا دعوى. (۱)

(۱) حاشیہ علی بدائع الصنائع، کتاب الشهادات: ۹/۳ دار الکتب العلمیہ بیروت، لبنان

ترجمہ:

قاضی کی مجلس میں کسی غیر کے حق کو غیر پر ثابت کرنے کے لیے لفظ شہادت سے کچی خبر دینے کا نام شہادت ہے اگرچہ دعویٰ کے بغیر ہو۔

(وشرطها: العقل الكامل) وقت التحمل والبصر، ومعاينة المشهود. (۱)

ترجمہ:

اور شہادت کی شرط یہ ہے کہ تحمل شہادت کامل العقل، بینا اور اس واقعے کا مشاہدہ کرنے والا ہو، جس کے بارے میں گواہی دینے والا ہے۔

(وإذا صحت الدعوى سأل القاضي المدعى عليه عنها) لينكشف وجه الحكم (فإن اعترف قضى عليه بها) لأن الإقرار موجب بنفسه فبأمره بالخروج عنه (وإن أنكر سأل المدعى البينة) لقوله عليه السلام: البينة؟ فقال: لا، فقال: لك بيمينه. (۲)

ترجمہ: اور جب دعویٰ صحیح ہو گیا تو قاضی مدعی علیہ سے اس دعویٰ کے بارے میں دریافت کرے گا، تاکہ فیصلہ کی صورت کھل جائے، پس اگر مدعی علیہ نے اقرار کیا تو قاضی مدعی علیہ پر اس دعویٰ کا حکم کرے گا، کیونکہ اقرار بذات خود موجب ہے، پس قاضی اس کو حکم کرے گا کہ وہ اس اقرار کی ذمہ داری سے نکلے اور اگر مدعی علیہ نے دعویٰ کا انکار کیا تو قاضی مدعی سے گواہ طلب کرے گا، کیونکہ حضور ﷺ نے مدعی سے فرمایا: کیا تیرے پاس بینہ (گواہ) ہے؟ تو اس نے کہا نہیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اب تیرے واسطے اس مدعی علیہ کی قسم ہے۔



مارکیٹ کے چوکیدار پر چوری کا ضمان

سوال نمبر (316):

زید مارکیٹ میں چوکیدار ہے، ایک رات چند آدمیوں نے اس کو چائے میں نشہ آور چیز ملا کر پلائی، جس کے پینے سے زید بے ہوش ہو گیا اور آدمیوں نے مارکیٹ کی دکانیں لوٹ لیں۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ لوٹ شدہ

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الشہادات: ۱۷۲/۸

(۲) الہدایۃ، کتاب الدعوی: ۲۱۰/۳

دکانوں کے سامان وغیرہ کا چوکیدار ضامن ہوگا یا نہیں؟

بیشواؤ جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

چوکیدار اجیر خاص کے حکم میں ہے اور اجیر خاص کے ہاتھوں میں مال امانت کے حکم میں ہوتا ہے، کیونکہ اجیر خاص امین ہوتا ہے اور امین کے ہاتھوں سے اگر بلا تعدی یعنی بغیر اس کے عمل دخل کے مال ہلاک ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہیں۔

لہذا اگر واقعی مارکیٹ کے چوکیدار کو چائے میں نشہ آور چیز پلا کر بے ہوش کر کے مارکیٹ سے چوری کی گئی ہو تو اس صورت میں چوکیدار پر چوری ہونے والے مال کا کوئی ضمان نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

الأجير الخاص أمين حتى أنه لا يضمن المال الذي تلف في يده بغیر صنعہ و كذا لا

يضمن المال الذي تلف بعمله بلا تعدد أيضاً. (۱)

ترجمہ: اجیر خاص امین ہوتا ہے، اس لیے اگر اس کے عمل دخل کے بغیر غلطی سے مستاجر کا مال اس کے ہاتھ میں ضائع ہو جائے تو اس پر ضمان اور تاوان لازم نہیں ہوتا۔۔۔۔ اور اسی طرح اس کے عمل سے بلا تعدی مال ضائع ہو جائے تو بھی اس پر تاوان لازم نہیں آتا۔



(۱) شرح المحلة، الكتاب الثاني في الإجارة، الباب الثامن في الضمانات، الفصل الثالث في ضمان الأجير بمادة: ۶۱۰

کتاب الوصیۃ

(وصیت کا بیان)

تعارف اور حکمت مشروعیۃ:

وصیت کا تصور زمانہ قدیم سے ہے۔ اسلام سے پہلے اکثر مذاہب اور قوانین میں وصیت کی سبقت اجازت تھی۔ اس کا نتیجہ تھا کہ غیر منصف مزاج لوگ اپنے اصل ورثہ کو محروم کر دیتے تھے، یا ان کے لیے اپنی جائیداد کا بہت معمولی حصہ چھوڑ جاتے تھے اور محض شہرت و ناموری کے جذبہ سے اپنی پوری دولت یا اس کے بڑے حصے کی دوسروں کے لیے وصیت کر جاتے تھے یا خود اپنے ہی ورثہ میں کسی کے لیے وصیت کرتے اور کسی کو محروم کر دیتے۔ اسلام نے وصیت کی گنجائش باقی رکھی کہ انسان اس کو اپنے لیے زادِ آخرت بنائے اور اس کے ذریعے سماج میں رفاہی کام انجام پائے کیونکہ انسان زندگی میں اپنی امکانی ضروریات کے پیش نظر چاہتا ہے کہ اپنی دولت کے کسی حصے سے محروم نہ ہو۔ وصیت کے ذریعے یہ راستہ کھلا رکھا گیا کہ وہ اپنی موت کے بعد اپنی دولت کا کچھ حصہ صلہ رحمی اور خیر کے کاموں میں استعمال کر سکے، لیکن وصیت کے غیر منصفانہ طریقہ سے منع کیا گیا۔ اسی لیے ایک تہائی سے زیادہ ترکہ میں وصیت کی اجازت نہیں دی گئی اور اس بات کی بھی اجازت نہیں دی کہ کسی ایک وارث کے لیے وصیت کی جائے تاکہ نہ ورثہ کو محروم کیا جاسکے اور نہ ان کے ساتھ غیر منصفانہ اور غیر مساویانہ سلوک روا رکھا جاسکے۔ (۱)

وصیت کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

وصیت کا لغوی معنی ہے ”ملانا اور جوڑنا“۔ چونکہ وصیت کے ذریعے میت اپنی زندگی کے تصرفات کے ساتھ موت کے بعد بھی ایک حصہ جوڑتا ہے اس لیے اس کو وصیت کہتے ہیں۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ کسی غیر شخص سے اپنی موت کے بعد یا اپنی زندگی ہی میں کسی کام کو کرنے کی طلب ”وصیت“ کہلاتی ہے۔ (۲)

فقہ کی اصطلاح میں بطور تبرع و احسان کسی سامان یا اس سے نفع اٹھانے کا مالک بنادینے کو ”ایضام“ یا

”وصیت“ کہتے ہیں۔ (۱)

(۱) قاموس الفقہ، مادة وصیۃ: ۲۷۳/۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار مع حواشیہ، کتاب الوصایا: ۳۳۱/۱۰

باب سے متعلقہ فقہی اصطلاحات:

- (۱) موسیٰ وصیت کرنے والے شخص کو موسیٰ کہتے ہیں۔
 (۲) موسیٰ لہ جس شخص کے حق میں وصیت کی جائے، اس کو موسیٰ لہ کہتے ہیں۔
 (۳) موسیٰ الیہ یا وصی وصیت پوری کرنے کی ذمہ داری جس شخص پر ڈالی جائے اس کو موسیٰ الیہ یا وصی کہتے ہیں۔
 (۴) موسیٰ بہ جس چیز کی وصیت کی جائے اس کو موسیٰ بہ کہتے ہیں۔ (۲)

وصیت سے ملتی جلتی دیگر فقہی اصطلاحات:

ہبہ، عاریت، بیع و اجارہ کا وصیت کے ساتھ فرق یہ ہے کہ ہبہ میں اصل شے کا اور عاریت میں اس کے نفع کا زندگی میں مالک بنایا جاتا ہے، نہ کہ موت کے بعد۔ اسی طرح بیع و اجارہ بھی زندگی ہی سے متعلق ہیں۔ نیز بیع میں اصل شے کا اور اجارہ میں اس کے نفع کا عوض وصول کیا جاتا ہے، جب کہ وصیت محض تبرع اور احسان ہے جس میں کوئی عوض وصول نہیں کی جاتی۔ (۳)

وصیت کی مشروعیت:

وصیت کا شروع ہونا کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ قرآن مجید میں متعدد مواقع پر وصیت کا ذکر فرمایا گیا ہے، مثلاً: البقرة: ۱۸۰، النساء: ۱۱، المائدة: ۱۰۶۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے رسول اللہ ﷺ سے دو تہائی مال وصیت کرنے کی اجازت چاہی لیکن رسول اللہ ﷺ نے زیادہ سے زیادہ ایک تہائی وصیت کی اجازت مرحمت فرمائی اور ارشاد فرمایا: الثلث، والثلث کثیر۔ (۴) نیز حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ اگر کسی مسلمان کے پاس کچھ ہو اور وہ اس میں وصیت کرنا چاہتا ہو تو

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الأول: ۹۰/۶، بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل واما بیان معنی

الوصیۃ: ۴۸۲، ۴۸۱/۱۰، الذر المختار مع رد المحتار، کتاب الوصایا، ۳۳۵/۱۰

(۲) ملخص از بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل واما شرائط الرکن: ۴۸۲، ۴۸۳، رد المحتار، کتاب الوصایا، باب

الوصی: ۴۰۸/۱۰

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل واما بیان معنی الوصیۃ: ۴۸۲، ۴۸۱/۱۰

(۴) الصحيح للبخاری، کتاب الوصایا، باب أن یتروک وراثۃ اغنیاء غیر من ۳۸۲/۱۰

دو شب بھی ایسی نہیں گزرتی چاہیے کہ اس کا وصیت نامہ اس کے پاس موجود نہ رہے۔ (۱)

چنانچہ علامہ کاسانیؒ نے اس پر علمائے اُمت کا اجماع نقل کیا ہے۔ (۲)

حکم کے اعتبار سے وصیت کی چار قسمیں:

حکم کے اعتبار سے وصیت کی چار قسمیں ہیں: واجب، مستحب، مباح اور مکروہ۔ اگر متوفی کے پاس کسی کی امانت ہو، کسی کا زین اور قرض باقی ہو جو ورثہ کو معلوم نہ ہو، زکوٰۃ و کفارات اور نماز و روزے کا فدیہ باقی ہو، حج باوجود فرض ہونے کے نہ کر پایا ہو، تو ان کی وصیت واجب ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ حقوق الناس سے متعلق واجبات کی وصیت واجب ہے اور حقوق اللہ سے متعلق وصیت مستحب ہے، یہ صاحبِ مجتہبی کی رائے ہے، لیکن علامہ کاسانیؒ اور حاکمی نے دونوں ہی کو واجب قرار دیا ہے اور یہی زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے۔ ایسے اقربا کے لیے جیحتاج و ضرورت مند نہ ہوں، مباح ہے اور اہل فسق و معصیت کے لیے وصیت کرنا مکروہ ہے۔ (۳)

بہر حال ایسی وصیت کرنا جس سے حقیقی ورثہ کو نقصان پہنچ جائے، شریعت میں ناپسندیدہ ہے۔ اس لیے جس کے پاس کم مال ہو یا ورثہ نا بالغ ہوں یا بالغ ہوں مگر اس قدر محتاج کہ مرنے والے کا ورثہ بائی متروکہ اس کی ضروریات کے لیے کافی نہ ہو، تو وصیت نہ کرنا بہتر ہے۔ ہاں اگر ورثہ مستغنی ہوں تو وصیت کرنا بہتر ہے۔ (۴)

وصیت کے ارکان:

وصیت کا ارکان ایجاب و قبول ہے۔ وصیت کرنے والے کی طرف سے ایجاب اور جس کے لیے وصیت کی گئی ہے، اس کی طرف سے قبول۔ چاہے صراحۃً قبول کرے یا دلالتاً قبول پایا جائے۔ چنانچہ خاموش رہنا بھی اس کی طرف سے قبولیت کا اظہار ہے۔ اسی لیے علامہ کاسانیؒ نے لکھا ہے کہ تم یوں بھی کہہ سکتے ہوں کہ وصیت کا ارکان وصیت کرنے والے کی طرف سے ایجاب اور دوسرے فریق کی طرف سے "انکار نہ پایا جانا" ہے۔ (۵)

(۱) الصحيح للبغاري، كتاب الوصايا قال الله عز وجل..... ۳۸۲/۱

(۲) بدائع الصنائع، كتاب الوصايا: ۱۰/۴۷۱

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الوصايا: ۱۰/۳۳۶، بدائع الصنائع، كتاب الوصايا: ۱۰/۴۷۲، ۴۷۷، ۴۷۹

(۴) بدائع الصنائع، كتاب الوصايا: ۱۰/۴۷۷، ۴۷۸، خلاصة الفتاوى، كتاب الوصايا، الفصل الأول، الجزء الأول:

۱/۲۲۳، ۲۲۴ (= بدائع الصنائع، كتاب الوصايا، فصل وأماركن الوصية: ۱۰/۴۷۹، الفتاوى الهندية، كتاب

الوصايا، الباب الأول: ۶/۹۰

چنانچہ اگر کسی شخص کے لیے وصیت کی گئی اور وصیت کرنے والے کی موت کے بعد قبول یا رد کے اظہار کے بغیر ہی جس شخص کے لیے وصیت کی گئی تھی اس کا انتقال ہو گیا تو وہی شخص (موصی لہ) اس کا مالک تصور ہوگا اور اسی کے ورثہ میں اس کی تقسیم عمل میں آئے گی۔

وصیت کی قبولیت کا اظہار بعض دفعہ فعل کے ذریعے بھی کیا جاتا ہے، جیسے وہ شخص جس کے حق میں وصیت کی گئی ہے، اس مال میں کوئی تصرف کرے۔ (۱)

وصیت کی درستگی کی شرائط:

وصیت کے صحیح اور نافذ ہونے کے لیے کچھ شرطیں ہیں: بعض شرطیں وہ ہیں جو وصیت کے ارکان یعنی ایجاب و قبول سے متعلق ہیں، بعض ”موصی“ یعنی وصیت کا ایجاب کرنے والے سے متعلق ہیں، بعض ”موصی لہ“ یعنی اس شخص یا ان اشخاص سے متعلق ہیں جن کے حق میں وصیت کی جائے اور بعض شرائط اس مال سے متعلق ہیں جس کی وصیت کی گئی ہے۔ جس کو فقہ کی اصطلاح میں ”موصی بہ“ کہتے ہیں۔

ایجاب و قبول کے لیے شرط:

ارکان وصیت سے متعلق شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول میں موافقت پائی جائے، مثلاً کسی شخص نے ایک چیز کی وصیت دو آدمیوں کے لیے کی اور ان میں سے کسی ایک نے قبول نہیں کیا تو وصیت نافذ نہیں ہوگی۔ (۲)

وصیت کنندہ سے متعلق شرطیں:

وصیت کنندہ (موصی) سے متعلق تین شرطیں ہیں: اول یہ کہ وہ تبرع اور احسان کا اہل ہو، چنانچہ نابالغ اور پاگل کی مالی وصیت معتبر نہیں، کیونکہ یہ لوگ کسی کے ساتھ تبرع کے اہل نہیں۔ دوسری شرط یہ کہ وصیت کرنے والا اپنی رضامندی سے وصیت کر لے۔ ہنسی مذاق، جبر و اکراہ یا خطا سے کی جانے والی وصیت نافذ نہیں ہوگی۔ (۳)

تیسری شرط یہ کہ وصیت کنندہ پراقتادین نہ ہو کہ اس کا پورا ترکہ ذین ہی کی ادائیگی میں ختم ہو جائے، کیونکہ ذین کی ادائیگی وصیت پر مقدم ہے، اس لیے ذین کی ادائیگی کے بعد ہی وصیت نافذ ہوگی۔

وصیت کرنے والے کا مسلمان ہونا ضروری نہیں، اگر غیر مسلم کسی دوسرے غیر مسلم یا مسلمان کے لیے وصیت

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الوصایا، الباب الاول: ۹۰/۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الرکن: ۱۰/۸۳

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الرکن، وأما اللہی يرجع الی الموصی: ۱۰/۸۵، ۸۴، ۸۵

کر لے تو یہ وصیت معتبر ہوگی۔ (۱)

جس کے لیے وصیت کی جائے، اس سے متعلق شرطیں:

جس شخص کے حق میں وصیت کی جائے یعنی "موصیٰ لہ" کے لیے ضروری ہے کہ وہ:

(۱) وصیت کے وقت موجود اور زندہ ہو، مثلاً کوئی شخص اس طرح وصیت کرے کہ فلاں عورت کا آئندہ جو بچہ پیدا ہو، میں اس کے لیے وصیت کرتا ہوں اور وصیت کے چھ ماہ کی مدت کے بعد بچہ پیدا ہوا تو وصیت درست نہیں ہوگی، کیونکہ وصیت کے وقت اس کا موجود ہونا یقینی نہیں۔

(۲) یہ بھی ضروری ہے کہ وہ متعین ہو۔ چاہے شخصیت متعین ہو، جیسے رشید، حمید وغیرہ، یا نوعیت متعین ہو، جیسے مساکین، فقرا وغیرہ۔ غرض ایسا ابہام نہ ہو کہ جس کا ازالہ ممکن نہ ہو۔

(۳) وصیت کنندہ کی موت کے وقت وہ اس کا وارث نہ ہو، اس لیے کہ وارث کے حق میں وصیت معتبر نہیں، البتہ اگر دوسرے ورثا اس وارث کے حق میں وصیت کو نافذ کرنے پر رضامند ہوں تو وصیت نافذ ہوگی۔ (۲)

(۴) وہ بطریق حرام عدا یا خطاء موصی کے قتل کا مرتکب نہ ہو۔

(۵) وہ دارالحرب کا باشندہ نہ ہو۔

(۶) وہ موصی کا غلام نہ ہو۔ (۳)

(۷) موصیٰ لہ مالک بننے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ "والموصیٰ لہ اھلاً للتملک"۔ (۴)

جس چیز کی وصیت جائے، اُس سے متعلق شرطیں:

(۱) وہ چیز مال ہو یا مال سے متعلق ہو، جیسے صدقہ یا ہبہ کی وصیت۔ یا مال کی منفعت کی وصیت ہو، چاہے فی الحال موجود ہو یا نہ ہو، جیسے یوں کہے کہ اس باغ میں جو بھی پھل آئے، اُس کو فلاں فلاں پر خرچ کر دیا جائے۔ چنانچہ خون،

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الرکن ہو اما الذی یرجع إلی الموصی: ۱۰/۴۸۴-۴۸۷،

الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الوصایا: ۱۰/۳۳۷

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الأول: ۶/۹۰

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الرکن ہو اما الذی یرجع إلی الموصی لہ: ۱۰/۴۸۸-۵۰۲،

الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الوصایا: ۱۰/۳۳۷، ۳۳۸

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الأول: ۶/۹۰

انصاف بدن اور مردار کی وصیت درست نہیں، اس لیے کہ یہ شریعت کی نظر میں مال ہی نہیں۔ (۱)
چونکہ اصل مال کی بجائے صرف منفعت کی وصیت بھی کی جاسکتی ہے، اس لیے یہ بات ممکن ہے کہ ایک شخص
نے اپنے اصل شے کی وصیت کی جائے اور دوسرے کے لیے اس کے منافع کی، جیسے زمین کی وصیت ایک آدمی کے لیے
اور پیداوار کی دوسرے کے لیے۔ (۲)

(۲) وہ مال شریعت کی نگاہ میں قابل قیمت ہو، اسی لیے اگر شراب کی وصیت کی جائے تو معتبر نہیں، اس لیے کہ یہ مال
نہ ہے، لیکن شریعت کی نگاہ میں یہ قیمت والا نہیں۔ (۳)
(۳) وہ ایسی چیز ہو کہ کسی عقد کے ذریعے اس کا مالک بنایا جانا ممکن ہو۔ (۴)

(۴) اگر کسی متعین چیز کے بارے میں وصیت کی ہو تو ضروری ہے کہ وصیت کنندہ کی موت کے وقت وہ موجود رہے،
اگر اس کی وفات سے پہلے ہی وہ مال ضائع ہو گیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔ البتہ سبب جات، غلہ جات اور خدمات اس
سے مستثنیٰ ہیں۔ (۵)

(۵) ترک میں سے دین کی ادائیگی کے بعد زیادہ سے زیادہ ایک تہائی کے بقدر وصیت ہو، اگر ایک تہائی سے زیادہ کی
وصیت کی تو تہائی سے زیادہ کی وصیت معتبر نہیں۔ ہاں اگر وصیت کنندہ کی وفات کے بعد درٹا اس زائد وصیت کے
نافذ کرنے پر راضی ہوں تو وصیت نافذ ہوگی، البتہ وصیت کنندہ کی زندگی میں درٹا کاراضی ہونا معتبر نہیں اور اس کی وفات
کے بعد بھی نابالغ درٹا کارضامند ہونا معتبر نہیں۔ اگر کچھ درٹا بالغ ہوں اور کچھ نابالغ یا بعض اس کے نافذ کرنے پر
رضامند ہوں اور بعض نہیں، تو بالغوں پر اور ان لوگوں پر جو رضامند ہیں، مال میں ان کے حصوں کے بقدر وصیت
نافذ ہوگی۔ البتہ اگر متوفی کا کوئی بھی وارث نہ ہو اور وہ اپنی پوری جائیداد کی کسی کے لیے وصیت کر جائے تو یہ وصیت
نافذ ہوگی۔ (۶)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الرکن بومالذی یرجع إلی الموصی ۴: ۵۲۲/۱۰، الدر المختار مع
رد المحتار، کتاب الوصایا: ۳۳۸/۱۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الرکن بومالذی یرجع إلی الموصی ۴: ۵۲۵/۱۰

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الرکن بومالذی یرجع إلی الموصی ۴: ۵۲۲/۱۰

(۴) الدر المختار، کتاب الوصایا: ۳۳۸/۱۰، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الأول: ۶/۹۰

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل وأما شرائط الرکن بومالذی یرجع إلی الموصی ۴: ۵۲۶، ۵۲۵/۱۰

(۶) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الأول: ۶/۹۰

غیر ضروری کام کی وصیت:

معاصی یا غیر ضروری کاموں کی وصیت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص وصیت کر جائے کہ اس کی قبر پر گنبد تعمیر کر دیا جائے تو اس وصیت کی تعمیل نہ کی جائے گی، اسی طرح اگر وصیت کر جائے کہ اس کی موت کے بعد ایک قاری اجرت پر اس کی قبر کے پاس قرآن مجید پڑھتا رہے تو یہ وصیت بھی غیر معتبر ہے۔ (۱)

وصیت عقد لازم نہیں:

وصیت کے بارے میں فقہاء متفق ہیں کہ یہ موسمی یعنی وصیت کرنے والے کے حق میں عقد لازم نہیں، لہذا وہ جب تک زندہ ہو، اس کو اپنی وصیت سے رجوع کرنے کا حق حاصل ہوگا اس لیے کہ یہ ایک عقد تبرع و احسان ہے جس میں رجوع حنفیہ کے ہاں عام قاعدہ ہے۔

علامہ کاسانیؒ نے رجوع کرنے کی تین صورتیں لکھی ہیں: صراحۃً، دلالتاً اور ضرورتاً۔ صراحۃً سے مراد یہ ہے کہ وصیت کرنے والا خود کہے کہ وہ اپنی وصیت سے رجوع کر رہا ہے۔ دلالت سے مراد یہ ہے کہ وصیت کنندہ کوئی ایسا فعل کر گزرے جس سے ظاہر ہوتا ہو کہ اس نے وصیت سے رجوع کر لیا ہے، جیسے کپڑے کی وصیت کرے، پھر اسے اپنے لیے سلوائے، یا ایسی بات کہے کہ جس سے اگرچہ صراحۃً وصیت سے رجوع کرنا معلوم نہ ہوتا ہو، لیکن اس سے یہ سمجھا جاسکتا ہو۔ ضرورتاً وصیت سے رجوع ثابت ہونے کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ جس چیز کی وصیت کی ہے اس میں ایسا اضافہ کر دیا جائے کہ اس شے سے اضافہ کو الگ کرنا ممکن نہ ہو، جیسے زمین کی وصیت کی اور اس میں تعمیر کر دی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ جس چیز کی وصیت کی تھی، اس میں ایسا تعمیر ہو گیا کہ نام ہی بدل گیا، جیسے: انگور کی وصیت کی اور وہ وصیت کنندہ کی موت سے پہلے کشمش بن گیا، یا انڈے کی وصیت کی تھی اور اس نے اب بچے کی صورت اختیار کر لی، تو اب یہ وصیت باطل ہو جائے گی۔ (۲)

وصیت کے مطابق ملکیت:

وصیت کا دوسرا حکم یہ ہے کہ جس چیز کی وصیت کی گئی ہے، وصیت کنندہ کی موت کے بعد اس پر موصیٰ لہ کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، چاہے کسی چیز کی وصیت کی گئی ہو یا اس کی منفعت کی، اگر کسی شخص کے لیے صرف منفعت چھے

(۱) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الوصایا، الفصل الرابع فی اللفن والکفن: ۴/۲۳۵، ۲۳۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الوصایا، فصل فی صفة العقد: ۱۰/۵۷۷، ۵۷۸

مگر میں رہائش دغیرہ کی وصیت کی گئی ہو تو یہ وصیت محدود مدت ہی کے لیے ہوگی، اگر خود وصیت کنندہ نے مدت کی تحدید کی ہو، مثلاً یوں کہا کہ ”قلاں شخص کو میری موت کے بعد دس سال اس مکان میں رہنے کا حق ہوگا“ تو دس سال کے بعد موصیٰ لہ کا استحقاق ختم ہو جائے گا اور اگر مطلق وصیت کی، کسی مدت کی تحدید نہیں کی تو جس کے حق میں وصیت کی ہے اس کی موت تک منفعت کا استحقاق ہوگا اس شخص کی موت کے بعد اس کے ورثا کو نفع اٹھانے کا حق نہیں ہوگا۔ بلکہ وصیت کرنے والے کے ورثا کی طرف لوٹ آئے گا کیونکہ وہی اس کے مالک ہیں (۱)

وصیت سے رجوع:

وصیت سے رجوع کرنے کی بعض صورتوں (صراحۃً دلالتاً، ضروریاً) کا تذکرہ پہلے ہو چکا۔ ان کے علاوہ درج ذیل صورتوں میں بھی وصیت باطل ہو جاتی ہے:

(۱) وصیت کنندہ جنون مطبق میں مبتلا ہو جائے، یعنی اس پر ایسا جنون طاری ہو جائے جو مسلسل ایک ماہ سے متجاوز ہو۔

(۲) جس کے حق میں وصیت کی تھی، وصیت کنندہ سے پہلے اس کی وفات ہو جائے۔

(۳) جس چیز کی وصیت کی تھی، وہ چیز ہی باقی نہ رہ پائے۔

(۴) وصیت کرنے کے فوراً بعد تمام کی تمام وصیت کا استنفا کرنے سے امام محمدؒ کے ہاں وصیت باطل ہو جائے گی، جب

... کہ شیخین مد کے ہاں باطل نہیں ہوگی۔ (۲)

اس کے علاوہ اگر ایسا سبب پایا جائے جو وصیت سے متعلق ذکر کی گئی شرطوں کی تکمیل میں رکاوٹ ہو، تو اس

سے بھی وصیت باطل ہو جائے گی، جیسے موصیٰ لہ وصیت کنندہ کو قتل کر دے یا وصیت کنندہ کی وفات کے بعد وہ وصیت

کو قبول نہ کرے، یا وصیت کنندہ مرتد ہو جائے۔ ان کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔



باب الوصی

(وصیت کی تکمیل کی ذمہ داری اٹھانے والے شخص یعنی 'وصی' کا بیان)

وصی کا تعارف اور اس کا مفہوم:

"وصی" اُس شخص کو کہتے ہیں جس کو کوئی اپنی موت کے بعد اپنے مال کی نگرانی یا نابالغ اولاد سے متعلق ذمہ داریوں کی انجام دہی کے لیے نگران مقرر کرے۔ (۱)

جو شخص وصی بنائے، اس کو "موصی" کہتے ہیں اور جس شخص کو نگرانی کی اس ذمہ داری پر مامور کیا جائے اس کو "وصی" یا "موصی الیہ" کہا جاتا ہے۔ (۲)

وصی بننے میں احتیاط:

فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جس شخص کو اپنی امانت، تدین اور احساس ذمہ داری پر پورا یقین نہ ہو تو وہ کسی کی وصیت کو قبول نہ کرے۔ وصی بن کر ذمہ داری سے کما حقہ عہدہ برآ ہونا ایک مشکل کام ہے اسی لیے امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ وصیت قبول کرنے کے لیے پہلی مرتبہ میت کے پاس حاضر ہونے والا غلطی پر ہے، دوسری مرتبہ خیانت پر ہے اور تیسری مرتبہ وہ چور ہے۔ حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ عمر بن خطابؓ جیسے لوگ بھی وصیت میں مکمل انصاف پر قدرت نہیں رکھتے اور ابو مطیع فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے تیس سالہ دو درقضا میں کسی بھی وصی کو اپنے بھائی کے مال میں انصاف سے کام لینے والا نہیں پایا۔ (۳)

وصی بننے کے لیے ایجاب و قبول کی حیثیت:

وصی بنانے کے لیے کوئی بھی ایسی تعبیر اختیار کی جاسکتی ہے جو اس مفہوم کو واضح کرتی ہو، جیسے یوں کہے:

تم میرے وصی ہو، تم میرے مال میں وصی ہو، میں نے موت کے بعد اپنی اولاد تمہارے حوالے کی، میری موت کے بعد تم میری اولاد کی نگرانی کرنا، تم میری موت کے بعد میرے وکیل ہو، تم میری موت کے بعد میرے مال کے نگران ہو وغیرہ۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الوصایا، باب الوصی: ۴۰۹/۱۰

(۲) ایضاً

(۳) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الوصایا، باب الوصی: ۴۰۸/۱۰، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الوصایا، الباب التاسع

فی الوصی وما یملکہ: ۱۳۶/۶، ۱۳۷

حقیقہ کے نزدیک اگر کسی ایک کام میں بھی وصی بنایا تو وہ تمام ہی نوع کے کاموں میں وصی سمجھا جائے گا۔ (۱)
امام محمد اور شوافع و حنابلہ کے ہاں جس شخص کو کسی خاص شعبہ میں وصی بنایا گیا ہو تو وہ صرف اسی شعبہ میں وصی

ہوگا۔ (۲)

وصیت کے لیے ضروری ہے کہ جس شخص کو وصی بنایا گیا ہو، وہ اس ذمہ داری کو قبول بھی کر لے، اگر اس نے قبول نہیں کیا تو وصیت رد ہو جائے گی۔ اگر خاموشی اختیار کر لی تو یہ قبول کرنا متصور نہیں ہوگا، تاہم اگر زندگی میں کسی شخص نے قبول کر لیا تو وصی بنانے والے کی موت کے بعد وہ اس ذمہ داری سے سبکدوش نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر وصی بنائے جانے کے وقت ہی وصی ہے یہ بات ہو گئی تھی کہ وہ جب بھی چاہے، اس ذمہ داری سے سبکدوش ہو سکتا ہے، تو اب اسے سبکدوش ہونے کا حق ہوگا۔ (۳)

وصی کی قسمیں:

وصی تین قسم کا ہو سکتا ہے:

- (۱) امانت دار، ذمہ دار اور وصیت کی ادائیگی پر قدرت رکھنے والا شخص: قاضی کو ایسے وصی کے معزول کرنے کا حق حاصل نہیں۔
- (۲) امانت دار ہو لیکن وصیت کی ادائیگی پر قادر نہ ہو۔ قاضی ایسے شخص کے ساتھ کسی کو مددگار بنالے تاکہ امانت کے ساتھ وصیت کی ادائیگی ممکن ہو سکے۔

(۳) فاسق، کافر یا غلام ہو تو قاضی کے لیے اس کو معزول کر کے کسی اور کو وصی بنانا واجب ہے۔ (۴)

ایک سے زیادہ وصی کا تقرر:

یہ بھی درست ہے کہ ایک سے زیادہ وصی مقرر کیے جائیں۔ ایسی صورت میں یہ ضروری ہوگا کہ جو بھی تصرف کرے، دونوں مل کر کریں، البتہ میت کی تجہیز و تکفین، ذین کی ادائیگی، میت کی وصیت کی تنفیذ، امانتوں کی واپسی،

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوصایا، باب الوصی، ۴۰۹/۱۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ: ۱۳۹/۶، قاموس الفقہ، مادۃ وصی بحوالہ
المعنی: ۲۶۹/۵

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ: ۱۳۷/۶، الہدایۃ، کتاب الوصایا، باب
لوصی وما یملکہ: ۶۶۹، ۶۶۸/۴

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ: ۱۳۷/۶

میت کے حقوق کے سلسلہ میں مقدمات کی پیروی، نابالغ بچے کے لیے ہدیہ قبول کرنا اور اسکا چیز کی فروخت جس کو زیادہ دلوں نہیں رکھا جاسکتا اور اگر رکھا جائے تو اس کے خراب ہونے کا اندیشہ ہو، اور اس طرح کی بعض اور چیزوں کو اس سے مستثنیٰ کیا گیا ہے، ان امور کو کوئی ایک وحی بھی انجام دے سکتا ہے۔ (۱)

وحی کے لیے مطلوبہ اوصاف:

وحی ایسے شخص کو بتایا جاسکتا ہے جو عاقل و بالغ ہو، اگر نابالغ بچے، یا قاصر العقل شخص کو وحی بتایا جائے تو درست

نہیں۔ (۲)

دوسرے کے غلام اور کافر نیز فاسق کو بھی وحی بتانا درست نہیں۔ اگر ایسے شخص کو وحی بتا دیا تو قاضی اس کی جگہ دوسرے مناسب شخص کو مقرر کرے گا، ہاں اگر نابالغ کو وحی مقرر کیا اور بالغ ہو گیا یا کافر تھا مسلمان ہو گیا، یا قاصر تھا اور وہ فسق سے تائب ہو گیا، یا غلام تھا اور آزاد کر دیا گیا، تو قاضی کو چاہیے کہ ان لوگوں کو..... بشرط یہ کہ امانت دار ہوں۔ اس ذمہ داری پر برقرار رکھے۔ (۳)

وحی کی معزولی یا اس کے لیے معاون کا تقرر:

جس شخص کو متونی نے وحی مقرر کیا ہے اگر وہ اپنے فرائض انجام دینے سے قاصر ہو تو قاضی اس کے لیے کسی اور شخص کو معاون مقرر کر دے اور اگر وہ بالکل ہی معذور ہو گیا ہو تو قاضی اسے معزول کر کے اس کی جگہ دوسرے شخص کا تقرر کر سکتا ہے۔ (۴)

اسی طرح وحی فاتر العقل ہو جائے، تب بھی قاضی کو اس کی جگہ کسی اور شخص کو وحی مقرر کر دینا چاہیے، تاہم اگر قاضی نے اسے معزول نہیں کیا اور وہ دوبارہ صحت مند ہو گیا تو وہ اپنی ذمہ داری پر برقرار رہے گا۔

عورت یا نابالغ شخص کو بھی وحی بتایا جاسکتا ہے۔ (۵)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ: ۱۳۹/۶

(۲) ایضا: ۱۳۸/۶

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ: ۱۳۸/۶، الدر المختار، کتاب الوصایا، الباب الوصی: ۴۱۲، ۴۱۱/۱۰

(۴) الدر المختار، کتاب الوصایا، الباب الوصی: ۴۱۲/۱۰

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا: ۱۳۸/۶، الدر المختار، کتاب الوصایا، الباب الوصی: ۴۱۲/۱۰

وصی کے تصرفات:

وصی کے لیے نابالغ کا منقولہ مال کسی اور شخص کے ہاتھوں بیچنا یا اس کے لیے خریدنا جائز ہے، بشرط یہ کہ باقی قیاس حد تک کم قیمت میں بیچا یا زیادہ قیمت میں خریدا نہ گیا ہو، اگر اتنی زیادہ یا کم قیمت لگائی گئی ہو، جس کا عموماً لوگوں کو دھوکہ نہیں ہوتا، تو یہ خرید و فروخت نافذ نہیں ہوگی۔ قاضی کے مقرر کیے ہوئے وصی کے لیے جائز نہیں کہ یتیم کا مال خود خریدے یا اپنا مال اُس یتیم کو فروخت کرے، البتہ باپ کی طرف سے مقرر کیا ہوا وصی ایسی قیمت میں اپنے مال سے خرید و فروخت کر سکتا ہے، جس میں بظاہر اس یتیم کا فائدہ ہو۔ صاحبین کے نزدیک اس قسم کے وصی کے لیے بھی یتیم کے مال میں اپنے آپ سے خرید و فروخت کا معاملہ مطلقاً جائز نہیں۔ (۱)

نابالغ کی غیر منقولہ جائیداد وصی کچھ شرطوں کے ساتھ فروخت کر سکتا ہے اور وہ یہ کہ:

(۱) خود نہ خریدے بلکہ کسی اجنبی کو فروخت کرے۔

(۲) عام نرخ سے زیادہ پر فروخت کرے یعنی زیادہ فائدہ مل رہا ہو تو فروخت کرے۔

(۳) فروخت کرنا اس لیے ہو کہ خود اس نابالغ کے نفقہ کے لیے ضرورت ہو۔

(۴) یا متونی کا ذین ادا کرنا مقصود ہو۔

(۵) یا متونی نے اپنی جائیداد کا ایک مناسب حصہ، جیسے تہائی، چوتھائی کی وصیت کی ہو، اور اس کو نافذ کرنا مقصود ہو، بشرطیکہ وہ کسی اور مال سے پوری نہ ہو۔

(۶) یا اس جائیداد کی آمدنی اس کے اخراجات سے زیادہ نہ ہو یعنی فائدے کا حصول نہ ہو۔

(۷) یا زمین کے خراب یا ضائع ہونے کا اندیشہ ہو۔

(۸) یا اس میں تغلب یعنی کسی ظالم جابر شخص کی طرف سے قبضہ کرنے کا اندیشہ ہو۔

ان صورتوں میں وصی نابالغ کی غیر منقولہ جائیداد کو فروخت کر سکتا ہے، اگرچہ نابالغ کو اس کی قیمت کی ضرورت

نہ ہو، بشرطیکہ وہ باپ، دادا یا قاضی کی طرف سے وصی مقرر کیا گیا ہو۔ (۲)

وصی یتیم کے لیے خود اس کے مال سے تجارت کر سکتا ہے، اپنے لیے نہیں لے سکتا۔ اگر خود اپنے لیے تجارت

کرے اور اس میں نفع ہو جائے تو وہ یتیم کے لیے اصل سرمائے کا ضامن ہوگا اور نفع اس کے لیے حلال نہ ہوگا، نفع کا

(۱) الدر المختار، کتاب الوصایا، باب الوصی: ۱۰/۴۲۱-۴۲۳

(۲) ایضاً

صدقہ کر دینا واجب ہوگا۔ ویسی کو اس بات کا بھی حق ہے کہ وہ یتیم کے مال کو مضاربہ پر دے یا اس کا مال کسی اور کے ساتھ شرکت میں لگائے۔ (۱)

وہی نابالغ بچے کو کسی جائز کام میں اجرت پر رکھ سکتا ہے۔ اسی طرح یتیم کی خدمت کے لیے کسی کو اجیر رکھ سکتا ہے، بشرط یہ کہ اجرت ناقابل قیاس حد تک زیادہ نہ ہو۔ اگر نابالغ کا مکان کسی شخص کو مناسب سے بہت کم کرایہ پر دے، تب بھی کرایہ دار پر مناسب مروجہ اجرت واجب ہوگی۔ ویسی یتیم کا مال کسی کو بعوض یا بلاعوض ہبہ نہیں کر سکتا۔ (۲)

یتیم کی زمین کو بیانی پر دے سکتا ہے، بشرطیکہ اس میں یتیم کا مفاد ہو۔ اگر یتیم پر قربانی یا صدقۃ الفطر واجب ہوتی ہو تو ویسی اس کی طرف سے صدقۃ الفطر ادا کرے گا اور قربانی کرے گا۔ ویسی کو اس بات کا حق حاصل نہیں کہ متونی کا پورا دین یا اس کا کچھ حصہ معاف کرے، یا اس کے لیے مہلت دے دے۔ (۳)

یتیم کی جان و مال کے تحفظ اور یتیم سے ظلم دفع کرنے کے لیے ویسی کو کچھ خرچ کرنا پڑے تو جائز ہے۔ یتیم کی تعلیم و تربیت پر اس کے پیسے خرچ کیے جاسکتے ہیں، ویسی کے لیے مناسب نہیں کہ یتیم پر مال کے خرچ کرنے میں اسراف سے کام لے یا اس کے ساتھ سگی کا برتاؤ و زوار کھے، اس پر فراخی کے ساتھ خرچ کرے اور اس کے حالات کی رعایت کو ملحوظ رکھے۔

وہی اگر اپنی زیر نگرانی یتیم کے کام سے کہیں جائے تو اس کے لیے سفر اور خورد و نوش کے ضروری اخراجات لینا جائز ہے، تاہم اس سے بھی اجتناب بہتر ہے۔ (۴)

حنیفہ کے نزدیک خود ویسی بھی دوسرے کو ویسی نامزد کر سکتا ہے۔ (۵)

بچے کے بالغ ہونے کے بعد اس کو اس کا مال حوالہ کرنا چاہیے، اگر بالغ ہونے سے پہلے ہی ویسی نے اس کو اس کا مال حوالہ کر دیا اور بچوں سے مال ضائع ہو گیا تو وہ ضامن ہوگا۔ صاحبین کی رائے کے مطابق اگر بچے بالغ ہو گئے لیکن ان میں رشد (مبالغہ فنی) پیدا نہیں ہوا تب بھی ویسی اس کو مال حوالہ نہ کرے، اگر حوالہ کیا اور مال ان کے ہاتھوں ضائع ہو گیا تو ویسی اس کا ضامن ہوگا۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک جب کسی انسان کی عمر پچیس سال ہو جائے تو بہر حال اس کو اس کا مال حوالہ کر دیا جائے کیونکہ پچیس سال 'رشد' تک پہنچنے کی عمومی توقع حد ہے۔ (۶)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، باب الفاسع فی الوصی و ما یسلکہ: ۱۴۷/۶ (۲) حوالہ بالا: ۱۴۸/۶

(۳) الفتاویٰ الہندیہ حوالہ بالا: ۱۴۹/۶ (۴) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا: ۱۵۰/۶

(۵) رد المحتار، کتاب الوصایا، باب الوصی: ۱۰/۴۲۰ (۶) الدر المختار مع رد المحتار، باب الوصی: ۱۰/۴۲۳

پیچہ کے مال سے اجرتِ مگرانی:

اصل تو یہ ہے کہ وصی کا کام فی سبیل اللہ ہو، نہ کہ اجرت پر لیکن اگر وصی محتاج اور ضرورت مند ہو تو بقدر حاجت پیچہ کے مال میں سے خورد و نوش کی گنجائش ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ (۱)

جو محتاج ہو وہ معروف طریقہ پر کھائے۔

البتہ اگر وصی کی اجرت متعین کر دی گئی ہو تو معینہ اجرت اس کے مال میں سے لے سکتا ہے۔ (۲)

وصی کی اپنی ذمہ داریوں سے سبکدوشی:

وصی کا اپنی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہونے کی چند صورتیں ہیں:

(۱) موسیٰ اُسے ذمہ داری سے سبکدوش کر دے، اس لیے کہ وصی کی حیثیت موسیٰ کے وکیل کی ہے اور موکل کو حق ہے کہ وہ جب چاہے، وکیل کو معزول کر دے۔

(۲) قاضی وصی کو ذمہ داری کی ادائیگی سے عاجز ہونے یا اس کی خیانت کی وجہ سے معزول کر دے۔

(۳) وصی خود سبکدوش ہونا چاہے اور موسیٰ کا انتقال ہو چکا ہو تو ضروری ہے کہ وہ اپنا استعفیٰ قاضی کے سامنے پیش کرے، اگر قاضی محسوس کرتا ہے کہ یہ شخص امانت دار ہے اور اپنے فرائض کی ادائیگی پر قادر ہے تو اُسے چاہیے کہ اس کا استعفیٰ قبول نہ کرے اور اگر قاضی محسوس کرے کہ وصی کثرتِ مشاغل یا دوسری وجوہ سے اس ذمہ داری کو انجام نہیں دے سکتا، یا وہ اس میں کوئی کام مرتکب ہو سکتا ہے تو اس کا استعفیٰ قبول کر لے۔

(۴) وصی کی وفات یا اس کا فاقہ یا نقل ہو جانا یا فسق کا مرتکب یا مرتد ہو جانا بھی ان اسباب میں سے ہے، جن کی وجہ سے وصی کو اس کی ذمہ داری سے معزول کر دیا جائے گا۔

(۵) نشاء و صیت کی تکمیل کے بعد بھی وصی اپنے عہدہ پر باقی نہیں رہے گا، مثلاً اسے متوفی نے قرض کی ادائیگی کا ذمہ دار بنایا تھا اور وصی نے قرض ادا کر دیا یا نابالغ بچوں کی نگہداشت کا ذمہ دار بنایا تھا بچے بالغ ہو گئے تو اب چونکہ نشاء و صیت پورا ہو چکا، اس لیے اب وہ وصی باقی نہیں رہے گا۔ (۳)



(۱) النساء: ۶ (۲) المدثر المختار مع رد المختار، کتاب الوصایا باب الوصی: ۱۰/۱۴۴

(۳) فقہ الاسلامی وأدلہ، الفصل الثالث الوصایة، المبحث الثالث، احکام تصرفات الوصی معزول الوصی: ۱۰/۷۵۹۵

وصیت سے متعلقہ مسائل کا بیان

ثلث مال سے زیادہ وصیت کرنا

سوال نمبر (317):

زید نے یہ وصیت کی تھی کہ میری نصف جائیداد مسجد کو دے دی جائے۔ اب مرحوم کی وصیت کے نفاذ کا طریقہ کار کیا ہوگا؟ کیا یہ وصیت کنندہ کے قول کے مطابق لاگو ہوگی یا ثلث مال میں سے اس کا نفاذ ہوگا؟

بیٹو! توجروا

الجوابُ وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ وصیت ہمیشہ کل مال کے ایک تہائی حصے میں نافذ ہوتی ہے، اس سے زائد مال میں وصیت معتبر نہیں، البتہ اگر ورثہ میں کوئی نابالغ نہ ہو اور تمام ورثہ باہمی رضامندی سے میت کی وصیت کو ایک تہائی سے زائد مال میں بھی جاری کرنا چاہیں تو شریعت کی طرف سے ان پر کوئی پابندی نہیں، اس لیے کہ ایک تہائی سے زائد مال میں وصیت کا عدم نفاذ انہی ورثہ کا حق محفوظ کرنے کے لیے تھا چنانچہ اگر وہ خود ہی اس کو نافذ کرنا چاہیں تو ثلث مال سے زیادہ میں بھی نافذ کر سکتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ثم تنفذ وصاياہ من ثلث ما یبقی بعد الکفن ، والدین إلا أن تعیز الورثة اکثر من الثلث. (۱)

ترجمہ:

جھینور و عقیقین اور قرض کی ادائیگی کے بعد جو باقی رہ جائے اُس کی ایک تہائی سے وصیتوں کو نافذ کیا جائے گا، البتہ اگر ورثہ ثلث مال سے زیادہ کی اجازت دیں (تو پھر ثلث مال سے زیادہ میں بھی جائز ہے)

(ولا تحوز بما زاد علی الثلث) لقول النبی ﷺ فی حدیث سعد بن ابی وقاص: "الثلث

والثلث کثیر" بعد ما نفی وصیته بالکل والنصف. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الأول فی تعریفها: ۴۴۷/۶

(۲) الہدایۃ، کتاب الوصایا، باب فی صفة الوصیۃ ما یحوز من ذلك: ۶۳۸/۴

ترجمہ:

اور وصیت جائز نہیں اس مقدار کے ساتھ جو ملک سے زیادہ ہو، نبی کریم ﷺ کے اس فرمان کی وجہ سے جس میں آپ ﷺ نے سعد بن ابی وقاصؓ کے کل مال اور نصف مال کی وصیت کی نفی کرنے کے بعد فرمایا تھا: ”تہائی مال (کی وصیت کرو) اور تہائی بھی زیادہ ہے۔“



ورثا کے لیے وصیت کا حکم

سوال نمبر (318):

ایک شخص نے وفات سے پہلے ورثا میں سے ایک بیوی، دو بیٹے اور ایک بیٹی کے حق میں درج ذیل وصیت کی:

☆..... کرایہ پر دیے گئے مکان میں سے نصف حصہ بیوی اور بقیہ نصف چھوٹے بیٹے کے مہر کے لیے ہوگا۔

☆..... آٹھ مرلہ رہائشی مکان میں سے نصف حصہ بیوی اور بقیہ نصف بڑے بیٹے کا ہوگا۔

☆..... دکان بڑے بیٹے کا ہوگا۔

☆..... پانچ مرلہ پلاٹ (جس کی قیمت ایک لاکھ اٹھارہ ہزار روپے تھی) بیچ کر بیٹوں کو وصیت کی کہ اس کی

قیمت بہن کو ادا کرنا۔

☆..... پنشن بیوی کا ہوگا اور سونا بیچ کر خود اس کی تدفین پر خرچ کیا جائے گا۔

اب اس کی وفات کے بعد چھتر ہزار روپے نقد، سوئس سٹیکل اور چند دوسری چیزیں بھی موجود ہیں اور اس

پر کوئی قرض بھی نہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس کی مذکورہ بالا وصیت شریعت کی رو سے درست ہے یا نہیں؟

نیز یہ بھی وضاحت فرمائیں کہ مذکورہ مال کی تقسیم سے پہلے جو مال خرچ کیا گیا ہے، وہ تقسیم کے تحت داخل ہوگا

یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

مرحوم شخص نے وفات سے پہلے اپنے ورثا کے لیے جو وصیت کی ہے اگر تمام ورثا اس کے نافذ کرنے پر راضی

ہوں تو یہ وصیت درست ہے۔ اس صورت میں دونوں گھروں کا نصف حصہ بیوی اور بقیہ نصف نصف دونوں بیٹوں کے

لیے وصیت کے مطابق ہوگا۔ بیٹی کو پلاٹ کی قیمت اور بڑے بیٹے کو دکان حوالہ کرنے کے بعد جو مال بچ جائے تو اس کو تمام ورثہ میں شرعی طریقہ سے تقسیم کیا جائے گا۔

اور اگر ورثہ اس وصیت پر راضی نہ ہوں اور پورا ترکہ شرعی طریقے سے تقسیم کرنا چاہتے ہوں تو اس صورت میں وصیت کا اہم ہو کر پورا ترکہ تمام ورثہ میں ان کے حقوق کے بقدر تقسیم کیا جائے گا، اس طرح کہ بیوی کو کل ترکہ میں سے آٹھواں حصہ اور ہر بیٹے کو بیٹی سے دو گنا حصہ ملے گا۔

جہاں تک تقسیم سے پہلے ہونے والے اخراجات کا تعلق ہے تو اگر وہ اخراجات تمام ورثہ کی باہمی رضامندی اور ان سب کے مشترکہ مفادات میں خرچ ہوئے ہوں تو ان کو چھوڑ کر بقیہ مال تقسیم کیا جائے گا اور اگر کسی نے انفرادی خرچ کیا ہو تو اس سے واپس لے کر یا اس کے حصے سے منہا کر کے تقسیم کر دی جائے گی۔

والدلیل علی ذلک:

(ولا تحوز لوارثہ) لقولہ علیہ السلام: "إن اللہ أعطی کل ذی حق حقہ، ألا لا وصیۃ

للوارث"..... إلا أن یحیزها الورثۃ. (۱)

ترجمہ:

موصی کے وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔ نبی کریم ﷺ کے اس فرمان مبارک کی وجہ سے کہ: بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر صاحب حق کو اپنا حق دیا ہے۔ خبردار کسی وارث کے لیے وصیت جائز نہیں..... البتہ یہ کہ اس وصیت کو دوسرے ورثہ جائز قرار دے دیں۔



حقیقی ورثہ کو محروم کر کے بھتیجیوں کے لیے کل مال کی وصیت

سوال نمبر (319):

ہمارے ایک دوست نے کینسر کا آپریشن کیا جو بد قسمتی سے ناکام ہوا۔ زندگی سے مایوس ہو کر اس نے اپنی جملہ منقولہ و غیر منقولہ جائیداد چند گواہوں کے سامنے اپنے بھتیجیوں (کلیم اللہ مرحوم کے بیٹوں) کے نام منتقل کرنے کی وصیت تحریر کر کے دستخط کر دیے۔ اس وقت اس کی دو بیٹیاں بھی موجود تھیں جن سے جبراً دستخط لیا گیا۔ انہوں نے اس موقع پر میراث

سے عروہی پر احتجاج اور انسوس بھی کیا۔ اس وقت ان کا ایک اور بھائی وسم اللہ بھی زندہ تھا جس نے وصیت پر عمل کرنے سے انکار کر دیا۔ اس واقعہ کے صرف بارہ دن بعد ہمارے دو دوست اسی بستر مرگ پر وفات پا گئے۔ اب اس کی بیٹی اور حقیقی بھائی میراث میں حصہ دار بننا چاہتے ہیں اور اپنا حق طلب کر رہے ہیں۔ اب مرحوم کی میراث کو کس طرف تقسیم کیا جائے اور کس کو کتنا دیا جائے؟

بیشراخو مرده

العواد رب اللہ التوفیق:

شریعت کی رو سے اگر کوئی شخص کسی کے لیے اپنی کل ملوک جائیداد منقولہ و غیر منقولہ کی وصیت کر لے تو ورثہ کی حق تلفی کو مد نظر رکھتے ہوئے پورے مال میں اس کی وصیت کو اعتبار نہیں دیا جائے بلکہ صرف ایک تہائی مال میں اس کی وصیت نافذ ہوگی، تاہم اگر وصیت کرنے والے کی موت کے بعد اس کے ورثہ اس وصیت کی اجازت دیں تو یہ وصیت نافذ ہو جائے گی، جب کہ وصیت کرنے والے کی موت سے پہلے ورثہ کی اجازت شرعاً معتبر نہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی مرحوم نے اپنی ساری جائیداد منقولہ و غیر منقولہ بھتیجیوں کے نام منتقل کرنے کی وصیت تحریر کی ہو تو اس کی وفات کے بعد اس کے شرعی ورثہ کو پورے مال میں وصیت نافذ کرنے یا نہ کرنے کا حق حاصل ہے یعنی اس کے ورثہ ایک تہائی سے زائد مال میں اپنا حق وصول کر سکتے ہیں، اگرچہ وصیت کرنے والے کی وفات سے پہلے انہوں نے اجازت دی ہو یا مستحق کیے ہوں۔

چنانچہ صرف ایک تہائی حصہ میں وصیت نافذ ہوگی اور زکوٰۃ (اموال منقولہ و غیر منقولہ) شرعی طور پر بیٹوں تقسیم ہوگا کہ جائیداد کا ایک تہائی حصہ مرحوم کے بھتیجیوں کو بطور وصیت ملے گا اور بقیہ ترکہ کو تین حصوں میں تقسیم کر کے دو تہائی حصہ مرحوم کی بیٹیوں میں مساوی طور پر تقسیم کیا جائے گا جب کہ بقیہ ایک تہائی حصہ مرحوم کے حقیقی بھائی وسم اللہ کو بطور حصہ ملے گا، اور بھتیجیوں (کلیم اللہ مرحوم کے بیٹوں) کو وصیت کے علاوہ اور کچھ بھی نہیں ملے گا، اس لیے کہ چچا (وسم اللہ) کی موجودگی میں بھتیجے محروم ہوتے ہیں۔

والدلیل علی زللہ:

(ونحوز بالثلث لأجنبي عند عدم المانع وإن لم يحضر لولث ذلك لا الزيادة عليه إلا أن نحيز

ورثہ بعد موته) ولا تغیر اجازتہم حال حیاتہ أصلاً بل بعد وفاتہ.

قال ابن عابدین: قوله (ولا تعین) أي لأنها قبل ثبوت الحق لهم، لأن ثبوته عند الموت فكان

لهم أن يردوه بعد وفاته، بخلاف الإجازة بعد الموت، لأنه بعد ثبوت الحق. (۱)

ترجمہ:

اور مانع کی عدم موجودگی میں اجنبی کے لیے وصیت کرنا جائز ہے، اگرچہ ورثا اس کی اجازت نہ دیں، مذکورہ ٹکٹ پر زیادت، مگر یہ کہ موسیٰ کی وفات کے بعد اس کے ورثا اجازت دے دیں اور اس (موسیٰ) کی زندگی میں ان کی اجازت بالکل معتبر نہیں، بلکہ اس کی وفات کے بعد (ورثا کی اجازت معتبر ہوگی)

علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: شارح کا یہ قول کہ (موسیٰ کی زندگی میں ورثا کی اجازت دینے کو) اعتبار نہیں دیا جائے گا یعنی ان کے حق ثابت ہونے سے پہلے، اس لیے کہ ان کا حق موسیٰ کی موت کے وقت ثابت ہوتا ہے، پس ان کے لیے یہ حق موجود ہے کہ وہ موسیٰ کی وفات کے بعد اپنا حق واپس کریں۔ بخلاف اس اجازت کے جو موت کے بعد ہو، اس لیے کہ یہ اجازت حق ثابت ہونے کے بعد دی گئی ہے (لہذا موت کے بعد وصیت کی اجازت دینے کے بعد ورثا کو دوبارہ اپنا حق واپس کرنے کے مطالبے کا حق نہیں)۔



بعض ورثا کو محروم کر کے دوسرے بعض کے لیے کل مال کی وصیت

سوال نمبر (320):

میرے خاوند نے مرنے سے پہلے بینک میں جمع شدہ رقم (چالیس لاکھ روپے) اپنی پہلی مرحومہ بیوی کے تین بیٹوں کے نام دینے کا وصیت نامہ لکھا کہ یہ تین بیٹے میرے شرعی وارث ہیں اور میرے مرنے کے بعد بینک میں میری جمع شدہ رقم ان کو ادا کر دی جائے، چنانچہ اسی وصیت کے مطابق بینک نے چالیس لاکھ روپے صرف ان تین ورثا کو دے دیے، حالانکہ مجھ سے بھی اُس کے چھ بیٹے بیٹیاں ہیں، جن سے نہ تو کوئی اجازت لی گئی ہے اور نہ ان کو کچھ حصہ دیا گیا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ وصیت شرعی طور پر صحیح ہے یا نہیں؟ نیز باقی ورثا کا اس رقم میں کوئی حق ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

ہر شخص کے لیے اپنی مملوکہ اشیا کو اپنی زندگی میں شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے خرچ کرنے کا حق حاصل ہے، لیکن کسی شخص کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ بعض ورثہ کو اپنا تمام مال دینے کی وصیت کر کے دوسرے ورثہ کو اپنی میراث سے محروم کر دے، کیونکہ موت کے بعد تمام ترکہ مرحوم کی ملکیت سے نکل کر ورثہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے جو اصول میراث کے تحت تقسیم ہوتا ہے۔

چنانچہ اگر واقعی آپ کے شوہر نے بینک میں موجود رقم صرف بعض ورثہ کو دینے کی وصیت کی ہو تو یہ وصیت شرعاً معتبر نہیں، کیونکہ اس میں دوسرے بعض ورثہ کو محروم کیا گیا ہے، لہذا مرحوم کے ترکہ سے قرضہ وغیرہ حقوق کی ادائیگی کے بعد اس کو اس طرح سے تقسیم کیا جائے گا کہ اس کے کل مال کا آٹھواں حصہ بیوہ کو دیا جائے گا اور بقیہ ترکہ مرحوم کی تمام اولاد میں اس طرح سے تقسیم ہوگا کہ ہر بیٹے کو بیٹی سے دو گنا حصہ مل جائے۔

والدلیل علی ذلک:

(ولا تحوز لوارثہ) لقولہ علیہ السلام: "إن الله أعطی کل ذی حق حقہ، ألا لا وصیۃ

للوارث"؛ ولأنہ یتأذی البعض بإیثار البعض، ففي تحویزہ قطعیۃ الرحم؛ ولأنہ حیف، (۱)

ترجمہ:

موصی کا وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔ نبی کریم ﷺ کے اس فرمان مبارک کی وجہ سے کہ: "بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حق دار کو اپنا حق دے دیا۔ خبردار کسی وارث کے لیے وصیت جائز نہیں" اور اس لیے کہ بعض ورثہ کو ترجیح دینے سے دیگر کو اذیت و تکلیف پہنچتی ہے، چنانچہ اس طرح کرنے سے قطع رحمی ہوتی ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ظلم ہے۔



خدمت کے اعزاز میں وارث کو جائیداد دینے کی وصیت

سوال نمبر (321):

ایک شخص نے اپنی وصیت میں جائیداد کی تقسیم کے متعلق ایک وصیت نامہ یوں تحریر کیا کہ میری جائیداد کو تین

حصوں میں تقسیم کر کے دو حصے دو بیٹوں اور تیسرا حصہ پوتوں کو دیا جائے۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی لکھا کہ میرے فلاں بیٹے کو اس کی خدمت گزاری کی وجہ سے فلاں گھر اور بارغ بخش دیتا ہوں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ جائیداد کو کس طرح تقسیم کیا جائے اور شریعت کی رُو سے خدمت کے اعزاز میں دی جانے والی جائیداد کا کیا حکم ہے؟

بیشوا نوزہرو

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رُو سے کسی ایک وارث کے لیے امتیازی طور پر وصیت کرنا جائز نہیں، البتہ ایسے رشتہ دار کے لیے وصیت کرنا، جو میراث میں حصہ دار نہ ہو، بلاشبہ جائز ہے، تاہم یہ بات ملحوظ نظر رہے کہ وصیت ترکہ کے ایک تہائی حصہ سے زائد نہ ہو۔

لہذا صورت مسئلہ میں مرحوم کا اپنے پوتوں (جو باپ کی موجودگی میں اپنے دادا کی میراث میں حصہ دار نہیں) کے لیے اپنی جائیداد کے ایک تہائی حصہ کی وصیت کرنا درست ہے، اس لیے اس کی جائیداد کو اس کی وصیت کے مطابق تین حصوں میں تقسیم کر کے ایک حصہ پوتوں کو دیا جائے گا اور باقی دو حصے ورثہ میں اصول میراث کے تحت تقسیم ہوں گے۔ جہاں تک خدمت کے اعزاز میں جائیداد وغیرہ دینے کی بات ہے، تو اس کے متعلق شرعی حکم یہ ہے کہ جو مال و جائیداد مرحوم نے اپنے ایک بیٹے کو خدمت کے صلہ میں دی ہے، اگر وہ موت سے پہلے ہی قبضہ میں دے دی ہو تو یہ انعام و ہدیہ ہے جس میں دوسرے ورثہ کا کوئی حق نہیں۔ اور اگر ہبہ کیا ہو لیکن قبضہ نہ دیا ہو یا وصیت کی ہو کہ میرے مرنے کے بعد یہ جائیداد اس کو دی جائے تو یہ وصیت ہے جو وارث کے حق میں نافذ نہ ہوگی، بلکہ جائیداد کے ساتھ ملا کر تمام ورثہ اس میں شریک ہوں گے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو أوصی لابن وارثہ حاز. (۱)

ترجمہ:

اگر موصی نے اپنے وارث کے بیٹے کے لیے وصیت کی تو جائز ہے۔

(ولا تحوز لوارثہ) لقولہ علیہ السلام: "إن اللہ أعطی کل ذی حق حقہ، ألا لا وصیۃ

للورث إلا أن یحیزها الورثة. (۱)

ترجمہ:

موصی کا وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔ نبی کریم ﷺ کے اس فرمان مبارک کی وجہ سے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حق والے کو اپنا حق دے دیا۔ خبردار کسی وارث کے لیے وصیت جائز نہیں..... مگر یہ کہ اس وصیت کو دوسرے وارثا جائز قرار دیں۔



منہ بولے بھائی کے لیے وصیت کرنا

سوال نمبر (322):

ایک شخص نے کچھ عرصہ قبل ایک وصیت نامہ لکھا تھا جس میں یہ وصیت کی تھی کہ میرے مرنے کے بعد میری گردی رکھی گئی زمین کی رقم (چالیس ہزار روپے) زید کو دی جائے جو کہ مرحوم کا منہ بولا بھائی ہے اور اس کے والدین نے اس کو گودے کر اس کی پرورش کی تھی۔

اب پوچھنا یہ ہے کہ مرحوم کا سوائے ایک بھانجے کے کوئی حقیقی وارث موجود نہیں اور اس کی تجہیز و تکفین پر تقریباً دس ہزار روپے خرچ ہوئے ہیں۔ بقیہ تیس ہزار روپے اور زمین کی از روئے شریعت تقسیم کس طرح ہوگی۔

بیشواتؤصروا

الجوابُ بِسْمِ اللّٰهِ التَّوْفِیْقِ:

اگر مرحوم سے زید کا کوئی ایسا رشتہ نہ ہو جس کی وجہ سے اس کو میراث میں سے حصہ مل سکے تو پھر اجنبی کے لیے وصیت کی طرح یہ وصیت بھی ٹکٹ مال تک محدود رہے گی، لہذا اگر مرحوم کی جائیداد بھی ہو اور یہ چالیس ہزار روپے اس جائیداد کے ٹکٹ کے برابر ہوں تو وصیت پر عمل کر کے تمام رقم موصیٰ لہ زید کو دی جائے گی، البتہ اگر اس کے علاوہ اور کوئی مال ترکہ میں نہ ہو تو پھر چالیس ہزار روپے میں تجہیز و تکفین کے اخراجات اور قرض کی ادائیگی کے بعد باقی رقم میں ٹکٹ مال تک موصیٰ لہ حق دار رہے گا اور باقی دو ٹکٹ مال کا حق دار بھانجا ہوگا۔

وَالْمَدْلِيلُ عَلَى ذَلِكَ:

(وَتَحْزُزُ بِالثَّلَاثِ لِلْأَجْنَبِيِّ) عِنْدَ عَدَمِ الْمَنْعِ (۱)

ترجمہ:

اور مانع کی عدم موجودگی میں اجنبی کے لیے وصیت کرنا جائز ہے۔



تمام زیورات کو مسجد میں خرچ کرنے کی وصیت

سوال نمبر (323):

میری بہن نے موت سے پہلے اپنا سب ترکہ زیورات وغیرہ مسجد کو صدقہ کرنے کی وصیت کی، چنانچہ اس کی وفات کے بعد میں نے اس کے تمام زیورات مسجد میں صدقہ کے طور پر دے دیے، لیکن ایک انگٹھی اور دو کنگن دوسری بہنوں نے لے لیے، اس لیے کہ یہ انگٹھی اور کنگن مرحومہ کو ان بہنوں نے دیے تھے۔ اسی طرح مرحومہ کا مجھ پر قرض تھا، جس کو اس کی وفات کے بعد میں نے اس کی طرف سے مسجد میں صدقہ کر دیا۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ کیا یہ انگٹھی اور کنگن بھی صدقہ کرنا لازم ہے یا نہیں؟ نیز اس سے میرا قرض ادا ہوا یا نہیں؟

بیشوا تضرعوا .

الجوابُ بِرَبِّهِ التَّوْفِیْسِ:

مرحومہ کی وفات کے بعد اس کے کل ترکہ کے ٹکٹ سے زائد میں وصیت کا اجرا اور ٹاک کی اجازت پر موقوف ہوگا، لہذا اگر اس کے ورثا میں کوئی نابالغ نہ ہو اور سب متفقہ طور پر کل ترکہ میں وصیت کے نفاذ کی اجازت دے دیں تو تمام ترکہ زیورات اور قرض کی رقم وغیرہ کو مسجد کے لیے صدقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر کوئی وارث نابالغ ہو یا ورثا کل ترکہ میں وصیت کے نفاذ پر راضی نہ ہوں تو مرحومہ کے ترکہ کے ایک تہائی میں وصیت جاری ہوگی اور باقی ترکہ ورثا میں شرعی اصول کے تحت تقسیم کیا جائے گا۔

جہاں تک انگٹھی اور کنگن کا تعلق ہے تو یہ اگر بہنوں نے مرحومہ کو عاریتاً دیے تھے تو ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے اس میں وصیت جاری نہ ہوگی اور ہمیں اس کو لینے میں حق بجانب ہیں، لیکن اگر بہنوں نے مرحومہ کو ہبہ کر کے قبضہ دے

دہا تھا تو پھر مرحومہ کی فوتگی کی بعد انہیں واپس لینے کا حق حاصل نہیں، لہذا اس میں بھی مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق وصیت جاری ہوگی۔

والدہ لیل علی ذلک:

(ولا تحوز بما زاد علی الثلث إلا أن یحیزها الورثة بعد موتہ و ہم کبار) لان الامتناع لحقہم

وہم أسقطوا۔ (۱)

ترجمہ:

اور ثلث سے زائد کی وصیت کرنا جائز نہیں، مگر یہ کہ موصی کے مرنے کے بعد ورثا اس کی اجازت دے دیں، اس حال میں کہ (اجازت دینے والے ورثا) بڑے یعنی بالغ ہوں، اس لیے کہ (ثلث سے زیادہ وصیت کی) ممانعت ان کے حق کی وجہ سے تھا جو انہوں نے (خود ہی) ساقط کر دیا۔



وارث کے لیے وصیت پر دوسرے ورثا کا راضی ہونا

سوال نمبر (324):

ایک شخص نے اپنے تین بیٹیوں اور تین بیٹیوں میں سے ایک بیٹی کے لیے پانچ مرلہ گھر دینے کی وصیت کی، جس پر باقی ورثا مکمل طور پر راضی ہیں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ یہ وصیت شریعت کی رو سے صحیح ہے یا نہیں؟

پیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عام طور پر موصی کی وصیت صرف ان لوگوں کے حق میں معتبر ہے، جو شرعاً اس کے وارث نہ ہوں۔ مگر موصی پہلے سے وارث ہو تو اس کے حق میں وصیت درست نہیں۔ البتہ اگر دیگر ورثا اپنی رضامندی سے اس کی اجازت دے دیں تو پھر وارث کے حق میں بھی وصیت نافذ ہو جائے گی۔

صورتِ مسئلہ میں بھی والد کا اپنی بیٹی کے لیے وصیت کرنا دیگر ورثا کی رضامندی کے بغیر معتبر نہیں البتہ اگر واقعاً باقی ورثا والد کی وفات کے بعد اس کی وصیت کے مطابق ایک بہن کو مذکورہ پانچ مرلہ گھر دیا، ہم رضامندی سے

(۱) الہدایۃ، کتاب الوصایا، باب فی صفة الوصیۃ ما یحوز من ذلک: ۶۳۸/۴

دینا چاہتے ہوں اور ان میں کوئی نابالغ بھی نہ ہو تو شرعیاً یہ وصیت نافذ ہو جائے گی۔

والدلیل علی ذلک:

(ولا تحوز لوارثہ) لقولہ علیہ السلام: "إن اللہ أعطی کل ذی حق حقہ، إلا لارثہ لوارث" ، ولأنہ یتأذى البعض بإثارة البعض ، ففي تحویزہ قطعۃ الرحم ، ولأنہ حیث... إلا ان یحیزھا الورثۃ. (۱)

ترجمہ: موصی کا وارث کے لیے وصیت کرنا جائز نہیں۔ نبی کریم ﷺ کے اس فرمان مبارک کی وجہ سے کہ: "بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حق دار کو اپنا حق دے دیا۔ خبردار انہی وارث کے لیے وصیت جائز نہیں" اور اس لیے کہ بعض ورثہ کو ترجیح دینے سے دیگر کو اذیت و تکلیف پہنچتی ہے، چنانچہ اس طرح کرنے سے قطع رحمی ہوتی ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ظلم ہے۔۔۔۔۔ البتہ اگر ورثہ اس کی اجازت دے دیں تو پھر وصیت نافذ ہوگی۔



یتیم پوتوں کے لیے وصیت

سوال نمبر (325):

میں نے ایک عالم صاحب سے سنا ہے کہ کسی شخص کی وفات کے وقت اگر اس کے بیٹے اور پوتے موجود ہوں، تو میراث بیٹوں کو مل جائے گی اور پوتے محروم رہیں گے، اگرچہ وہ یتیم کیوں نہ ہوں۔ اگر یہ بات درست ہے تو پھر دادا کی طرف سے اپنے یتیم پوتوں کے لیے وصیت کرنا کیسا ہے؟

بہنو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

میراث کے شرعی اصول کے مطابق جب اصل موجود ہو تو فرع کو میراث میں کوئی حصہ نہیں دیا جاتا، لہذا آپ نے جو بات سنی ہے، کہ بیٹا موجود ہو تو پوتے میراث سے محروم ہوتے ہیں یہ بالکل درست اور شرعی اصول کے موافق ہے۔ جہاں تک وصیت کی بات ہے، تو اس کا اصول یہ ہے کہ جن لوگوں کو میراث میں حصہ ملتا ہے، ان کے لیے وصیت کرنے کی نہ تو ضرورت ہے اور نہ ہی شریعت نے اس کی اجازت دی ہے، لیکن جو لوگ میراث میں حصہ پانے سے محروم ہوں، ان کے حق میں وصیت کرنا درست اور جائز ہے۔

پوتے چونکہ میت کے بیٹوں کی موجودگی میں میراث سے محروم ہیں، اس لیے ان کے لیے وصیت درست ہے۔ ایسی صورت میں دادا کے لیے اپنے یتیم پوتوں پر شفقت کرتے ہوئے وصیت کرنا قرآنی آیت اور شرعی اصول کے مطابق مستحب اور قابل تحسین امر ہے، تاہم وصیت کو تمام مال کے تہائی حصے تک محدود رکھنا چاہیے تاکہ دوسرے ورثہ کی حق تلفی نہ ہو۔

والدليل على ذلك:

وفريق يرثون بحال ويحجبون بحال وهذا مبني على أصليين: أحدهما هو أن كل من يندلي
بلى الميت بشخص لا يرث مع وجود ذلك الشخص.

قال النافط: فابن الابن لا يرث مع الابن والجد لا يرث مع الأب. (۱)

ترجمہ: اور (میراث سے محروم رہنے والے لوگوں میں سے) ایک فریق وہ ہے جو کبھی تو میراث لے لیتے ہیں اور کبھی مجب (کسی کی موجودگی کی وجہ سے محروم) ہو جاتے ہیں اور یہ دو اصولوں پر مبنی ہے: ایک اصل یہ ہے کہ ہر وہ رشتہ دار جو میت کی طرف کسی شخص کے واسطے سے منسوب ہو تو اس شخص (واسطے) کی موجودگی میں یہ وارث نہ ہوگا۔
۱۔ تاہم لکھتے ہیں: پس پوتا بیٹے کی موجودگی اور دادا باپ کی موجودگی میں وارث نہ بن ہوگا۔

(ولا تحوز لوارثه) لقوله عليه السلام: "إن الله أعطى كل ذي حق حقه، ألا لا وصية

للوارث إلا أن يحيزها الورثة. (۲)

ترجمہ: موصی کا وارث کے لیے وصیت کرنا جائز نہیں۔ نبی کریم ﷺ کے اس فرمان مبارک کی وجہ سے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حق والے کو اپنا حق دے دیا۔ خبردار کسی وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔۔۔۔۔ مگر یہ کہ اس وصیت کو دوسرے ورثہ جائز قرار دیں۔

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ (۳)

ترجمہ: اور جب میراث کی تقسیم کے وقت (میراث سے محروم) رشتہ دار، یتیم اور مساکین حاضر ہو جائیں تو ان کو اس (میراث) سے کچھ دے دو۔

(۱) المراجعي فی الميراث، باب المحجب: ص ۱۶

(۲) النساء: ۸

(۳) التہذیب، کتاب الوصایا: ۴/۶۴۰، ۶۳۹

کتاب الفرائض (فرائض اور میراث کا بیان)

علم فرائض کی تعریف:

”هو علم باصول من فقه وحساب تعرف حق كل من التركة“ (۱)
علم فرائض فقہ و حساب کے ان اصول کا علم ہے جو میت کے ترکے میں سے ہر (شرعی) وارث کے حق کو واضح کرتا ہے۔

علم فرائض کی فضیلت:

علم فرائض بڑی اہمیت اور فضیلت والا علم ہے۔ جس کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دیگر احکام مثلاً نماز، روزہ، حج وغیرہ اجمالاً نازل فرمائے ہیں اور ان کی تفصیل نبی اکرم ﷺ کے ذریعے بیان فرمائی، جب کہ وراثت کی تمام تفصیلات باری تعالیٰ نے خود نازل فرمائی ہیں۔

علاوہ ازیں متعدد احادیث میں اس کے سیکھنے سکھانے کی ترغیب آئی ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ارشاد ہے:

”ياأبا هريرة! تعلموا الفرائض وعلموها فانها نصف العلم“ (۲)

اے ابو ہریرہ! تم لوگ علم فرائض خود بھی سیکھو اور دوسروں کو بھی سکھاؤ، کیونکہ یہ نصف علم ہے۔

گویا اس فرمان میں فقط علم فرائض کو نصف علم قرار دیا گیا ہے۔

قانون میراث میں اسلام کا عدل و اعتدال:

اسلام نے دولت و ثروت کی تقسیم کا جو نظام قائم کیا ہے اس کا ایک حصہ ”میراث“ ہے اسلام سے قبل بعض مذاہب میں صرف مذکر ورثا کو ترکہ میں حصہ ملا کرتا تھا، جب کہ مؤنث وراثت میراث سے محروم رہتے۔ بعض مذاہب میں میراث کا حقدار صرف بڑا لڑکا ہوا کرتا تھا۔ خود عرب سماج میں میراث کے باب میں بڑی بے اعتدالی پائی جاتی تھی، یتیم بچوں کو بھی میراث سے محروم رکھا جاتا تھا۔ اسلام نے اس باب میں بھی ایک منصفانہ، متوازن اور مصالح سے ہم آہنگ قانون وضع کیا۔

(۱) الحنفی، محمد علاء الدین، الدر المختار علی صدر رد المختار، کتاب الفرائض، مکتبۃ امدادیہ ملتان: ۱۰/۴۸۹

(۲) سنن ابن ماجہ، ابواب الفرائض، باب الحث علی تعلیم الفرائض، میر محمد کتب خانہ، ص: ۱۹۹

جائیداد اور مال و دولت کی تقسیم کا ایک وسیع نظام قائم کر کے خاندان کے فقط ایک یا دو افراد کو اس کا حقدار مقرر نہیں کیا بلکہ والدین، اولاد اور میاں بیوی کو میراث کے لازمی ورثا قرار دیا گیا، جب کہ ان کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کو بھی بعض مواقع پر میراث میں حصہ دار رہنے کا حق دیا اور اس کے لیے ضابطہ یہ مقرر کیا گیا کہ نسبتاً قریبی رشتہ دار کی موجودگی میں میت کے ساتھ دور کا رشتہ رکھنے والا وارث، میراث میں حصہ پانے سے محروم رہے گا اور ہم درجہ رشتہ داروں کو میراث میں برابر کا حقدار ٹھہرایا گیا، البتہ اکثر مواقع پر عورت کے مقابلے میں مرد کا حصہ دوگنا رکھا گیا، اس لیے عموماً عورت کی بہ نسبت مرد کی ذمہ داریاں دوگنی ہوا کرتی ہیں، چنانچہ اہل و عیال کی کفالت کا ذمہ دار مرد ہی ہے، لہذا زیادہ ذمہ داریوں کے حوالہ سے اس کے حقوق بھی زیادہ رکھے گئے۔

اسلام نے نظام میراث کے سلسلے میں جو انقلابی تصور دیا کہ عورتوں کو حق دلایا اور نظام میراث کو تقسیم دولت کا ایک وسیلہ بنایا، آج پوری دنیا میں اس کی بازگشت سنی جاسکتی ہے اور دنیا کا شاید ہی کوئی قانون ہو جس نے اس سے فائدہ نہ اٹھایا ہو۔

اصطلاحات فرائض کی وضاحت:

قانون وراثت میں بعض ایسے اصطلاحات مقرر ہیں جن کی حقیقت سمجھنا ضروری ہے۔

﴿میت﴾..... جس کا انتقال ہوا ہو اس کو میت کہتے ہیں۔

﴿ترکہ﴾..... ترکہ سے مراد کسی میت کا وہ سارا مال و جائیداد ہے جو موت کے وقت اس کی ملکیت میں ہو، خواہ گھر میں ہو یا کسی کے پاس امانت ہو یا کسی کے ذمے قرض ہو۔

﴿ذوی الفروض﴾..... فروض فرض کی جمع ہے۔ فرض کا معنی ہے: مقررہ حصہ۔ ذو کا معنی صاحب یعنی وہ ورثا جن کا حصہ وراثت میت کے مال میں مقرر ہو، جیسا کہ ماں، باپ وغیرہ۔

﴿عصبات﴾..... عصبات 'عصب' کی جمع ہے۔ عصب کا لفظی معنی: جماعت، حفاظت کرنے والا۔ جو وارث کسی دوسرے کا معاون بن سکتا ہو، اس کو عصب کہا جاتا ہے۔ بالفاظ دیگر عصبہ میت کے پدری رشتہ دار کو کہتے ہیں۔ وراثت میں ان کا درجہ یہ ہے کہ ذوی الفروض سے بچا ہو اس سارا مال ان کو مل جاتا ہے اور ذوی الفروض نہ ہونے کی صورت میں بھی یہ میت کے تمام مال کے مستحق ہوتے ہیں، جیسا کہ بیٹا، بھائی وغیرہ۔

﴿ذوی الارحام﴾..... ارحام رحم کی جمع ہے۔ رحم کا لفظی معنی وہ جگہ ہے جہاں بچے کی تخلیق ہوتی ہے۔ جب کہ عام اصطلاح میں اس کا اطلاق تمام نسبی قرابت داروں پر ہوتا ہے، مگر قانون وراثت میں ذوی الارحام سے مراد ہر وہ

دارت ہے جو تودی الغرض میں سے ہوا اور نہ ہی حصہ کی فہرست میں شامل ہو جیسا کہ نو اسامی وغیرہ۔
 ﴿یعنی﴾..... سے مراد وہ بہن بھائی ہیں جن کے ماں باپ ایک ہی ہوں۔ ان کو حقیقی بھائی بہن بھی کہا جاتا ہے۔

﴿علاقائی﴾..... اس سے مراد وہ بہن بھائی ہیں جن کا باپ تو ایک ہو مگر ماں علیحدہ علیحدہ ہو۔

﴿اختیائی﴾..... اس سے مراد وہ بہن بھائی ہیں جن کی ماں ایک ہو اور باپ علیحدہ علیحدہ ہو۔

﴿رد﴾..... اس کا لغوی معنی ہے لوٹانا، واپس کرنا اور قانون وراثت میں رد یہ ہے کہ تودی الغرض کو حصے دینے کے بعد اگر کچھ مال بچے اور کوئی حصہ بھی نہ ہو تو دوبارہ ایسی اصحاب فرائض پر ان کے حصوں کے مطابق اس بچے ہوئے مال کو لوٹا دیا جائے۔

﴿عول﴾..... عول کا لغوی معنی زیادتی اور غلبہ کے ہیں اور قانون وراثت میں عول یہ ہے کہ مخرج سے حصوں کے بڑے جانے کی صورت میں مخرج کے اجزا میں اضافہ کیا جائے، جیسے: ایک غریبوزہ چار آدمیوں میں تقسیم کرنا ہو تو اس کے چار حصے کریں گے، لیکن اگر لینے والے پانچ ہو جائیں تو اس کے چار کے بجائے پانچ حصے کریں گے یہی مطلب مخرج کے اجزا میں اضافہ کا ہے اور اسی کو عول کہا جاتا ہے۔

﴿تصحیح﴾..... تصحیح کا معنی ہے درست کرنا اور اصطلاحی معنی ہے سرور کرنا یعنی ایسا عدد تلاش کرنا جس سے ہر دارت کے حصے بغیر کسر کے نکل آئیں۔

﴿مناسخہ﴾..... مناسخہ نسخ سے ماخوذ ہے بمعنی نقل کرنا۔ قانون وراثت کی اصطلاح میں مناسخہ کہتے ہیں: تقسیم ترکہ سے پہلے کسی دارت کے مرجانے کی وجہ سے اس کا حصہ اس کے ورثہ کی طرف منتقل کرنا۔
ترکہ میت سے متعلق چار حقوق:

متوفی جو مال و جائیداد چھوڑ جائے اس کے ساتھ بنیادی طور پر چار حقوق متعلق ہوتے ہیں، جن کی ترتیب یوں ہوگی:

(۱)..... سب سے پہلے ترکہ سے واجبی اخراجات میں کمی اور زیادتی کے بغیر تجزیہ و تکفین اور دفن کا انتظام کرنا ضروری ہے۔ اگر تمام ورثا یا ان میں سے بعض اپنے ذاتی اخراجات سے تجزیہ و تکفین کا انتظام کر لیں تو یہ بھی درست ہے۔ ایسی صورت میں ترکہ ہی سے تجزیہ و تکفین کا انتظام کرنا ضروری نہیں۔

(۲)..... اس کے بعد جو مال بچ جائے، اس سے سب سے پہلے وہ ذین اور قرض ادا کیا جائے جو متوفی کے ذمہ لازم تھا،

اس میں بیوی کا مہر بھی داخل ہے اگر وہ زندگی میں ادا نہ کیا ہو۔

(۳)۔ اگر متوفی نے کوئی وصیت کی ہو تو قرض کی ادائیگی کے بعد بچ جانے والے مال کے ایک تہائی حصہ میں وصیت نافذ کی جائے گی۔ واضح رہے کہ وصیت تب نافذ ہوگی جب کہ حصہ دار وارث کے لیے نہ ہو، اس لیے کہ وارث تو ویسے بھی میراث کے مال میں حصہ دار ہے، لہذا اس کے لیے وصیت کا کوئی معنی نہیں۔ ایسا ہی اگر وصیت ایک تہائی سے زیادہ مال میں کی گئی ہو اور تمام ورثا بالغ ہوں اور اس کے نافذ کرنے پر متفق ہوں تو پھر ایک تہائی سے زیادہ میں بھی وصیت نافذ کرنا درست ہے، لیکن ناراضگی کی صورت میں ایک تہائی سے زائد مال میں کی گئی وصیت نافذ نہیں ہوگی۔

(۴)۔ اب اس کے بعد جو مال بچ جائے تو وصیت کے ورثا میں اسے ضابطہ میراث کے تحت تقسیم کیا جائے گا۔ (۱)

ورثا میں ترتیب:

ورثا میں ترکہ درج ذیل ترتیب سے تقسیم ہوگا:

(۱)۔ ترکہ سب سے پہلے اصحاب فرائض کو ملے گا۔

(۲)۔ اصحاب فرائض کے بعد ترکہ عصبہ نسبی کو ملے گا۔

(۳)۔ اصحاب فرائض اور عصبہ نسبی کی عدم موجودگی میں ترکہ عصبہ نسبی کو ملے گا (عصبی سہبی مولیٰ العتاقہ یعنی غلام کو

آزاد کرنے والا آقا ہے)

(۴)۔ اگر میت کو آزاد کرنے والا فوت ہو گیا ہو تو اس کے عصبہ بنفسہ کو یعنی اس کے بیٹے، باپ، بھائی وغیرہ کو ترکہ

ملے گا۔ اگر یہ بھی نہ ہو تو اگر آزاد کرنے والا بھی پہلے کسی کا غلام تھا اور بعد میں اسے آزاد کر دیا گیا تھا تو اس کے آزاد کرنے

والے آقا کو ترکہ ملے گا۔

(۵)۔ اگر عصبہ کی کوئی قسم بھی موجود نہ ہو تو ترکہ کا بقیہ مال دوبارہ نسبی ذوی الفروض پر ان کے حصوں کے بقدر بطور ترّد

لوٹا کر تقسیم کیا جائے گا، البتہ زوجین پر ترّد نہیں ہوگا اس لیے کہ وہ نسبی وارث نہیں۔

(۶)۔ اگر ذوی الفروض اور عصبہات میں سے کوئی بھی وارث موجود نہ ہو تو ذوی الارحام کو ترکہ ملے گا۔

(۷)۔ ذوی الارحام کی عدم موجودگی میں مولیٰ الموالات کو ترکہ دیا جائے گا۔ عقد موالات یہ ہے کہ ایک لا وارث شخص

دوسرے شخص سے یہ عقد کر لے کہ آپ میرے مولیٰ (کفیل) بن جائیں میں آپ کو اپنا وارث بناتا ہوں اور اگر مجھ سے

کوئی موجب ویت جنایت ہو جائے تو آپ میری طرف سے ویت ادا کریں گے جب کہ دوسرا شخص اس کو قبول بھی

کرے تو یہ عقد موالیات ہے اور قبول کرنے والا مولیٰ الموالیات ہے۔ یہ عقد جائین سے بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں دونوں ایک دوسرے کے مولیٰ الموالیات اور وارث ہوں گے۔

- (۸)..... مذکورہ بالا وارثان میں سے کوئی بھی وارث نہ ہو تو وہ شخص وارث ہوگا جس کا نسب معروف نہ ہو اور متوفی نے اس کے نسب کا اقرار کیا ہو، جیسے: وہ کسی کے چچا اور بھائی ہونے کا دعویٰ کرے۔
- (۹)..... ان کی عدم موجودگی میں وہ شخص متروکہ کا مستحق ہوگا جس کے لیے متوفی نے پورے مال کی وصیت کی ہو۔
- (۱۰)..... اگر مذکورہ مستحقین میں سے کوئی بھی نہ ہو تو میت کا ترکہ بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔ (۱)

فائدہ:

اسلامی خزانہ (بیت المال) میں بے راہ روی یا اُس کی عدم موجودگی میں عصبہ اور ذوی الارحام اگر نہ ہوں تو میت کا ترکہ زوجین پر زود ہوگا۔ (۲)

موانع ارث:

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ وارث سبب وراثت کے پائے جانے کے باوجود اپنی ذات میں کسی اور وصف کے پائے جانے کی وجہ سے وراثت سے محروم ہو جاتا ہے ان اوصاف کو موانع ارث کہتے ہیں۔ چار چیزیں موانع ارث ہیں:

(۱) قتل:..... یعنی قاتل مقتول کے مال میں وارث نہ ہوگا۔ قتل کی پانچ قسمیں ہیں: قتل عمد، شبہ عمد، خطا، شبہ خطا اور قتل بالسبب۔ پہلی چاروں قسموں میں قاتل مقتول کی وراثت سے محروم ہوتا ہے، جب کہ پانچویں قسم (قتل بالسبب) میں قاتل وراثت سے محروم نہیں ہوتا۔

(۲) غلامی:..... یعنی غلام اپنے اقربا سے میراث نہیں پاسکتا، کیوں کہ اس میں مال کے مالک ہو جانے کی صلاحیت نہیں اس لیے کہ یہ خود مملوک ہے۔

(۳) اختلاف دین:..... یعنی مسلمان غیر مسلم کا اور غیر مسلم مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔

(۴) اختلاف دار:..... وارث الحرب اور دارالاسلام یا دو مختلف دار الحربوں میں بسنے والے کافروں کو ایک دوسرے کی وراثت نہیں ملتی۔ (۳)

(۱) السحاوندی، محمد بن محمد، السراجی، مقدمة الكتاب، مكتبة فاروقية، ص: ۴، ۵

(۲) اثنا نوي، مولانا اشرف علي، امداد الفتاویٰ، كتاب الفرائض، مكتبة دارالعلوم کراچی، ۳۵۶/۴

(۳) السحاوندی، محمد بن محمد، السراجی، فصل في الموانع، فاروقية، ص: ۵

نوٹ:..... مسلمان چاہے جہاں ہوں اس کو اپنے رشتہ دار کی وراثت ملے گی۔ مسلمانوں کے مابین دار کے مختلف ہونے کا کوئی اعتبار نہیں۔ (۱)

ورثہ کے احوال:

جو لوگ شرعاً میراث کے مستحق ہیں، ضروری نہیں کہ ہر حال میں ان کا حصہ یکساں ہو، مختلف حالات میں حصوں کی مقدار میں تفاوت ہو سکتا ہے۔ اس سلسلہ میں مختلف رشتہ داروں کے حصوں کی تقسیم درجہ ذیل ہے:

اصحاب فرائض:

جن لوگوں کا حصہ شریعت میں متعین ہے اُن کو اصحاب فرائض کہا جاتا ہے۔ یہ کل بارہ افراد ہیں: چار مرد اور آٹھ عورتیں: (۱) باپ (۲) دادا (اگر چہ رشتے میں اوپر کا دادا ہو) (۳) ماں شریک اولاد (۴) شوہر (۵) بیوی (۶) بیٹی (۷) پوتی اگر چہ (رشتے میں بیچے کی پوتی ہو) (۸) حقیقی بہن (۹) باپ شریک بہن (۱۰) ماں شریک بہن (۱۱) ماں (۱۲) جدہ صحیحہ (یعنی دادی اور وہ ثانی جس کی میت کے ساتھ رشتے میں جد فاسد (نانا) واسطہ نہ بنتا ہو)

اصحاب فرائض کے احوال:

(۱)..... باپ:

باپ کی تین حالتیں ہیں:

(۱)۔۔۔۔۔ اگر میت نے باپ کے ساتھ اپنی کوئی مذکر اولاد (بیٹا، پوتا، پڑپوتا رشتے میں نیچے تک) چھوڑی ہو تو باپ کو چھٹا حصہ ملے گا۔ اس حالت کو فرض مطلق کہتے ہیں۔

(۲)۔۔۔۔۔ اگر میت نے اپنے باپ کے ساتھ صرف مؤنث اولاد (بیٹی، پوتی، پڑپوتی رشتے میں نیچے تک) چھوڑی ہو تو باپ بطور فرض چھٹا حصہ پانے کے ساتھ عصبہ بھی ہوگا۔ اس حالت کو فرض مع التعصیب کہتے ہیں۔

(۳)۔۔۔۔۔ اگر میت کی کوئی مذکر مؤنث اولاد یا مذکر اولاد کی اولاد (رشتے میں نیچے تک) بھی نہ ہو اور صرف باپ ہی میت کا وارث ہو تو اس صورت میں پورا ترکہ اور دوسرے اصحاب فرائض موجود ہونے کی صورت میں ان کو دینے کے بعد

بچا ہوا ترکہ پانے کا اس حالت کو تعصیب محض کہتے ہیں۔ (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الخامس فی الموانع، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ: ۴۵۱/۶

(۲) السجواندی، محمد بن محمد، السراجی، باب معرفة المفروض ومستحقہا، فاروقیہ، ص: ۶۶

(۲).....دادا:

دادا کی چار حالتیں ہیں:

اگر مستثنیٰ کا باپ موجود ہو تو دادا محروم ہوگا، باقی تین حالتیں اس کی وہی ہیں جو باپ کی ہیں یعنی ان حالتوں میں دادا کو بھی وہی حصہ ملے گا جو باپ کو ملا کرتا تھا، البتہ چار صورتوں کو اس سے مستثنیٰ کیا گیا ہے، جن کی تفصیل میراث کی کتب میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (۱)

(۳).....ماں شریک بہن بھائی:

ماں شریک اولاد کے تین احوال ہیں:

(۱).....ایک ماں شریک بھائی یا بہن ہو تو اس کو چھٹا حصہ ملے گا۔

(۲).....ایک سے زیادہ ماں شریک بھائی یا بہن ہوں تو ان کو ترکہ کا ایک تہائی حصہ ملے گا۔ (یہاں یہ بات یاد رکھنی

چاہیے کہ ماں شریک بھائی کے ساتھ ماں شریک بہن آجائے تو بھی ان کے مابین ترکہ برابر برابر تقسیم ہوگا یعنی جتنا ایک

ماں شریک بھائی کا حصہ ہوگا، اتنا ہی ماں شریک بہن کا بھی حصہ ہوگا۔ بھائی کو بہن سے دو گنا نہیں دیا جائے گا)

(۳).....اگر میت کی اولاد (مذکر ہو یا مؤنث) پانچ کراؤلاد کی اولاد رشتے میں نیچے تک یا میت کے باپ، دادا رشتے

میں اوپر تک موجود ہوں تو ماں شریک بھائی میراث نہیں پائے گا۔ (۲)

(۴).....شوہر:

شوہر کی دو حالتیں ہیں:

(۱).....اگر میت کی اولاد پانچ کراؤلاد کی اولاد (اگر چہ رشتے میں نیچے تک ہوں) موجود نہ ہو تو شوہر کو ترکہ کا آدھا حصہ

ملے گا۔

(۲).....اگر میت کی اولاد پانچ کراؤلاد کی اولاد (اگر چہ رشتے میں نیچے تک ہو) موجود ہو تو شوہر کو چوتھائی حصہ

ملے گا۔ (۳)

(۱) السعدونئی، محمد بن محمد، السراجی، باب معرفة الفروض والمستحقین، فاروقیہ، ص: ۷۰

(۲) لہذا

(۳) لہذا

(۵)..... بیوی:

بیویوں کی بھی دو حالتیں ہیں:

- (۱)۔۔۔۔۔ اگر میت کی اولاد یا مذکر اولاد کی اولاد (اگر چہ رشتے میں نیچے تک) نہ ہو تو بیویوں کو چوتھائی حصہ ملے گا۔
 (۲)۔۔۔۔۔ اگر میت کی اولاد یا مذکر اولاد کی اولاد (اگر چہ رشتے میں نیچے تک) ہو تو بیویوں کو آٹھواں حصہ ملے گا۔

نوٹ:

بیوی ایک ہو یا ایک سے زیادہ چوتھے اور آٹھویں حصہ میں سب برابر کی شریک ہوں گی۔ اسی طرح اولاد عام

ہیں مذکر ہو یا مؤنث۔ (۱)

(۶)..... بیٹی:

بیٹیوں کی تین حالتیں ہیں:

- (۱)۔۔۔۔۔ اگر بیٹی ایک ہو تو اس کو آدھا حصہ ملے گا۔
 (۲)۔۔۔۔۔ اگر بیٹیاں دو یا دو سے زیادہ ہوں تو ان کو دو تہائی حصے ملیں گے جسے وہ آپس میں برابر برابر تقسیم کر لیں گے۔
 (۳)۔۔۔۔۔ اگر بیٹیوں کے ساتھ کوئی بیٹا بھی ہو تو وہ ان کو عصبہ بنائے گا اور پورا ترکہ یا ذوی الفروض کو دینے کے بعد جو مال بچا ہے، وہ ان کے مابین اس حساب سے تقسیم کیا جائے گا کہ ایک بیٹے کو دو بیٹیوں کے برابر حصہ ملے۔ (۲)

(۷)..... پوتی:

پوتی کی چھ حالتیں ہیں:

- (۱)۔۔۔۔۔ بیٹیوں کی عدم موجودگی میں پوتی اگر ایک ہے تو اس کو آدھا حصہ ملے گا۔
 (۲)۔۔۔۔۔ بیٹیوں کی عدم موجودگی میں پوتیاں اگر ایک سے زیادہ ہوں تو انہیں دو تہائی حصے ملیں گے جب کہ یہ دو تہائی حصے ان کے مابین برابر برابر تقسیم ہوں گے۔
 (۳)۔۔۔۔۔ اگر ایک صلیبی بیٹی موجود ہو تو پوتیوں کو چھٹا حصہ ملے گا۔
 (۴)۔۔۔۔۔ اگر دو یا دو سے زیادہ بیٹیاں ہوں تو اس صورت میں پوتیاں وراثت سے محروم ہوں گی۔

(۱) المسحوندي، محمد بن محمد، السراجي، باب معرفة الفروض ومستحقها، فصل في النساء، ص: ۸۷

(۲) أيضاً

(۵)۔۔۔۔۔ البتہ اگر پوتیوں کے ساتھ پوتا یا پڑپوتا یا سکر پوتا موجود ہو تو پوتیاں ان کے ساتھ عصبہ ہوں جائیں گی۔ اس لیے ذوی الفروض کو دینے کے بعد بقیہ ترکہ ان کو ملے گا اور وہ باہم اس طرح تقسیم کریں گے کہ پوتے کو دو ہرا اور پوتی کو اکہرا حصہ ملے گا۔

(۶)۔۔۔۔۔ اگر پوتیوں کے ساتھ میت کا کوئی بیٹا ہو تو پوتیاں اور پوتے سب محروم ہو جائیں گے، اس لیے کہ بیٹا زیادہ قریبی رشتہ دار ہے۔ اسی طرح پڑپوتیوں کے ساتھ اگر کوئی پوتا ہو تو پڑپوتیاں اور پڑپوتے سب ساقط ہو جائیں گے، اس لیے کہ پوتا زیادہ قریبی وارث ہے۔ (۱)

(۸)۔۔۔۔۔ یعنی یا حقیقی بہن:

یعنی یا حقیقی بہنوں کی پانچ حالتیں ہیں:

- (۱)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہن ایک ہے تو اس کو آدھا حصہ ملے گا۔
- (۲)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہنیں دو یا دو سے زیادہ ہوں تو انہیں دو تہائی حصے ملیں گے۔
- (۳)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہنوں کے ساتھ حقیقی بھائی ہو تو حقیقی بہنیں عصبہ ہوں گی اس لیے کہ رشتہ میں دونوں برابر ہیں اور ایک بھائی کو دو بہنوں کے برابر حصہ ملے گا۔
- (۴)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہنوں کے ساتھ بیٹی، پوتی (رشتے میں نیچے تک) میں سے کوئی ہو تو حقیقی بہنوں کو (بیٹی اور پوتی وغیرہ تمام اصحاب الفروض کا حصہ دینے کے بعد) باقی ماندہ ترکہ ملے گا اس حالت کو عصبہ مع الغیر کہتے ہیں۔
- (۵)۔۔۔۔۔ حقیقی بہن اور بھائی بیٹے، پوتے نیچے تک اور باپ، دادا اوپر تک، کی موجودگی میں ساقط ہو جاتے ہیں۔ (۲)

(۹)۔۔۔۔۔ باپ شریک بہن:

باپ شریک بہن کی سات حالتیں ہیں:

- (۱)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہن نہ ہو اور باپ شریک بہن صرف ایک ہو تو اسے آدھا حصہ ملے گا۔
- (۲)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہن نہ ہو اور باپ شریک بہن دو یا دو سے زیادہ ہوں تو انہیں دو تہائی حصے ملیں گے۔

(۱) المسحاوندي، محمد بن محمد، السراجي، باب معرفة الفروض ومستحقها، فصل في النساء، ص: ۸

(۲) ايضاً ص: ۱۱۰

- (۲)۔۔۔۔۔ اگر حقیقی بہن ایک ہو تو باپ شریک بہن کو چھٹا حصہ ملے گا۔
- (۳)۔۔۔۔۔ اگر باپ شریک بہن کے ساتھ دو یا دو سے زیادہ حقیقی بہنیں ہوں تو باپ شریک بہن ساقط ہو جائے گی، اس لیے کہ بہنوں کا کل حصہ دو تہائی ہے، جسے حقیقی بہنوں نے پایا ہے۔
- (۴)۔۔۔۔۔ باپ شریک بہنوں کے ساتھ اگر باپ شریک بھائی بھی ہوں تو باپ شریک بہنیں بھائیوں کے ساتھ عصب ہوں گی اور ذوی الفروض کی موجودگی میں بقیہ ترکہ اور عدم موجودگی میں سارا ترکہ ان کو بطور میراث ملے گا اور وہ آپس میں اس طرح تقسیم کریں گے کہ مذکورہ ہر اور مؤنث کو اکہرا ملے گا۔
- (۵)۔۔۔۔۔ اگر باپ شریک بہنوں کے ساتھ مؤنث اولاد (بیٹی، پوتی، نیچے تک) میں سے کوئی ہو تو باپ شریک بہنیں عصب بالغیر ہوں گی۔
- (۶)۔۔۔۔۔ باپ شریک بہن بھائی بیٹے، پوتے نیچے تک اور باپ، دادا کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں، نیز باپ شریک بہن بھائی حقیقی بھائی کی وجہ سے بھی میراث سے محروم ہو جاتے ہیں۔
- اسی طرح حقیقی بہن کی وجہ سے بھی ساقط ہو جاتے ہیں جب کہ حقیقی بہن عصب مع الغیر ہو جائے۔ (۱)

(۱۰)۔۔۔۔۔ ماں:

ماں کی تین حالتیں ہیں:

- (۱)۔۔۔۔۔ اگر ماں کے ساتھ میت کا بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی (اگرچہ رشتہ میں نیچے تک ہو) میں سے کوئی موجود ہو یا میت کے تینوں قسموں حقیقی، علاقائی و اختیانی بہن بھائیوں میں سے دو یا دو سے زیادہ موجود ہوں تو ماں کو چھٹا حصہ ملے گا۔
- (۲)۔۔۔۔۔ اگر میت کی کوئی اولاد یا بھائی بہنوں میں سے دو یا دو سے زیادہ نہ ہوں تو ماں کو ثلث الکمل (پورے ترکہ کا تہائی حصہ) ملے گا۔
- (۳)۔۔۔۔۔ اگر میت کے پسماندگان میں ماں کے ساتھ باپ اور میاں بیوی میں سے کوئی ایک ہو تو ماں کو بیوی یا شوہر کا حصہ دینے کے بعد بچے ہوئے ترکہ کا تہائی حصہ ملے گا۔ اسی کو ثلث باقی یا ثلث ماتمی کہا جاتا ہے۔ (۲)

(۱) السجواندی، محمد بن محمد، السراجی، باب معرفة الفروض ومستحقہا، فصل فی النساء، ص: ۱۱۰، ۱۱۱

(۲) ایضاً

(۱۱)..... جدہ صحیحہ: (جدہ صحیحہ اُس مؤنث اصل بعید کو کہتے ہیں جس کا میت سے رشتہ جوڑنے میں

جد فاسد (ثانی) کا واسطہ نہ آئے، جیسے: باپ کی ماں، دادا کی ماں، ماں کی ماں وغیرہ)

جدہ صحیحہ کی دو حالتیں ہیں:

(۱)۔۔۔۔۔ اگر کوئی حاجب نہ ہو تو جدہ صحیحہ کو چھنا حصہ ملے گا، خواہ وہ دادی ہو یا نانی اور خواہ وہ ایک ہو یا ایک سے زیادہ۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ جدات فاسدہ نہ ہوں، بلکہ صحیحہ ہوں اور مرتبہ میں برابر ہوں یعنی اگر ایک جدہ ایک واسطہ سے نانی ہو تو دوسری بھی ایک ہی واسطہ سے دادی ہو۔ اگر ایک قریب کی ہو اور دوسری دور کی تو قریب والی وارث ہوگی اور دور والی ساقط ہو جائے گی۔

(۲)۔۔۔۔۔ جدہ درج ذیل چار صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے:

(الف)۔۔۔۔۔ ماں کی وجہ سے تمام جدات ساقط ہو جاتی ہیں، خواہ پدری (دادی) ہو یا ماوری (نانی)

(ب)۔۔۔۔۔ باپ کی وجہ سے صرف دادیاں ساقط ہو جاتی ہیں اور نانیاں ساقط نہیں ہوتیں۔

(ج)۔۔۔۔۔ دادا کی وجہ سے وہ دادیاں ساقط ہو جاتی ہیں جو دادا کی وساطت سے ہوں، مثلاً: دادا کی ماں دادا کی وجہ سے ساقط ہو جائے گی، مگر دادا کی بیوی دادا کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگی، کیونکہ دادی کا میت سے رشتہ جوڑنے میں دادا کا واسطہ نہیں آتا۔ اسی طرح پردادا کی وجہ سے پردادا کی بیوی (دادا کی ماں) ساقط نہیں ہوگی، اسی طرح اوپر کی دادیوں کا حال سمجھ لینا چاہیے۔

(د)۔۔۔۔۔ قریب والی جدہ خواہ کسی رشتہ سے ہو، دور والی کو ساقط کر دیتی ہے، خواہ باپ کی جانب سے ہو یا ماں کی جانب سے اور قریب والی وارث ہو یا ساقط۔

(۱۲)۔۔۔۔۔ ماں شریک بہن:

ماں شریک بہن کے وہی احکام ہیں جو ماں شریک اولاد کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۲)

غصبات:

غصب میت کے وہ رشتہ دار ہیں جن کا حصہ قرآن وحدیث میں متعین نہیں ہیں بلکہ وہ تنہا ہونے کی صورت میں

(۱) السراجی، باب معرفة الفروض ومستحقہا، فصل فی النساء، ص: ۱۲، ۱۳

(۲) السراجی فی المیراث، باب معرفة الفروض ومستحقہا، فصل فی النساء، ص: ۷

نام ذکر اور ذوی الفروض کے ساتھ باقی ماندہ ترکہ کے مستحق ہوتے ہیں۔ عصبہ کی دو قسمیں ہیں: بسی اور سبی
(۱).....عصبہ بسی:

بسی وہ عصبہ ہے جن کا میت سے ولادت کا تعلق ہوتا ہے۔

عصبہ بسی کی تین قسمیں ہیں:

- (۱) عصبہ بنفسہ (جو بذاتہ خود عصبہ ہوں)
- (۲) عصبہ بغیرہ (جو دوسرے کی وجہ سے عصبہ ہوتے ہیں)
- (۳) عصبہ مع غیرہ (جو دوسرے کے ساتھ مل کر عصبہ ہوتے ہیں)

(۱).....عصبہ بنفسہ:

ہر اس مذکر رشتہ دار کو کہتے ہیں جس کا میت سے رشتہ جوڑنے میں مؤنث کا واسطہ نہ آئے عصبہ بنفسہ کی چار قسمیں ہیں:

(۱).....جزء میت: یعنی میت کی مذکر نسل یا مذکر کے فرد عاقل چاہے نچلے درجے میں ہوں جیسے لڑکے، پھر پوتے (نیچے تک) اس رشتہ کو ”نُفُوت“ کہا جاتا ہے۔

(۲).....اصل میت: یعنی میت کے مذکر اصول چاہے اوپر درجہ کے ہوں جیسے باپ پھر دادا (اوپر تک) اس رشتہ کو ”اُفُوت“ کہا جاتا ہے۔

(۳).....جزء اب میت: یعنی میت کے باپ کی مذکر اولاد، جیسے حقیقی بھائی پھر علاقائی بھائی پھر حقیقی بھائی کے لڑکے (اسی طرح نیچے تک) حقیقی علاقائی پر مقدم رہیں گے اس رشتہ کو ”اُخُوت“ کہا جاتا ہے۔

(۴).....جزء جد میت: یعنی میت کے دادا کی مذکر اولاد، جیسے حقیقی چچا پھر علاقائی چچا پھر حقیقی چچا کے لڑکے پھر علاقائی چچا کے لڑکے (اسی طرح نیچے تک) حقیقی ہمیشہ علاقائی پر مقدم رہیں گے اس رشتہ کو ”عُفُوت“ کہا جاتا ہے۔ (۱)

عصبہ بنفسہ کے مابین ترجیح کے اصول:

عصبہ بنفسہ کی چار قسموں میں سے اگر ایک ہی قسم اور ایک ہی درجہ کے عصبہ موجود ہوں تو ترکہ کے مستحق صرف وہی ہوں گے۔ اس صورت میں ترجیح کی ضرورت نہ ہوگی لیکن اگر چاروں قسم کے عصبہات میں سے متعدد مستحقین جمع

ہو جائیں تو ان میں ترجیح کے تین طریقے ہیں:

پہلا طریقہ: پہلی قسم والے عصبہ کو دوسری قسم والے عصبہ پر اور دوسری قسم والے کو تیسری قسم والے پر اور تیسری قسم والے کو چوتھی قسم والے عصبہ پر ترجیح دی جائے گی۔ یعنی لڑکے یا پوتے کی موجودگی میں باپ، دادا عصبہ بت کے طور پر میراث کے مستحق نہیں ہوں گے اور باپ دادا کی موجودگی میں بھائی میراث کے مستحق نہیں اور بھائی کی موجودگی میں چچا مستحق نہیں۔

دوسرا طریقہ: اگر عصبہ بنفسہ میں ایک ہی قسم کے متعدد افراد جمع ہو جائیں تو ان میں جو میت سے زیادہ قریب ہو، وہ عصبہ بت کے طور پر حصہ دار ہوگا اور دور والا عصبی رشتہ دار میراث کے حصہ سے محروم رہے گا، مثلاً: میت کا بیٹا اور پوتا دونوں ہوں تو بیٹے کو میراث ملے گی جب کہ پوتا محروم ہوگا۔

تیسرا طریقہ: عصبہ بنفسہ کے مابین ترجیح دینے کا تیسرا طریقہ قوت قرابت ہے یعنی اگر برابر درجہ کے کئی عصبہ بنفسہ جمع ہو جائیں جن میں سے کوئی بھی دوسروں کی نسبت میت سے زیادہ قریب نہ ہو، تو رشتہ کی قوت کو مد نظر رکھتے ہوئے جس کا رشتہ زیادہ قوی ہوگا اس کو ترجیح ہوگی لہذا میت کے حقیقی بھائی کو علاتی بھائی پر، حقیقی بہن کو (جب وہ بیٹی یا پوتی کی وجہ سے عصبہ ہو) کو علاتی بہن پر، حقیقی چچا کو علاتی چچا پر، حقیقی بھتیجے کو علاتی بھتیجے پر ترجیح ہوگی۔

(۲).....عصبہ بغیرہ:

غیر کی وجہ سے عصبہ وہ عورتیں ہیں، جو اپنے بھائیوں کی وجہ سے عصبہ ہوتی ہیں۔ یہ کل چار عورتیں ہیں:

(۱) بیٹی (۲) پوتی (۳) حقیقی بہن (۴) علاتی بہن

یعنی بیٹی اگر بیٹے کے ساتھ، پوتی اگر پوتے کے ساتھ، حقیقی بہن اگر حقیقی بھائی کے ساتھ اور علاتی بہن اگر علاتی بھائی کے ساتھ ہو تو یہ عصبہ بالغیر ہوں گی اور دیگر ذوی الفروض کی موجودگی میں ان سے بچا ہوا اور عدم موجودگی میں سارا ترکہ ان کو مل جائے گا اور وہ آپس میں اس طرح تقسیم کریں گے کہ ہر مذکر کو دو مؤنث کے برابر حصہ ملے گا (۱)

(۳).....عصبہ مع غیرہ:

یہ وہ عورتیں ہیں جو مؤنث فروع (بیٹی، پوتی، پڑپوتی نیچے تک) کی موجودگی میں عصبہ ہوتی ہیں، یہ صرف دو عورتیں ہیں: حقیقی بہن اور علاتی بہن، جب ان کے ساتھ بیٹی یا پوتی (نیچے تک) میں سے کوئی ہو تو یہ عصبہ مع غیر

ہو جاتی ہیں اور بیٹی وغیرہ کو دینے کے بعد بچا ہوا ترکہ ان کو ملتا ہے۔ عصبہ مع غیرہ کو عصبہ مع الغیر بھی کہا جاتا ہے۔
نوٹ: جب حقیقی بہن عصبہ مع الغیر ہوتی ہے تو وہ حقیقی بھائی کے حکم میں ہو جاتی ہے، لہذا یہ علاقائی بھائی اور علاقائی بہن کو
ساٹھ کر دیتی ہے۔ نیز حقیقی بہن کی وجہ سے دور کے عصبیات بھی ساٹھ ہو جاتے ہیں، جیسے: بھتیجے اور چچا وغیرہ۔
اسی طرح علاقائی بہن جب عصبہ مع الغیر ہوتی ہے تو علاقائی بھائی کے حکم میں ہو جاتی ہے یعنی اپنے سے دور
ہلے عصبیات کو ساٹھ کر دیتی ہے، مثلاً: بھتیجے، چچا وغیرہ۔ (۲)

(۲).....عصبہ سببی:

عصبہ کی دوسری قسم عصبہ سببی ہے، یہ وہ عصبہ ہے جس کا میت سے عتاق (غلامی سے آزادی) کا تعلق ہوتا
ہے اس کو ”مولى العتاق“ بھی کہا جاتا ہے۔ مولى العتاقہ کے معنی ہیں ”آزاد کرنے والا آقا“ غلام آزاد کرنے والے
کو آزاد کرنے کے عوض میں آزاد شدہ غلام کی وراثت ملتی ہے، جب کہ غلام کے دیگر شرعی ورثا موجود نہ ہوں (۳)
جب: جب کے لغوی معنی ہیں ’روکنا‘ اور اصطلاح میں کسی وارث کا دوسرے وارث کی وجہ سے کل یا بعض حصہ
میراث سے محروم ہو جانا۔ جب کی دو قسمیں ہیں:

(۱) جب نقصان (۲) جب حرمان

(۱) جب نقصان:

کسی وارث کا دوسرے وارث کی وجہ سے زیادہ حصے کی بجائے کم حصہ پانا جب نقصان کہلاتا ہے۔ جب نقصان
پانچ افراد پر طاری ہوتا ہے: شوہر، بیوی، ماں، پوتی اور علاقائی بہن۔

(۲) جب حرمان:

”کسی وارث کا دوسرے وارث کی موجودگی میں وراثت سے بالکل محروم ہو جانا جب حرمان کہلاتا ہے۔“

مکمل محروم ہونے کے اعتبار سے ورثا کی دو جماعتیں ہیں:

(۱) ایک وہ جو کبھی محروم نہیں ہوتی۔ یہ چھ افراد ہیں: زوجین، والدین، بیٹے اور بیٹیاں۔

(۲) دوسری جماعت اُن ورثا کی ہے جو کبھی مکمل محروم ہوتے ہیں اور کبھی نہیں۔ یہ درج ذیل افراد ہیں:

دادا، دادی، حقیقی، علاقائی اور اخیانی بھائی، حقیقی، علاقائی اور اخیانی بہن، پوتا، پوتی، حقیقی اور علاقائی چچا۔ نیز چچوں

کے بیٹوں کو بھی اس میں شمار کیا جاتا ہے۔

دوسری جماعت کے محروم ہونے کے لیے دو قاعدے ہیں:

(۱)۔۔۔۔۔ ذوالواسطہ واسطہ کے ہوتے ہوئے محروم ہوتا ہے، جیسے: باپ کی موجودگی میں میت کا دادا محروم ہوتا ہے،

البتہ اخیانی بھائی اور بہن ماں کی وجہ سے محروم نہیں ہوتے۔

(۲)۔۔۔۔۔ دور والا وارث قریب والے وارث کی موجودگی میں محروم ہوتا ہے، جیسے: بھائی کی موجودگی میں چچا کو اور

حقیقی بھائی کی موجودگی میں باپ شریک بھائی کو حصہ نہیں ملے گا۔

ذوی اللہ ارحام:

ذوی اللہ ارحام میت کے وہ رشتہ دار ہیں جن کا حصہ قرآن وحدیث میں مقرر نہیں ہے، نہ اجماع سے ان کے

حصے ملے پائے ہیں اور نہ ہی وہ عصبات ہیں۔

استحقاق ارث کے اعتبار سے عصبات کی طرح ذوی اللہ ارحام کی بھی چار قسمیں ہیں:

(۱)۔۔۔۔۔ وہ جن کی نسبت میت کی طرف ہے۔ ان کی دو قسمیں ہیں:

(الف) بیٹیوں کی اولاد (ب) پوتیوں کی اولاد

(۲)۔۔۔۔۔ وہ جن کی طرف میت کی نسبت ہے۔ یہ بھی دو قسم پر ہیں:

(الف) جد فاسد (جس کا میت کے ساتھ رشتہ جوڑنے میں مؤنث کا واسطہ ہو)

(ب) جد فاسدہ (جس کا میت کے ساتھ رشتہ جوڑنے میں جد فاسد کا واسطہ ہو)

(۳)۔۔۔۔۔ وہ جن کی نسبت میت کے والدین کی طرف ہے۔ ان کی تین قسمیں ہیں:

(الف) حقیقی، علاقائی اور اخیانی بہنوں کی اولاد خواہ مذکر ہو یا مؤنث (یعنی بھانجے، بھانجیاں)

(ب) حقیقی اور علاقائی بھائیوں کی مؤنث اولاد (یعنی بھتیجیاں اور ان کی سب اولاد)

(ج) بھتیجیوں کی مؤنث اولاد (د) اخیانی بھائیوں کی سب اولاد مذکر ہو یا مؤنث

(۳)۔۔۔۔۔ وہ جو میت کے اجداد وجدات کی طرف منسوب ہوں، جیسے: پھوپھیاں اور ان کی اولاد، اخیانی چچا اور ان کی

اولاد، ماموں اور ان کی اولاد، خالائیں اور ان کی اولاد۔

مذکورہ چاروں قسمیں اور وہ تمام لوگ جو ان کے واسطے سے میت سے جڑتے ہیں، ذوی اللہ ارحام میں سے ہیں (۱)

مسائل باب التركة

تجزیر و تفتین کے اخراجات

سوال نمبر (326):

ترک تقسیم ہونے سے پہلے جو اخراجات میت کی تجزیرو تفتین وغیرہ پر کیے جاتے ہیں، شریعت کی رو سے اس کی

زبردستی کس پر ہے؟

بیہودہ و جہود

جہود اب و سائلہ التوفیق:

کسی شخص کی فوتگی کے بعد اس کے ترکہ سے وابستہ ہونے والے حقوق میں سب سے پہلا حق اس کی تجزیرو تفتین ہے۔ اس لیے اگر کوئی شخص وفات پائے تو اس کے مال سے اس کے کفن، قبر، دفن وغیرہ کے اخراجات ادا کیے جائیں گے۔ تاہم اس میں میت کی حالت کے مطابق اعتدال کی رعایت ضروری ہے، چنانچہ ترکہ سے نہ تو ضروری اخراجات میں اسراف سے کام لینے کی اجازت ہے اور نہ ہی غیر ضروری اخراجات جیسے: مروجہ خمرات وغیرہ میں خرچ کرنا جائز ہے۔ اگر کوئی شخص اس میں بے اعتدالی یا اسراف کرتا ہے تو اس کا بوجھ وہ خود برداشت کرے گا۔ ورنہ اس کا بوجھ نہ الّا جائز نہیں۔

والله اعلم بالصواب

الشركة تتعلق بها حقوق أربعة: جهار الميراث، ودفعه، والدين والوصية، والميراث، فبدأ أولاً

بجهار وكفنه وما يحتاج إليه في دفعه بالمعروف. (۱)

ترجمہ:

ترک کے ساتھ چار حقوق متعلق ہوتے ہیں: (۱) میت کی تجزیرو تفتین، (۲) قرض (۳) وصیت (۴) میراث۔

چنانچہ سب سے پہلے عرف کے مطابق تجزیرو تفتین اور دفن میں جس کی ضرورت پڑتی ہو، اس سے شروع کیا جائے گا۔



بینک اکاؤنٹ میں موجود رقم

سوال نمبر (327):

مرحوم ارشد علی چند سال پہلے فوت ہو گئے ہیں۔ فوتگی سے ایک ماہ قبل مرحوم نے بینک کے ذریعہ تنخواہ نکالنے کے لیے اکاؤنٹ کھولا تھا اور اپنی غیر موجودگی میں اپنی بیوی کو اس میں اپنا نائب مقرر کیا تھا۔ مرحوم کی وفات کے وقت اس اکاؤنٹ میں چون ہزار روپیہ موجود تھا۔ پوچھنا یہ ہے کہ یہ رقم مرحوم کا ترکہ شمار ہوگا یا اس کی بیوی کی ملکیت ہوگی؟

بیٹو! انصاف کرو

الجواب وبالله التوفیق:

کسی چیز کے مالک بننے کے لیے اسباب ملک میں سے کسی سبب مثلاً: ارث، بیع، ہبہ وغیرہ کا موجود ہونا ضروری ہے، ورنہ صرف کاغذی کارروائی سے کوئی شخص کسی چیز کا مالک نہیں بنتا۔ البتہ کسی کام کی انجام دہی میں قانونی کارروائی کے لیے وارث تو بجا، اجنبی بھی قائم مقام بن سکتا ہے۔

لہذا صورت مذکورہ میں کھاتہ دار (اکاؤنٹ ہولڈر) کی عدم موجودگی میں اس کی بیوہ صرف قانونی قائم مقام کی حیثیت رکھے گی اور اکاؤنٹ میں موجود رقم میت کا ترکہ شمار ہوگا جو اس کے سب درجہ میں بقدر حصص تقسیم کیا جائے گا۔ البتہ اگر بیوہ نے مرحوم کے بعد اس اکاؤنٹ میں اپنی مملوکہ رقم رکھی ہو تو وہ رقم ذاتی ہونے کی وجہ سے صرف اسی کی ملکیت شمار ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

التركة في الاصطلاح: ما تركه الميت من الأموال صافيا عن تعلق حق الغير. (۱)

ترجمہ:

ترکہ اصطلاح میں وہ تمام اموال ہیں جو مرتے وقت میت چھوڑ جائے اور ان کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ

ہو۔



دیت کا مال مقتول کے ترکہ میں شمار کرنا

سوال نمبر (328):

دیت میں وصول شدہ رقم مقتول کا ترکہ شمار ہوگا یا نہیں؟ اور اس کا طریقہ تقسیم کیا ہوگا؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قتل شبه عمد، قتل خطا، جاری مجری خطا اور قتل بالسبب میں لازم ہونے والی دیت اور قتل عمد میں ورثا کے صلح سے لازم ہونے والا مال مقتول کا ترکہ شمار ہوتا ہے جو مقتول کے ورثا میں حسب اصول میراث تقسیم کیا جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

واعلم: أنه يدخل فی التركة الدية الواجبة بالقتل الخطاء أو بالصلح عن العمد، (۱)
ترجمہ: جان لو کہ قتل خطا میں واجب ہونے والی دیت اور قتل عمد سے صلح میں واجب ہونے والا مال ترکہ میں داخل ہوگا۔

مرحومہ بیوی کا مہر ترکہ میں شمار کرنا

سوال نمبر (329):

ایک خاتون کا مہر اس کے شوہر کے ذمہ باقی ہو اور اس دوران بیوی کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ مہر مرحومہ کے ترکہ میں داخل ہوگا یا نہیں؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مرحومہ سے باقی ماندہ دیگر اشیا کی طرح اُس کا شوہر کے ذمہ جو مہر باقی ہے وہ بھی ترکہ میں شمار ہوگا اور ورثا پر اُن کے شرعی حصوں کے بقدر تقسیم کیا جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

كما أن أعيان المتوفى المتروكة عنه مشتركة بين الورثة علی حسب حصصهم، كذلك يكون

الذين له في ذمة آخر مشتركاً بينهم علی قدر حصصهم، (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الفرائض: ۱۰/۴۹۳

(۲) شرح المحطه لسليم رستم باز، الفصل الثالث، رقم المادة ۱۰۹۲، ص ۶۱۰

ترجمہ:

جس طرح میت کی متروکہ اشیاء میں اُن کے شرعی حصوں کے بقدر مشترک ہوتے ہیں، اسی طرح میت کا دوسرے کے ذمہ جو قرض ہو وہ بھی درمیان ان کے حصوں کے بقدر مشترک ہوگا۔



ترکہ میں تصرف کر کے حاصل شدہ منافع کا حکم

سوال نمبر (330):

زید صرافہ بازار میں ایک دکان کا مالک تھا جس میں وہ سونے چاندی کی خرید و فروخت کا کاروبار کرتا تھا۔ اُس کی وفات کے بعد اُس کے درمیان ایک بیوہ، چار بیٹے اور ایک بیٹی شامل تھی۔ درمیانے مرحوم کے ترکہ کو تقسیم نہیں کیا بلکہ دو بھائی بہن کی اجازت کے بغیر نہ کوہ دکان میں کاروبار کرتے رہے جس کے منافع چار بھائی آپس میں تقسیم کرتے تھے، بہن کو منافع میں سے کچھ نہیں دیا۔ اب وہ کاروبار بہت آگے بڑھ چکا ہے اور بہن والد کے ترکہ میں اپنے حصہ کا مطالبہ کر رہی ہے۔ سوال یہ ہے کہ اب اگر جب تقسیم کی جائے گی تو بہن کو کاروبار کی اُس مالیت میں حصہ ملے گا جو والد کی وفات کے وقت تھی یا ابھی جو مالیت ہے، اُس میں حصہ ملے گا؟ نیز جو منافع ماہوار تقسیم ہوئے ہیں اُن میں بہن کا حصہ ہے یا نہیں؟

بیٹو! خود جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مشترکہ مال میراث میں جب کوئی وارث باقی درمیان کی اجازت کے بغیر کوئی تصرف کر کے نفع کمائے تو یہ نفع صرف اسی کا شمار ہوگا۔ باقی درمیان اس نفع میں شریک نہ ہوں گے۔ وہ صرف اصل ترکہ میں اپنے حصہ کے حق دار سمجھے جائیں گے۔ نیز اگر تصرف کرنے سے نفع کی بجائے نقصان ہو جائے تو تصرف کرنے والا ضامن ہوگا۔ صورت مسئلہ میں اگر واقعی بھائیوں نے بہن کی اجازت کے بغیر متروکہ کاروبار میں محنت کر کے اسے آگے بڑھا کر نفع کمایا ہو تو بہن کا اُس اضافی منافع میں کوئی حصہ نہیں بنتا۔ تاہم اصل ترکہ میں جس قدر جائیداد، سامان یا رقم موجود تھی اُسے تمام درمیان بقدر حصص میراث تقسیم کیا جائے گا۔

والدليل على ذلك:

إذا أخذ أحد الورثة مبلغاً من التركة قبل القسمة بدون إذن الآخرين وعمل به

وغير تكون الخمارة عائدة إليه كما أنه إذا ربح لا يسوغ لبغية الورثة طلب حصبة منه. (۱)

ترجمہ:

جب کوئی ایک وارث دوسروں کی اجازت کے بغیر تقسیم سے قبل ترکہ میں سے کچھ دواہم لے لے اور اس میں عمل کرے اور تادان ہو جائے تو تادان اسی پر لوٹے گا، جیسا کہ اگر اسے نفع ہو جائے تو باقی ورثہ کو یہ حق نہیں کہ اس سے حصہ کا مطالبہ کریں۔



بیٹے کا باپ کی زندگی میں میراث کا مطالبہ کرنا

سوال نمبر (331):

ایک شخص اپنی زندگی میں اپنی جملہ جائیداد فروخت کرنا چاہتا ہے، مگر اس کا ایک بیٹا اسے جائیداد فروخت کرنے سے روک رہا ہے اور اپنے حصے کا مطالبہ کرتا ہے۔ کیا شرعاً بیٹے کو یہ اختیار ہے کہ وہ باپ کی زندگی میں اس سے حصہ میراث کا مطالبہ کرے؟

ہینو انو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

باپ اپنی مملوکہ جائیداد میں خود مختار ہے۔ وہ اس میں جس طرح چاہے تصرف کر سکتا ہے۔ شرعاً کوئی بیٹا اس کو منع کرنے کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ ہی باپ کی زندگی میں اس کی جائیداد میں اپنے حصے کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ ہاں اگر باپ خود ہی اپنی خوشی سے مال اپنے بیٹے کو دینا چاہے تو یہ اس کے دائرہ اختیار میں ہے اور اس صورت میں یہ اس کی طرف سے ہبہ، تبرع اور احسان شمار کیا جاتا ہے۔

والدليل على ذلك:

الإرث يثبت بعد موت المورث. (۲)

ترجمہ: میراث مورث کی وفات کے بعد ثابت ہوتا ہے۔

(۱) شرح المحلة، المادة ۱۰۹۰: ۱/۲۹-۳۰

(۲) البحر الرائق، کتاب الفرائض: ۳۶۱/۹

شہید بچ کے تحت ملنے والی مراعات کا حکم

سوال نمبر (332):

میراجینا ارشد مرحوم محکمہ پولیس میں بطور کانسٹیبل بھرتی تھا۔ دورانِ ذیوٹی شہید ہوا۔ حکومت کی طرف سے شہید بچ کے تحت مراعات دینے کا حکم ہوا۔ شہید میں درج ذیل مراعات شامل تھے:

33 لاکھ روپے نقد، 16 ہزار ماہوار، ایک عدد پلاٹ، جس کی قیمت 10 لاکھ روپے ہے۔

شہید کے ورثاء یہ ہیں: ایک بیٹی، ایک بیوہ، والد، والدہ۔ شہید بچ میں سے کس وارث کو حصہ ملتا ہے اور کس کو نہیں؟ اگر ملتا ہے تو ہر وارث کو علیحدہ حصہ لکھ دیں۔

بیشواتنوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے میراث کے احکامات میت کے ترکہ میں جاری ہوتے ہیں یعنی جو اموال بوقت وفات میت کی ملکیت میں داخل ہوں وہ ورثاء میں بقدر حصص تقسیم کیے جائیں گے اور جو مال بوقت وفات اُس کی ملکیت میں نہ ہو بلکہ اُس کی وفات کے بعد کسی بچ وغیرہ کی صورت میں دیا گیا وہ ترکہ میں شمار نہ ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں حکومت کی طرف سے شہید بچ میں جو مراعات ملتی ہیں اس میں میراث جاری نہیں ہوگا بلکہ حکومت کے قانون کے مطابق یہ مراعات ورثاء میں سے جس جس کو ملیں، وہی اُن کا مالک ہوگا۔ میت کے باقی ورثاء اس میں حق دار نہ ہوں گے۔ قانون کے بارے میں جاننے کے لیے متعلقہ ادارہ کے باخبر ذمہ دار افسران سے رابطہ کریں۔

والدلیل علی ذلک:

العطایا لا بورث عنہ. (۱)

ترجمہ:

عطیات میں میراث جاری نہیں ہوتا۔



زندگی میں بیٹی کو بیٹوں کے برابر حصہ دینا

سوال نمبر (333):

ایک لڑکی سے اس کے والدین راضی ہیں اور وہ دونوں چاہتے ہیں کہ اس بیٹی کو جائیداد میں بیٹوں کے برابر حصہ ملے۔ باقی ورثہ کا بھی اس پر کوئی اعتراض نہیں تو آیا اس کو بیٹوں کے برابر حصہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا وبنوا

الجواب وبالله التوفیق:

جب صاحب مال فوت ہو جائے تو اس کا مال ترکہ شمار ہوتا ہے جو اس کے ورثہ میں قانون شرعی کے مطابق تقسیم کرنا ضروری ہے، البتہ اگر زندگی ہی میں کوئی شخص اپنا مال تقسیم کرنا ہو تو چونکہ یہ میراث نہیں بلکہ ہبہ ہے اس لیے مالک کے لیے افضل اور بہتر یہ ہے کہ اپنے مال کو ورثہ میں بلا امتیاز مرد و زن برابر تقسیم کرے۔

صورت مذکورہ میں لڑکی کے والدین اگر زندگی ہی میں اولاد کو مال دینا چاہتے ہیں تو ان کے لیے بہتر یہی ہے کہ بیٹی کو بیٹے کے برابر حصہ دیں۔ البتہ اگر والد کی وفات کے بعد تقسیم میراث کی کوئی صورت ہو تو پھر اس کے جملہ مال کو قانون شرعی کے مطابق للذکر مثل حظ الانثیین کے اصول پر تقسیم کیا جائے گا۔ یعنی اس طرح کہ بیٹے کو بیٹی کے حصے کا دو گنا ملے گا۔

والدلیل علی ذلك:

ولو وهب رجل شیئاً لأولاده فی الصحة، وأراد تفضیل البعض علی البعض فی ذلك لا رواة لہذا فی الأصل عن أصحابنا، وروی عن أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ: أنه لا بأس بہ إذا كان التفضیل لزيادة فضل لہ فی الدین، وإن كانا سواء بکرمہ، وروی المعلى عن أبی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: أنه لا بأس بہ إذا لم یقصد بہ الإضرار، وإن قصد بہ الإضرار سوى بینہم یعطى الابنة مثل ما یعطى للابن
رعلیہ الفتوی (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی آدمی اپنی صحت میں اولاد کو کچھ ہبہ کرتا ہو اور اس میں بعض کو بعض پر ترجیح دینا چاہے تو اس کے بارے

میں ہمارے حضرات حنفیہ رحمہم اللہ سے (کتاب) "الأصل" میں کوئی روایت نہیں۔ البتہ امام ابوحنیفہؒ سے روایت کیا گیا ہے کہ اگر یہ ترجیح کسی دینی فضیلت کی وجہ سے ہو تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر دینداری میں دونوں برابر ہوں تو ایک کو ترجیح دینا مکروہ ہے۔ معنی میں امام ابو یوسفؒ سے روایت کیا گیا ہے کہ اگر کسی کو ضرر دینے کا ارادہ نہ ہو تو کسی ایک کو ترجیح دینا جائز ہے، ورنہ سب کو برابر برابر حصہ دے گا۔ چنانچہ بیٹی کو بیٹے جتنا حصہ دیا جائے گا اور اسی پر فتویٰ ہے۔



بہہ میں صرف کاغذی کارروائی کی حیثیت

سوال نمبر (334):

فضل حسین نے اپنی زندگی میں چھوٹے بیٹے (عابد حسین) کو اپنے گھر کا ۳/۳ حصہ دے دیا اور بیٹے نے انتقال کا سرکاری کاغذ بھی بنالیا۔ مگر بعد میں فضل حسین نے بڑے بیٹے اور بیٹیوں کو کہا کہ یہ کام میں نے نہیں کیا اور مرتے دم تک اس گھر میں رہائش پذیر رہا۔ باپ کی وفات کے بعد عابد حسین اور بڑے بھائی مسعود نے مشورہ سے بہنوں کی اجازت کے بغیر اس گھر کو فروخت کر دیا جس میں مسعود نے ۱/۳ اور عابد حسین نے ۲/۳ حصے کے بقدر رقم وصول کی۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس گھر میں بہنیں (جن کی تعداد پانچ ہے) حقدار ہیں یا نہیں؟ اور سرکاری کاغذ میں انتقال کرنا شرعی قبضہ ہے یا نہیں؟ جب کہ عملی طور پر باپ نے قبضہ نہیں دیا تھا۔

بیٹھو! توجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص اپنی زندگی میں ہوش و حواس کے ہوتے ہوئے بغیر کسی دباؤ کے اپنی مملوک جائیداد کسی کو دے دے تو یہ شرعاً بیہ کھلاتا ہے۔ بہہ کے نام ہونے کی شرط یہ ہے کہ موہوب لہ موہوب چیز کو قبض کر لے۔ چنانچہ اگر موہوب لہ کا موہوب چیز پر قبضہ کرنے سے پہلے پہلے بہہ کرنے والا فوت ہو جائے تو موہوب چیز موہوب لہ کی ملک شمار نہ ہوگی، بلکہ میراث میں شامل ہو کر تمام درمنا اس میں شریک ہوں گے۔ نیز یاد رہے کہ جہاں کہیں عملاً قبضہ نہ ہو تو محض کاغذی کارروائی سے ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔ سرکاری کاغذات میں انتقال کروانا محض قانونی کارروائی ہے، مستقل قبضہ نہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر واہب (فضل حسین) نے بصدق ول اپنی جائیداد کا مخصوص حصہ اپنے بیٹے (عابد حسین) کے نام کر لیا ہو اور ساتھ ہی قبضہ بھی دیا ہو تو پھر باقی درمنا کا اس جائیداد میں حق نہیں رہتا ہے، لیکن اگر حسب سوال

واقعہ راہب نے مکمل قبضہ نہ دیا ہو بلکہ صرف سرکاری کاغذات میں انتقال کر دیا گیا ہو تو محض اس کا ردوائی سے بیٹا اس مخصوص حصے کا مالک متصور نہیں ہوگا۔ لہذا مرحوم کی تمام منقولہ وغیرہ منقولہ جائیداد بشمول اس مکان کے ورثہ میں شرعی اصولوں کے تحت تقسیم ہوگی، جس کی صورت یوں ہوگی:

میثا میثا میثا میثا میثا میثا میثا

بشرط صدق و شہوت اگر مرحوم (فضل حسین) کا مذکورہ بالا اور ٹا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ رشتہ دار نہ ہو تو اس
 ماکل مال ۹ حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹے کو $\frac{2}{9}$ ، $\frac{2}{9}$ اور ہر ایک بیٹی کو $\frac{1}{9}$ ، $\frac{1}{9}$ حصہ بطور عضویت ملے گا۔
 والدلیل علی ذلک:

(وركنها) هو (الإيجاب والقبول).....(وتتم) الهبة (بالقبض) الكامل. (١)

٢٤

ہیہہ کارکن ایجاب اور قبول ہے..... اور یہ پوری طرح قبضہ کرنے سے تام ہوتا ہے۔

وأما لبنات الصلب فأحوال ثلث.....ومع الابن للذكر مثل حظ الأنثيين ، وهو يعصيهن. (٢)

تحت

پس صلیبی بیٹیاں تو (ان کی) تین حالتیں ہیں:..... اور بیٹے کے ساتھ، مذکر کا مونتھ کے دو حصوں کے برابر حصہ ہے اور وہ ان کو عصبہ بناتا ہے۔



واہب کی وفات کے بعد اُس کے ورثا کا ہبہ سے رجوع کرنا

سوال نمبر (335):

جب دلاور خان مرحوم کا انتقال ہوا تو اس کے درٹا بیوی، چوبے اور چار بیٹیاں تھیں۔ تمام درٹا نے اتفاق

(١) الدر المختار على صرر والمختار، كتاب النجبة: ٨/ ٤٩٠-٤٩٣

(٢) السراجي، باب معرفة الفروض ومستحققتها، فصل في النساء: ص ٨١.

سے کل ترک تقسیم کر کے ہر ایک کو اس کا حصہ دے دیا، پھر بہنوں نے بھائیوں کو اپنا حصہ واپس کر کے بخش دیا۔ اب حرم ہوا کہ ہمیشہ وفات پاگئی ہیں اور ان کی اولاد داموں سے حصے کا مطالبہ کر رہی ہے تو کیا از روئے شریعت ان کا یہ مطالبہ صحیح ہے؟

بیّنوا تو جہروا

الجوابُ وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے جب کوئی چیز ذورحم محرم کو ہبہ کی جائے تو اس میں رجوع کرنا صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح واہب کی وفات کے بعد اس کے ورثا کے لیے موہوبہ چیز واپس لینا جائز نہیں۔

لہذا صورت مسئلہ میں جب بہنوں نے اپنا حصہ میراث لینے کے بعد بھائیوں کو بخش دیا تھا تو یہ ہبہ ہے جس کے بعد نہ تو خود انہیں واپس لینے کا اختیار تھا اور نہ ہی ان کی وفات کے بعد ان کی اولاد کو مطالبہ کا حق ہے۔

والدليل على ذلك:

ومن وهب لأصوله وفروعه، أو لأخيه أو أخته أو لأولادهما أو لعمه أو لعمته شيئا، فليس له

الرجوع. (۱)

ترجمہ:

جو آدمی (کوئی چیز) اپنے اصول (باپ دادا اور پر تک) اور فروغ (بیٹا، پوتا، نیچے تک) یا بھائی یا بہن یا ان کی اولاد یا چچا یا پھوپھی کو ہبہ کرے تو اس کے لیے ان سے رجوع کرنا جائز نہیں ہے۔

إذا توفي الواهب، ليس لورثته استرداد الموهوب. (۲)

ترجمہ:

جب ہبہ کرنے والا فوت ہو جائے تو اس کے ورثا کے لیے موہوبہ چیز واپس لینے کا حق نہیں۔



(۱) شرح المحلة لخالدة الناسي، الكتاب السابع في الهبة، الباب الثالث في بيان احكام الهبة، المادة ۸۶۶/۳: ۲۸۵

(۲) شرح المحلة لمسلم رستم باز، باب في الهبة، المادة ۸۷۲: ۴۸۲/ص

موروثہ جائیداد کی صحیح تقسیم کے بعد رجوع

سوال نمبر (336):

میرے والد صاحب اور چچا کے درمیان دادا کی جائیداد کی تقسیم ہوئی تھی، جس پر دو دونوں راضی تھے اور اپنے حصوں میں تصرفات بھی کرتے رہے۔ اب بھی وہ دونوں فوت ہوئے ہیں اور میرے چچا کے بیٹے حاجی سردار اور ان کے بھائی کہتے ہیں کہ دادا کی جائیداد کی تقسیم صحیح نہیں ہوئی ہے اس لیے کہ آپ کو اچھی زمین ملی ہے اور ہمیں خراب زمین، لہذا دوبارہ تقسیم کریں گے، حالانکہ اس تقسیم کے تقریباً چالیس سال ہوئے ہیں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ از روئے شریعت ان کو دوبارہ تقسیم کے مطالبہ کا حق حاصل ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجروا

اجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جب ورثا اپنے مورث کی وفات کے بعد جائیداد وغیرہ کی آپس میں صحیح تقسیم کر کے راضی ہو جائیں تو بعد میں ان کو اس تقسیم سے رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں ہوتا اور جب ورثا کو یہ حق حاصل نہیں تو ان کی اولاد کو بطریق اولیٰ یہ حق حاصل نہیں رہتا۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر واقعی سائل کے باپ اور چچا نے آپس میں باپ کی جائیداد تقسیم کی ہو اور اس پر وہ راضی ہوئے ہوں تو ان کی وفات کے بعد اولاد کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ سابقہ تقسیم پر اعتراض کر کے دوبارہ تقسیم کرنے کا مطالبہ کریں، البتہ اگر سابقہ تقسیم میں بہنوں کو حصہ نہیں دیا گیا ہو تو ان کو ان کا حصہ دینا لازمی ہے۔ اگر وہ وفات ہوئی ہوں تو ان کے ورثا کو حصہ دیا جائے، اس لیے کہ میراث میں بھائیوں کی طرح بہنوں کا بھی مستقل حق ہے اور بہنوں کو میراث سے محروم کرنا ظلم اور سخت گناہ ہے۔

والدلیل علی ذلك:

بعد تمام القسمہ لا یسوغ الرجوع، (۱)

ترجمہ: تقسیم کے تمام ہونے کے بعد (اس سے) رجوع کرنے کی گنجائش نہیں۔

(۱) شرح المسحلة لحالہ الاقامتی، الباب اثنی فی بیان القسمۃ بالفصل السابع فی بیان نسخ القسمۃ، المعادۃ

۱۰۶/۱۱۵۲

بیٹی کو جہیز میراث کی نیت سے دینا

سوال نمبر (337):

بیٹی کو جہیز کے موقع پر جو سامان دیا جاتا ہے، باپ وہ سامان میراث کی نیت سے دیتا ہے اور بعد میں بیٹی کو اپنے مال میں سے میراث نہ دینے کی وصیت کرتا ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس صورت میں باپ کے مرنے کے بعد یہ بیٹی اس کی وراثت میں حق دار ہوگی یا نہیں؟

بیتواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص اپنی زندگی میں ورثہ کو اپنے مال و جائیداد میں سے کچھ حصہ دیتا ہے تو اس کو تبرع و احسان کہہ سکتے ہیں، نہ کہ میراث، اس لیے کہ میراث کسی کے مرنے کے بعد اس کے متروکہ مال کو کہا جاتا ہے۔ لہذا صورت مذکورہ میں بیٹی باپ کے مرنے کے بعد اس کی وراثت میں دوسرے ورثہ کے ساتھ برابر کی حق دار ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

الإرث یثبت بعد الموت. (۱)

ترجمہ: میراث موت کے مرنے کے بعد ثابت ہوتی ہے۔



موروثی پلاٹ میں بعض ورثہ کا تعمیر کرانا

سوال نمبر (338):

ایک شخص فوت ہوا۔ اس کے ترکہ میں دیگر اموال کے ساتھ ایک پلاٹ بھی تھا جس پر اس کے بیٹوں نے اس کے مرنے کے بعد اپنی خرچ سے گھر تعمیر کر لیا۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ اس پلاٹ اور عمارت دونوں میں میراث جاری ہوگی یا صرف پلاٹ میں؟

بیتواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے وہ مال جو انسان کی ملکیت میں ہو، اُس کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ ہو اور آدمی اس کو چھوڑ کر فوت ہو جائے تو وہ سب مال میراث اور ترکہ کہلاتا ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر میت صرف پلاٹ چھوڑ کر فوت ہو گیا ہے اور بیٹوں نے اپنی ذاتی رقم سے اس پر تعمیر کی ہے تو ایسی صورت میں صرف پلاٹ میں وراثت جاری ہوگی، عمارت میں نہیں۔ ہاں اگر تعمیر بھی ترکہ کی رقم سے ہوئی ہو تو پھر پلاٹ کے ساتھ عمارت میں بھی وراثت جاری ہوگی۔

والدليل على ذلك:

التركة في الاصطلاح: ما تركه الميت من الأموال صافيا عن تعلق حق الغير بعين من

الأموال. (۱)

ترجمہ: ترکہ اصطلاح میں وہ تمام چیزیں ہیں جو مرتے وقت میت چھوڑ جائے، اُن کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ ہو۔



﴿مسائل باب استحقاق الارث وعدمه﴾

بیمار مورث کی جائیداد فروخت کرنا

سوال نمبر (339):

ایک شخص بیمار ہے۔ اُس کے ہوش و حواس برابر نہیں۔ ایسی صورت میں ورثہ اس کی جائیداد فروخت کر سکتے ہیں یا نہیں؟

بیتواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب تک مالک زندہ ہوتا ہے مال و جائیداد پر اُس کی ملکیت برقرار رہتی ہے خواہ بیمار ہی کیوں نہ ہو، لہذا ارشاد داریں

کا اس کے مال میں تصرف کرنا جائز نہیں ہوتا۔
صورتِ مسئلہ میں ورثہ کو جائیداد کی فروخت کا حق حاصل نہیں اس لیے کہ مذکورہ جائیداد کے ساتھ ورثہ کا حق
جب متعلق ہوگا جب مورث کا انتقال ہو جائے۔

والدلیل علی ذلك:

الإرث یثبت بعد الموت. (۱)

ترجمہ: میراث مورث کے مرنے کے بعد ثابت ہوتی ہے۔



داماد کا سسر کی میراث میں وراثت کا استحقاق

سوال نمبر (340):

مدت خان جو کہ ظریف خان کا بھتیجا ہونے کے ساتھ داماد بھی ہے۔ ظریف خان کی وراثت میں کتنے حصہ کا
حق دار ہے۔ واضح رہے کہ ظریف خان کی تین بیٹیاں ہیں۔

بینواتو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

داماد کو داماد ہونے کی حیثیت سے وراثت میں کوئی حصہ نہیں ملتا، کیونکہ داماد میں استحقاقِ ارث کے اسباب
ثلاثہ (قربت، زوجیت، اور ولا) میں سے کوئی سبب نہیں پایا جاتا۔

صورتِ مسئلہ میں مدت خان کو داماد ہونے کی حیثیت سے چچا ظریف خان کی وراثت میں حصہ نہیں ملتا،
البتہ بھتیجا ہونے کی حیثیت سے بطورِ عصو بہت اس صورت میں حصہ ملے گا جب اس سے زیادہ قریبی رشتہ دار کوئی نہ ہو۔
چنانچہ اگر ظریف خان کی صرف تین بیٹیاں ہوں اور ان کے علاوہ کوئی قریبی وارث موجود نہ ہو تو مدت خان کو چچا کی
میراث میں سے $\frac{2}{9}$ حصہ بطورِ عصو بہت ملے گا۔

والدلیل علی ذلك:

و یستحق الإرث بإحدى خصال ثلاث: بالنسب وهو القرابة، والسبب وهو الزوجية،

والدلاء (۱)

نہ:

تین خصلتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے: نسب یعنی رشتہ قرابت اور سبب یعنی رشتہ زوجیت اور ولداء۔



دیور کا بھابی کی میراث میں وراثت کا استحقاق

سوال نمبر (341):

کیا دیور کو دیور ہونے کی وجہ سے بھابی کی میراث میں کوئی حصہ ملتا ہے؟

بیٹواتنوجھو

الجواب وبالله التوفیق:

دیور کو دیور ہونے کی حیثیت سے وراثت میں کوئی حصہ نہیں ملتا اس لیے کہ دیور میں استحقاقِ ارث کے اسباب ثلاثہ (قرابت، زوجیت اور ولداء) میں سے کوئی سبب نہیں پایا جاتا، جب کہ استحقاقِ میراث کے لیے مذکورہ تینوں اسباب میں سے کسی ایک سبب کا پایا جانا ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

يستحق الإرث بإحدى خصال ثلاث: بالنسب وهو القرابة، والسبب وهو الزوجية،

والولداء (۱)

نہ:

تین خصلتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے: نسب یعنی رشتہ قرابت اور سبب یعنی

رشتہ زوجیت اور ولداء۔



حتنی (لے پالک) کا میراث میں استحقاق

سوال نمبر (342):

زید نے ایک لڑکے کو حتنی (لے پالک) بنایا تھا۔ اب زید کا انتقال ہوا تو کیا زید کی وراثت میں اس حتنی لڑکے کا حق بنتا ہے یا نہیں؟

بیٹواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

استحقاق ارث کے اسباب تین ہیں: قرابت، زوجیت، اور ولاء۔ ان اسباب میں سے کوئی سبب جس شخص میں پایا جائے، وہ مستحق وراثت ہوگا اور جس میں یہ اسباب نہ ہوں اُس کا وراثت میں کوئی حصہ نہیں۔

چونکہ حتنی (لے پالک) لڑکے کے میں ان اسباب مٹاؤ میں سے کوئی بھی سبب نہیں پایا جاتا اس لیے وہ زید کی میراث کا مستحق نہیں۔ البتہ اگر زید مرحوم نے اپنی زندگی میں اُس کو تملیک کا کسی چیز کا قبضہ دیا ہو تو وہ اس کا مالک ہوگا اور مرحوم کا کوئی رشتہ دار اس میں وراثت کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

والذیل علی ذلك:

ويستحق الإرث بإحدى عصال ثلاث: بالنسب وهو القرابة، والسبب وهو الزوجية،

والولاء. (۱)

ترجمہ:

تین خصلتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے: نسب یعنی رشتہ قرابت اور سبب یعنی رشتہ زوجیت اور ولاء۔

بہو کا سر کے مال میں سے بطور میراث حصہ

سوال نمبر (343):

بیٹواتو جروا

بہو کے مال میں میراث کی حق دار ہو سکتی ہے یا نہیں؟

بجواب وبالله التوفیق

استحقاق ارث کے اسباب تین ہیں: نسب، سبب اور دلا چوگہ۔ بہو اور سر کے مابین ان تینوں اسباب میں سے کوئی بھی سبب نہیں پایا جاتا اس لیے بہو سر کے مال و جائیداد میں وراثت کی حقدار نہیں۔

واللہ اعلم

وبستحق الارث بإحدى عصال ثلاث: بالنسب وهو القرابة، والسبب وهو الزوجية،

والولاء، (۱)

ترجمہ

تین خصلتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے: نسب یعنی رشتہ قرابت، سبب یعنی رشتہ

زوجیت اور ولاء۔



جی پی فنڈ اور پنشن کی رقم میں میراث

سوال نمبر (344):

جی پی فنڈ اور پنشن میں وراثت جاری ہوتی ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق

شرعی نقطہ نظر سے میراث کے احکام میت کے ترکہ میں جاری ہوں گے، یعنی جو چیز میت کی ملکیت ہوگی، وہ ورثہ میں بقدر حصص تقسیم کی جائے گی اور جو مال میت کی ملکیت میں نہ ہو وہ میراث سے مستثنیٰ ہوگا۔ جی پی فنڈ چونکہ میت کی عکود سے کوئی کی صورت میں جمع ہوتی ہے اس لیے یہ میت کے ورثہ میں بقدر حصص تقسیم کی جائے گی اور جہاں تک پنشن کا تعلق ہے تو یہ حکومت کی طرف سے عطیہ ہوتا ہے اس لیے حکومت کے قانون کے مطابق پنشن جس کو بھی ملے، وہ اُنکی کا ہوگا۔ اس میں وراثت جاری نہ ہوگی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المراثع، باب الاول: ۱۴۶/۶

والدلیل علی ذلك:

العتاء لا یورث عنه. (۱)

ترجمہ:

عطیہ میں میراث جاری نہیں ہوتی۔

الشركة فی الاصطلاح: ما ترکہ المیت من الأموال صافیا عن تعلق حق الغير بعین من

الأموال. (۲)

ترجمہ:

شرکاء اصطلاح میں وہ تمام مملوکہ اموال ہیں جو مرتے وقت میت چھوڑ جائے، اور ان کے ساتھ غیر کا حق متعلق

نہ ہو۔



بیٹے کی پرورش نہ کرنے پر باپ کا اُس کی میراث میں حصہ

سوال نمبر (345):

عبید نامی ایک شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہوا لیکن عبید نے اُس کی پرورش نہیں کی۔ علاقہ کے ایک صاحب خیر نے اُس کو پالا۔ اب اس لڑکے کا انتقال ہوا اور وراثت میں کچھ جائیداد چھوڑی ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ آیا مذکورہ صورت میں باپ کو اس کی میراث میں حصہ ملے گا یا نہیں؟

بیِّنُوا نَوَاجِرَہَا

الجواب وبالله التوفیق:

درث میں سے باپ ایک قوی وارث ہے جو کسی دوسرے وارث کی وجہ سے مکمل طور پر محجوب و محروم نہیں ہوتا۔ چنانچہ اگر میت کی کوئی مذکر و مؤنث اولاد یا اولاد کی اولاد نیچے تک نہ ہو، تو باپ کو تنہا ہونے کی صورت میں

(۱) الاشباہ والنظائر: ۲/۹۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الفرائض: ۱۰/۹۳

پورا کر اور دوسرے اصحاب فرائض کے ساتھ ہونے کی صورت میں اُن کو دینے کے بعد بچا ہوا ترکہ ملے گا۔ چاہے باپ نے بیٹے کی پرورش کی ہو یا نہ کی ہو، اس لیے کہ میراث کا حق کسی معاوضہ کے ساتھ مفید نہیں ہوا کرتا۔

واللہ اعلم بالصواب:

اما الأب فله احوال ثلاث..... والشعيب المحض، وذلك عند عدم الولد وولد الابن وإن

سئل (۱).

ترجمہ: باپ کی تین حالتیں ہیں۔۔۔۔۔ (تیسری حالت) لڑکے لڑکی اور پوتے، پوتی اگرچہ (رشتہ میں) نیچے ہی ہوں، کے نہ ہونے کی صورت میں باپ حصہ محض ہوگا۔



باپ کی میراث میں بیٹی کا حق مانگنا

سوال نمبر (346):

میرا باپ وفات ہو چکا ہے۔ ورثہ میں میں ایک بیٹی اور میرے دو بھائی باقی رہ گئے ہیں۔ باپ نے میراث میں مولہ جریب زمین، ایک پن بجلی اور ایک گھر چھوڑا ہے۔ میرے بھائیوں نے مجھ سے چوری چھپے گیارہ جریب زمین اور پن بجلی نکال دی ہے اور تقریباً تین جریب زمین باقی ہے۔ اب میں چاہتی ہوں کہ باپ کی میراث میں سے اپنا حق وصول کروں۔ پوچھنا یہ ہے کہ شریعت کی رو سے میں باپ کی میراث میں اپنا حق مانگ سکتی ہوں یا نہیں؟

بینواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قرآن و سنت کی تعلیمات کی رو سے مردوں کی طرح عورتیں بھی وراثت میں حقدار ہیں اس لیے جب باپ فوت ہو جائے تو بیٹوں کی طرح بیٹیاں بھی وراثت میں اپنے حق کا مطالبہ کر سکتی ہیں۔ صورت مسئلہ میں آپ اپنے والد کی میراث میں اپنا حق مانگ سکتی ہیں، اگر موجودہ مال و جائیداد آپ کے حصہ میراث کے لیے کافی ہو تو ٹھیک، ورنہ فروخت شدہ زمین میں آپ کے حصہ میں بیع کا عدم رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

لَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿لِلرَّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾. (۱)

ترجمہ:

مردوں کے لیے بھی (خواہ وہ چھوٹے ہوں یا بڑے) حصہ (مقرر) ہے، اس چیز سے جس کو (ان مردوں کے) ماں باپ اور (یا دوسرے) نزدیک قرابت دار (اپنے مرنے کے وقت) چھوڑ جاویں اور (اسی طرح) عورتوں کے لیے بھی (خواہ چھوٹی ہوں یا بڑی) حصہ (مقرر) ہے، اس چیز میں سے جس کو (عورتوں کے) ماں باپ اور (یا دوسرے) بہت نزدیک کے قرابت دار (اپنے مرنے کے وقت) چھوڑ جاویں، خواہ وہ (چھوڑی ہوئی) چیز تلیل ہو یا کثیر (بہر حال حصہ ملے گا) حصہ (بھی ایسا جو) قطعی طور پر مقرر ہے۔



مورث کی حیات میں وارث کا مرجانا

سوال نمبر (347):

میری والدہ کی وفات کے دو ماہ بعد میری ثانی کا انتقال ہوا اور اس کے زندہ ورثا میں چار بیٹیاں ہیں۔ ثانی نے وراثت میں ایک مکان چھوڑا ہے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ ثانی کی میراث میں ہمارا کوئی حق ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے مورث کی زندگی میں فوت ہونے والا وارث میراث کا مستحق قرار نہیں پاتا۔

لہذا صورت مسئلہ میں آپ کا ثانی کی میراث میں حصہ نہیں، کیونکہ ثانی کی وفات کے وقت آپ کی والدہ زندہ نہیں تھی۔

والد لعل علی ذلک:

وشروطه ثلاثة وجود وارثه عند موته حيا حقيقة أو تقديرًا كالحمل. (۱)

ترجمہ:

استحقاق میراث کی تین شرائط ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ مورث کی موت کے وقت وارث حقیقتاً یا تقدیراً موجود ہو۔ تقدیراً موجود ہونے کی مثال حمل ہے۔



سوتیلے بیٹوں کا میراث میں حصہ

سوال نمبر (348):

نسب نامی عورت کا انتقال ہوا ہے۔ اُس کے درمیان میں سوتیلے بیٹے بھی ہیں تو کیا نسب مرحومہ کی میراث میں سوتیلے بیٹوں کا کچھ حق ہے یا نہیں؟

بینوا نؤجرہا

الجواب وبالله التوفیق:

راخ رہے کہ استحقاق ارث کے اسباب تین ہیں: قرابت، زوجیت اور ولاء۔ ان میں سے کوئی سبب جن لوگوں میں پایا جائے وہ مستحق میراث ہوں گے اور جن لوگوں میں ان اسباب میں سے کوئی ایک سبب بھی موجود نہ ہو وہ میراث کے مستحق نہیں ہوں گے۔ چونکہ عورت کے سوتیلے بیٹوں کا اُس کے ساتھ مذکورہ اسباب میں سے کوئی بھی سبب نہیں پایا جاتا اس لیے وہ اُس کی میراث سے محروم رہیں گے۔

والد لعل علی ذلک:

ويستحق الارث بإحدى نصال ثلاث: بالنسب وهو القرابة، والسبب وهو الزوجية،

والولاء. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الفرائض: ۱۰/۴۹۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الاول: ۶/۴۴۷

ترجمہ:

تین خصلتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے: نسب یعنی رشتہ قرابت، سبب یعنی رشتہ

زوجیت اور ولایت۔



بیوہ کو کمپنی سے ملنے والی امدادی رقم میں میراث

سوال نمبر (349):

ایک شخص کسی پرائیویٹ کمپنی میں کام کر رہا تھا۔ اس کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا میں بیوی اور بھائی ہیں۔ وفات کے بعد کمپنی نے بیوہ کو بطور امداد کچھ پیسے دیے۔ پوچھنا یہ ہے کہ یہ پیسے صرف بیوہ کے ہوں گے یا مرحوم کے بھائی بھی اس میں شریک ہوں گے۔

بینوائٹز جروا

الجواب وبالله التوفیق:

میراث کے احکام ان اموال میں جاری ہوتے ہیں، جو میت کی زندگی میں اس کی ملک ہوں۔ چنانچہ جو چیز اس کی ملک نہ ہو اس میں میراث کے احکام جاری نہیں ہوتے۔ صورت مسئلہ میں جو رقم کمپنی نے مرحوم کی بیوی کو بطور امداد دی ہے، وہ مرحوم کی بیوی کے ساتھ مخصوص ہے، اس میں میراث کے احکام جاری نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ مرحوم کا ترکہ نہیں بلکہ کمپنی کی جانب سے عطیہ ہے اور میراث ترکہ میں جاری ہوتی ہے عطیہ میں نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

الشركة في الاصطلاح: ما تركه الميت من الأموال صافيا عن تعلق حق الغير بعين من

الأموال. (۱)

ترجمہ: ترکہ اصطلاح میں وہ تمام اموال ہیں جو مرتے وقت میت چھوڑ جائے، اور ان کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ

ہو۔

العطاء لا یورث عنه (۱)

ترجمہ: عطیہ میں میراث جاری نہیں ہوتی۔



ماں کے قاتل کا صلح کے مال میں استحقاق

سوال نمبر (350):

ایک شخص نے اپنی ماں کو عداقت کیا۔ قتل کی وجہ سے یہ قاتل بیٹا باقی میراث سے تو محروم ہوتا ہے لیکن اس سے قصاص کے بدلے جو صلح کا مال لیا جائے، اس میں اس کا حق ہے یا نہیں؟

بینوا تو جہدا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر بیٹا ماں یا باپ کو عداقت کرے تو جرم ثابت ہونے کے بعد دوسرے ورثا کے مطالبے پر قاتل بیٹے کو قصاص قتل کیا جائے گا البتہ اس وقت قصاص سے بری ہو سکتا ہے جب تمام یا بعض ورثا اس کو معاف کر دیں یا مال لے کر صلح کر دیں اور یہ صلح کا مال قاتل کے مال سے لیا جائے گا۔ عاقلہ (رشتہ داروں) کی ذمہ داری نہیں، البتہ احساناً معاونت کر سکتے ہیں۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر بیٹے نے عداقت اپنی ماں کو قتل کیا ہے اور دوسرے ورثا اس کے ساتھ مال کے عوض صلح کرنے پر راضی ہوں تو اس سے صلح کا مال لے کر مقتولہ کے ترکہ کے ساتھ شامل کیا جائے گا اور قاتل بیٹے کے علاوہ سب ورثا اس میں بقدر حصص شرعیہ حصہ دار ہوں گے۔ قاتل بیٹا قتل کی وجہ سے باقی ترکہ کی طرح اس صلح کے مال میں بھی حصہ دار نہ ہوگا، کیونکہ یہ بھی میت کا ترکہ شمار ہوتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

واعلم انه یدخل فی التركة الذیة الواجبة بالقتل الخطاء أو بالصلح عن العمد أو بانقلاب

القصاص مالا یعفو بعض الأولیاء. (۲)

(۱) الاشیاء والنظام: ۲/۴۹۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الفرائض: ۱۰/۴۹۳

ترجمہ:

جان لو کہ قتل خطا کی وجہ سے واجب ہونے والی ادیت، یا قتل عمد سے صلح کے عوض لازم شدہ مال یا بعض اولیاء کا قصاص معاف کرنے کی وجہ سے قصاص کے بدلے لازم ہونے والا مال، یہ سب ترکہ میں داخل ہیں۔



مجنون اور معتوہ شخص کا استحقاق میراث

سوال نمبر (351):

کیا مجنون اور معتوہ شخص کو اس کے والد مرحوم کی جائیداد میں حصہ ملے گا یا نہیں؟

بینوا تو جبروا

الجواب: بحمد اللہ التوفیق:

موانع ارث چار ہیں: غلامی، قتل، اختلاف دین اور اختلاف فساد۔ چونکہ عتہ اور جنون ان میں سے نہیں ہیں اس لیے قانون شرع کے موافق مجنون اور معتوہ بھی اپنے والد مرحوم کے ترکہ میں سے حصہ میراث پاتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

المانع من الإرث أربعة: الرق..... والقتل واختلاف الدين واختلاف الدارين. (۱)

ترجمہ: وراثت سے روکنے والی چیزیں چار ہیں: غلامی، قتل، دینوں کا اختلاف، اور (دو کاموں کے درمیان) دار کا اختلاف۔



لا وارث شخص کی میراث

سوال نمبر (352):

سکمی برأت کو انگریز کے دور میں انگریز حکومت نے لنڈی کوتل تحصیل میں کچھ زمین دی تھی۔ موصوف وقات ہو چکا

ہے اور اس کے ورثانہ ہونے کی وجہ سے آج کل وہ بے کار اور خالی پڑی ہوئی ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ مذکورہ زمین میں برات کی قوم کے لوگوں کا حق ہے یا یہ حکومت کی ملکیت شمار ہوگی؟

پیشوا نواز جرمنا

الجواب وبالله التوفیق:

جو شخص مر جائے اور اس کے ورثانہ میں سے کوئی زندہ ہو تو شرعی قواعد کی رو سے اس کی متروکہ جائیداد وغیرہ ورثانہ میں تقسیم ہوگی، لیکن اگر کوئی شخص لا وارث مر جائے یعنی اس کا قریب کا کوئی رشتہ دار ہو اور نہ دور کا اور نہ ہی اس نے کسی کے لیے وصیت کی ہو تو ایسے شخص کی منقولہ اور غیر منقولہ جائیداد بیت المال یعنی اسلامی حکومت کے خزانہ میں بحال کر دی جائے گی اور حکومت اس کو قبضہ میں لے کر غریب و مساکین کے منافع اور ضروریات میں خرچ کرے گی۔ چونکہ مذکورہ بالا علاقہ حکومت کے زیر اثر ہے، اس لیے کسی برات کی وفات کے بعد اس کے ورثانہ موجود نہ ہونے کی وجہ سے اس کی جائیداد میں حکومت کا حق ثابت ہوگا اور قوم کا کوئی فرد اس کو اپنے طور پر قبضہ میں نہیں لے سکتا۔ قوم کے افراد حکومت کو اطلاع دیں تاکہ حکومت اس زمین کو آباد کر کے اس کی منفعت اس علاقے کے غریب و مساکین میں تقسیم کرے اور یا حکومت اس کو فروخت کر کے حاصل شدہ رقم مستحق افراد کی ضروریات اور منافع میں خرچ کرے۔

والدلیل علی ذلک:

ما یروى فی بیت المال أربعة أنواع..... الرابع اللقطات هکذا فی المحيط المرحسی، وما أخذ من ترکه الميت الذی مات ولم یرک وارثاً أو ترک زوجاً أو زوجة، وهذا النوع یصرف إلی نفقة المریض، وأدویتھم، وهم فقراء، وإلی کفن الموتی الذین لا مال لھم، وإلی اللقیط، وعقل جنائنه، وإلی نفقة من هو عاجز عن الکسب وليس له من تحب علیہ نفقته، وما أشبه ذلك، کذا فی شرح الطحاوی. (۱)

ترجمہ:

بیت المال میں جمع ہونے والے مال کی چار قسمیں ہیں:..... چوتھی قسم وہ مال ہے جو گرا پڑا، اسی طرح محیط مرضی میں بھی ہے اور ایسے میت کے ترکہ سے حاصل شدہ مال جس کا کوئی وارث نہ ہو یا صرف خاوند وارث ہو یا بیوی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف، فصل ما یوضع فی بیت المال: ۱/۱۹۱

اور یہ مذکورہ مال غریب مریضوں اور ان کی دواؤں پر خرچ کیا جائے گا اور ان مردوں کے کفن پر خرچ کیا جائے گا جن کا کچھ مال نہ ہو اور لقیط بچوں پر اور لقیط کی جنایت کے جرمانوں میں اور اس شخص پر خرچ کیا جائے گا جو کمانے سے عاجز ہو اور اس کا کوئی ایسا رشتہ دار نہ ہو جس پر اس کا نفقہ واجب ہوتا ہو اور اس طرح دوسرے مستحقین پر۔ اسی طرح طحاوی کی شرح میں بھی مذکور ہے۔



اراضی شاملات میں بیٹی اور بہن کا حصہ

سوال نمبر (353):

بیٹی اور بہن کو شاملات والی اراضی میں حصہ ملتا ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے سب مملوکہ اموال اور جائیداد میں وراثت جاری ہوتی ہے، چنانچہ اگر شاملاتی زمین ایسی ہو کہ وہ کسی شخص کی ملکیت میں آگئی ہو، چاہے اس پر زیادہ وقت گزرا ہو یا کم، اُس میں وراثت جاری ہوگی اور جب وراثت جاری ہو تو مذکور وارث کی طرح مؤنث وارث بھی اُس میں اپنے حصے کے بقدر حق دار ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

الترکة فی الاصطلاح: ما ترکہ المیت من الأموال صافیا عن تعلق حق الغير. (۱)

ترجمہ:

ترکہ اصطلاح میں وہ تمام اموال ہیں جو مرتے وقت میت چھوڑ جائے اور اُن کے ساتھ غیر کا حق متعلق نہ

ہو۔



میراث میں مطلقہ کا حصہ

سوال نمبر (354):

ایک شخص نے اپنی زوجہ کو سات، آٹھ سال قبل طلاق دی تھی۔ اب اس شخص کا انتقال ہو گیا تو کیا اس مطلقہ عورت کا اس سابقہ شوہر کے ترکہ میں حصہ ہے یا نہیں؟

ہجرت انڈیا

البراب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مطلقہ عورت کی عدت کے بعد اگر شوہر کا انتقال ہو جائے تو اس کو سابقہ شوہر کی میراث میں کچھ نہیں ملتا اس لیے کہ عدت گزرنے کے بعد یہ دونوں مکمل اجنبی ہو جاتے ہیں۔
 لہذا صورت مذکورہ میں چونکہ مرحوم کا انتقال طلاق کے آٹھ سال بعد ہوا ہے، اس لیے یقیناً اس مطلقہ بیوی کی عدت گزر گئی ہے اور اس کا وراثت میں کوئی حصہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

لو انقضت عدتها، ثم مات لم ترث. (۱)

ترجمہ:

اگر (مطلقہ عورت) کی عدت گزر گئی، پھر شوہر کا انتقال ہوا تو یہ میراث میں حقدار نہ ہوگی۔



مطلقہ عورت کی بیٹی کا باپ کی میراث میں حصہ

سوال نمبر (355):

ہماری قوم میں جہاں گھرانے ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی، اس کی اس شوہر سے ایک بچی بھی تھی۔ طلاق کے وقت جہاں گھرانے نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر آج کوئی چیز لے جانا چاہتی ہو تو لے جاؤ ورنہ بعد میں کچھ بھی نہیں ملے گا۔ بیوی نے کہا مجھے صرف اپنی بیٹی چاہیے۔ شوہر (جہاں گھرانے) نے بیٹی دے دی۔ بیوی بیٹی

(۱) الفرائض الهندية، کتاب المطلاق، الباب الخامس فی طلاق المریض: ۴۶۲/۱

ساتھ لے کر چلی گئی۔ کچھ عرصہ بعد جہانگیر کا انتقال ہوا۔ وفات کے بعد رشتہ داروں نے اُس کی جائیداد آپس میں تقسیم کی، جب جہانگیر کی بیٹی بالغ ہوئی تو وہ اپنے باپ کی جائیداد میں اپنا حصہ مانگنے آئی، لیکن کسی نے اُسے حصہ نہیں دیا۔ اب وہ دوبارہ اپنا حصہ مانگنے آئی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا مذکورہ بیٹی کا جہانگیر کی جائیداد میں کوئی حصہ بنتا ہے یا نہیں، اگر ہے تو کتنا حصہ؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق: قرآن وحدیث کی رو سے جو رشتہ دار وراثت کے حق دار ٹھہرتے ہیں، اُن کے درمیان اصول میراث کے تحت ترکہ تقسیم کرنا ضروری ہے۔ کسی کو یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ مرنے سے قبل اپنے ورثا میں سے کسی کو میراث سے محروم کر سکے۔ بیٹی چونکہ اُن ورثا میں سے ہے، جو کسی حالت میں میراث سے محروم نہیں ہوتی اس لیے اُس کا میراث میں حصہ ضرور ہوگا خواہ اُس کی ماں مطلقہ ہی کیوں نہ ہو کیونکہ ماں کو طلاق ملنے سے باپ سے اس کا رشتہ ختم نہیں ہو جاتا، یہ بھر حال بیٹی ہی ہوتی ہے۔ اور جہاں تک بیوی کا مسئلہ ہے تو اُسے اگر شوہر نے طلاق دی ہو اور عدت طلاق ختم ہونے کے بعد شوہر مر جائے تو بیوی کو میت کے ترکہ میں سے کوئی حصہ نہیں ملے گا۔

صورتِ مسئلہ میں جہانگیر مرحوم کے ترکہ میں جس طرح دوسرے ورثا کو حصہ ملے گا اسی طرح اُس کی دو بیٹی جو مطلقہ بیوی کے عین سے ہے، وہ بھی باپ کی میراث میں حق رکھتی ہے۔ تاہم اُس کا حصہ متعین کرنے کے لیے ضروری ہے کہ تمام ورثا کی تفصیل لکھی جائے تب حصص متعین ہو سکتے ہیں۔

والدلیل علی ذلک:

سنة لا یحبون أصلاً: الأب والابن والزوجة والام والبنت والزوجة. (۱)

ترجمہ:

چھ ورثا ایسے ہیں جو کسی حالت میں محروم نہیں ہوتے: باپ، بیٹا، شوہر، ماں، بیٹی اور بیوی۔



متروکہ دکان کا کرایہ

سوال نمبر (356):

ایک شخص فوت ہوا ہے۔ اُس کی ملکیت میں صدر بازار میں ایک دکان تھی۔ وفات کے بعد اُس کے بیٹوں نے وہ دکان کسی کو پانچ ہزار روپے کرایہ پر دی۔ ورثہ میں دو بیٹے اور ایک بیٹی زندہ ہیں۔ سوال یہ ہے کہ بیٹی کا اس دکان کے کرایہ میں حصہ بنتا ہے یا نہیں۔

پیشوا خیر خواہ

الجواب وبالله التوفیق:

جو اموال شرکت ملک کے ساتھ مشترک ہوں اُن سے حاصل ہونے والے منافع میں تمام شرکا بقدر حصص شریک ہوتے ہیں۔ میراث کا مال بھی مورث کے مرنے کے بعد غیر اختیاری طور پر اُس کے ورثہ کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے اور ورثہ سب اُس میں شرکت ملک کے ساتھ شریک ہوتے ہیں اس لیے کرایہ کی صورت میں اس سے حاصل شدہ منافع میں سب بقدر حصص میراث شریک ہوتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں مرحوم کے ترکہ میں جو دکان رہ گئی ہے، بیٹوں کی طرح بیٹی بھی اُس میں حصہ دار ہے لہذا کرایہ میں اُسے بھی حصہ ملے گا۔ سوال میں مذکور ورثہ کے علاوہ اگر کوئی وارث بھی وارث موجود نہ ہو تو کرایہ اور اسی طرح دیگر سب ترکہ پانچ حصوں میں تقسیم ہو کر ہر بھائی کو $\frac{2}{5}$ اور بہن کو $\frac{1}{5}$ حصہ ملے گا۔

والدلیل علی ذلک:

الأموال المشتركة شركة الملك تقسم حاصلاتها بين أصحابها علی قدر حصصهم. (۱)

ترجمہ:

جو اموال شرکت ملک کے ساتھ مشترک ہوں اُن کے حاصلات (یعنی منافع) تمام مالکوں میں اُن کے حصص کے بقدر تقسیم ہوں گے۔



ترکہ کی تقسیم سے پہلے ایک وارث کا زیادہ حصہ پر جبراً قبضہ کرنا

سوال نمبر (357):

ایک شخص کا انتقال ہوا۔ اس کا ترکہ تقسیم کرنے سے پہلے ایک وارث ترکہ کی اکثر زمین پر جبراً قبضہ کر چکا ہے اور کسی قسم کی تقسیم پر آمادہ نہیں ہوتا۔ آیا از روئے شریعت اس کا یہ فعل جائز ہے؟ اور کیا دوسرے ورثا باقی ترکہ آپس میں تقسیم کر سکتے ہیں یا نہیں؟

بینوا بنو ہرما

الجواب وبالله التوفیق:

میت سے جو جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ رہ جائے، وہ اس کے ورثا پر حسب حصص شرعیہ تقسیم کی جائے گی۔ تقسیم سے پہلے کسی وارث کا زیادہ حصہ پر جبراً قبضہ ہو جانا غصب کے زمرے میں داخل ہو کر سراسر ظلم اور گناہ ہے، کیونکہ اس صورت میں دوسرے ورثا کی حق تلفی ہوتی ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں جس وارث نے اپنے استحقاق سے زائد زمین پر جبراً قبضہ جمایا ہے اس پر لازم ہے کہ اپنا ناجائز قبضہ اٹھا کر تمام ورثا کے مابین ترکہ اصولی میراث کے تحت تقسیم کر دے ورنہ اللہ تعالیٰ کے ہاں سخت مجرم ہوگا۔ بصورت دیگر باقی ورثا کے لیے جائز ہے کہ تمام شرعی مستحقین میراث کے حصے معلوم کر کے باقی ماندہ ترکہ سے اپنا حق وصول کر لیں اور یہ منصوبہ زمین عاصب وارث کے حصے میں چھوڑ دیں۔ اس میں جو حصہ عاصب کے حق سے زائد ہو وہ اس کے ذمے لوٹانا واجب رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

المغضوب إن كان عقاراً يلزم الغاصب ردہ إلى صاحبه من دون أن یغیره، وینقصه. (۱)

ترجمہ:

اگر غصب کی ہوئی چیز زمین ہو تو غاصب پر بغیر کسی تغیر، تنقیص کے اسے اپنے مالک کو واپس کرنا لازم ہے۔



بیوی کی زمین پر شوہر کے بھتیجوں کا قبضہ کرنا

سوال نمبر (358):

میرے دادا کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ میں ایک بیوی اور ایک بیٹا رہ گیا۔ بیوی (ہماری دادی) کی ملکیت میں چاس کنال زمین تھی، پھر اُس کا بھی انتقال ہوا، اس سے ایک بیٹا رہ گیا، اس کے بعد اس بیٹے کا بھی انتقال ہوا، اس کے ورثہ میں ایک بیٹا اور بیوی موجود ہے۔ دادی کی ملکیت میں جو چاس کنال زمین تھی اب اس پر دادی کے بھتیجوں نے قبضہ کر رکھا ہے اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ زمین ہمارا حق ہے، اس میں آپ کا کوئی حصہ نہیں۔ آیا شریعت کی رو سے ان کا یہ دعویٰ درست ہے؟

بیٹواتو ضرور

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عصبات میں سے قریب تر رشتہ دار بیٹا ہے۔ اس لیے بیٹے کی موجودگی میں بھائیوں یا بھتیجوں کا میراث میں کوئی حصہ نہیں بنتا۔

صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ قطعہ اراضی واقعاً آپ کی دادی کی ملکیت ہو تو چونکہ اُس کا وارث اُس کا بیٹا ہے اس لیے بھتیجوں کا اس پر قبضہ جمانا غاصبانہ اقدام ہے۔ مرحومہ کی وفات کے بعد یہ زمین اُس کے بیٹے اور بیٹے کی وفات کی صورت میں اُس کے بیٹے اور بیوی کو بقدر حصص میراث ملے گی۔

والدليل على ذلك:

فبدأ بذی الفرض، ثم بالعصبة النسبية، ثم بالعصبة السببية. (۱)

ترجمہ:

(میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا، پھر نسبی عصبہ میں میراث تقسیم ہوگی، پھر سببی عصبہ کو میراث میں حصہ ملے گا۔

بیوی کی وراثت پر شوہر کے رشتہ داروں کا دعویٰ

سوال نمبر (359):

ایک شخص لاپتہ ہے۔ اُس کا مال عدالت نے محفوظ کر لیا اور اس پر بہت عرصہ گزرنے کے بعد اس کی موت کا حکم جاری کر کے اس کا کل ترکہ چار حصوں میں تقسیم کر کے تین حصے قریبی رشتہ داروں کو اور ایک حصہ اس کی والدہ کو دے دیا گیا، حالانکہ اس کی والدہ اس پر موت کا حکم جاری ہونے سے پہلے فوت ہو چکی تھی۔ اب والدہ (جس کا کوئی وارث نہیں ہے) کی ملکیت پر اس کے شوہر کے رشتہ دار دعویٰ کر رہے ہیں۔ آیا ان کا یہ دعویٰ از روئے شریعت درست ہے یا نہیں؟

بیشواتو جرمہ

الجواب وبالله التوفیق:

بشرط صدق وثبوت اگر صورت مسئلہ میں عدالت نے مفقود کی کل جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ کو محفوظ کرنے کے اتنا عرصہ بعد اس پر موت کا حکم جاری کیا ہو کہ اُس کے تمام ہم عمر فوت ہو چکے ہوں اور خود مفقود کے مرجانے کا بھی قوی گمان ہو تو حکم بالموت کے وقت اُس کے جتنے ورثا موجود ہوں ان پر اس کی جائیداد تقسیم ہوگی۔ چنانچہ والدہ جو پہلے فوت ہوئی ہے اُس کا اس بیٹے کی جائیداد میں کوئی حصہ نہیں بنتا۔ حکومت کا مرحومہ کے نام جائیداد انتقال کرنے سے اُس کی ملکیت ثابت نہیں ہوگی، لہذا باقی جائیداد کے ساتھ ساتھ والدہ کے نام انتقال شدہ زمین بھی مفقود کے دوسرے زندہ ورثا میں حسب حصص شرعیہ تقسیم ہوگی۔ البتہ مرحومہ کی اپنی ذاتی ملکیت شوہر کے ورثا کو نہیں دی جائے گی بلکہ شرعی ورثا (ذوی الفروض، عصبات، ذوی الارحام وغیرہ) موجود نہ ہونے کی صورت میں حکومت کے نام اس کی جائیداد منتقل ہوگی۔

والدلیل علی ذالک:

إن المفقود يعتبر حیاً فی ماله، میتاً فی مال غیرہ حتی ینقضی من المدة ما یعلم أنه لا یعیش إلی مثل تلك المدة أو نموت أقرانه وبعد ذلك يعتبر میتاً فی ماله یوم تمّت المدة أو ماتت الأقران. (۱)
ترجمہ: مفقود اپنے مال میں زندہ اور دوسروں کے مال میں مردہ شمار ہوگا، یہاں تک کہ اتنی مدت گزر جائے کہ اتنی مدت تک اُس کا زندہ نہ رہنا (ظن غالب سے) معلوم ہو یا اُس کے ہم عمر مرجائیں۔ اس کے بعد اُس دن سے وہ اپنے مال میں بھی مردہ شمار کیا جائے گا جس دن یہ مدت پوری ہوئی یا اُس کے ہم عمر سب مر گئے۔

نیزاً بلای الفرض، ثم بالعصبة النسبية، ثم بالعصبة السببية..... ثم ذوی الارحام..... ثم بیت المال. (۱)
 (میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا، پھر بسبی عصب میں میراث تقسیم ہوگی، پھر سببی عصب کو
 ذمہ
 میراث میں حصے ملے گا..... پھر ذوی الارحام کو میراث دی جائے گی..... پھر (آخر میں) بیت المال میں میراث جمع ہوگی۔



مسائل موانع الإرث

اختلاف دارین مسلمان کے حق میں

سوال نمبر (360):

اختلاف دارین کافروں کی طرح مسلمانوں کے حق میں بھی مانع ارث ہے یا نہیں؟

بیٹوانوزجرودا

الجواب وبالله التوفیق:

مسلمان چاہے جہاں ہوں، ان کو اپنے رشتہ داروں کی وراثت ملے گی، مسلمانوں کے درمیان دار کے مختلف
 ہونے کا کوئی اعتبار نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

هذا الحكم في حق أهل الكفر لا في حق المسلمين، حتى لو مات مسلم في دار الحرب، يرث
 ابنه الذي في دار الإسلام. (۱)

ترجمہ:

یہ حکم (اختلاف دارین کا) کافروں کے حق میں ہے، مسلمانوں کے حق میں نہیں۔ چنانچہ اگر کوئی مسلمان
 دارالحرب میں وفات پا جائے تو اس کا وہ بیٹا جو دارالاسلام میں رہتا ہے، وارث ہوگا۔



(۱) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الخامس فی الموانع، ۱۱۷/۶

(۲) ایضاً

اختلاف دین کا مانع ارث ہوتا

سوال نمبر (361):

مسلمان غیر مسلم کا اور غیر مسلم مسلمان کا وارث ہو سکتا ہے یا نہیں؟

بینوا تو جہود

الجواب وبالله التوفیق:

استحقاق وراثت سے مانع بننے والے اسباب میں سے ایک یہ بھی ہے کہ وارث اور مورث کا دین مختلف ہو۔ چنانچہ مسلمان غیر مسلم کا اور غیر مسلم مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔

والدلیل علی ذلك:

قوله عليه السلام: لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم. (۱)

ترجمہ: مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا۔



ارتداد و سبب حرمان میراث

سوال نمبر (362):

ایک آدمی مرتد ہو جائے (الحیاذ باللہ) تو وہ اپنے مسلمان رشتہ داروں کی وراثت کا حقدار ہوتا ہے یا نہیں؟

بینوا تو جہود

الجواب وبالله التوفیق:

مرتد کسی کا وارث نہیں ہو سکتا۔ نہ مسلمان کا اور نہ ہی کسی دوسرے مرتد یا کافر کا۔ بطور سزا شریعت اس کو وراثت کی نعمت سے محروم کرتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

المتردد لا يرث من مسلم ولا من مرتد مثله. (۲)

ترجمہ: مرتد مسلمان کا اور نہ اپنے مثل کسی مرتد کا وارث ہوتا ہے۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب الفرائض، باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم: ۱۰۰۱/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب السادس فی المیراث اهل الکفر: ۴۵۵/۶

قادیانیت سبب حرمان میراث

سوال نمبر (363):

ایک مسلمان آدمی فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں دو بیٹے ہیں: ایک سنی مسلمان ہے اور دوسرا قادیانی تو کیا مرحوم باپ کی میراث میں قادیانی بیٹے کو حصہ ملے گا یا نہیں؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قادیانی چونکہ دائرۃ اسلام سے خارج ہیں اور کوئی کافر کسی مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا اس لیے صورت مسئلہ میں مرحوم باپ کی میراث صرف مسلمان بیٹے کو ملے گی۔ قادیانی بیٹا اس کی وراثت سے محروم رہے گا۔

والذیل علی ذلک:

قولہ علیہ السلام: لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم. (۱)

ترجمہ: مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا۔



سنی مسلمان کا شیعہ کی میراث میں استحقاق

سوال نمبر (364):

ایک سنی مسلمان اپنے شیعہ وارث کی میراث میں استحقاق رکھتا ہے یا نہیں؟

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

موانع ارث میں سے ایک مانع اختلاف دین بھی ہے، لہذا جو شیعہ حضرت علیؑ کی الوہیت، تحریف قرآن، حضرت سیدنا عائشہؓ پر تہمت باندھنے اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی صحبت سے انکار جیسے کفریہ عقائد رکھتا ہو، وہ

(۱) صحیح البخاری، کتاب الفرائض، باب لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم: ۱۰۰۱/۲

کسی سنی مسلمان سے اور سنی مسلمان اُس سے میراث کا حق دار نہیں۔ البتہ جو شخص تفضیلی شیعہ ہو اور کفریہ عقائد نہ رکھتا ہو تو چونکہ بدعت مانع ارث نہیں اس لیے وہ سنی مسلمان کا اور سنی مسلمان اُس کا وارث بنے گا۔

والدلیل علی ذلك:

المانع من الإرث أربعة: الرق..... والقتل واختلاف الدين واختلاف الدارين. (۱)

ترجمہ:

مانع ارث چار ہیں: غلامی..... قتل، دو دینوں کا اختلاف، (اور دو کافروں کے درمیان) دار کا اختلاف۔



قاتل کا مقتول کی میراث میں استحقاق

سوال نمبر (365):

اگر کوئی شخص اپنے باپ یا بھائی کو قتل کرے، تو یہ اُن کی میراث میں سے حصہ لے سکتا ہے یا نہیں؟
بینوا و بنوہوا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر کوئی شخص مورث کو بغیر کسی حق شرعی کے قتل کرے تو یہ شخص مقتول کی وراثت سے ہمیشہ کے لیے محروم ہو جاتا ہے۔ چنانچہ قاتل اپنے باپ یا بھائی کی متروکہ جائیداد میں حصہ لینے کا حق دار نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

القاتل بغیر حق لا يرث من المقتول شيئا عندنا سواء قتله عمدا أو خطأ. (۲)

ترجمہ:

بغیر کسی شرعی حق کے قتل کرنے والا ہمارے (احناف کے) نزدیک مقتول کی کسی چیز کا وارث نہیں ہوتا۔ برابر ہے کہ اس (قاتل) نے (مقتول) کو عمداً قتل کیا ہو یا خطأ۔

(۱) السراجي، فصل فی الموانع: ص ۵

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الفرائض، الباب الخامس فی الموانع: ۴۵۴/۶

نابالغ اور مجنون قاتل کا مقتول سے میراث کا استحقاق

سوال نمبر (366):

اگر کوئی بچہ یا پاگل شخص اپنے مورث کو قتل کرے تو یہ اس کی میراث میں استحقاق رکھتا ہے یا نہیں؟

بیشواؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

واجب رہے کہ استحقاق میراث سے مانع وہ قتل ہے جس کی وجہ سے قاتل پر قصاص یا کفارہ لازم ہوتا ہو۔ چنانچہ جس قتل میں نہ قصاص ہو نہ کفارہ، وہ مانع ارث نہیں۔ نابالغ اور مجنون چونکہ احکام شریعت کے مکلف نہیں اس لیے اگر وہ اپنے مورث کو قتل کرے تو اس پر نہ قصاص لازم ہے نہ کفارہ، لہذا یہ میراث سے محروم بھی نہ ہوں گے۔

والدلیل علی ذلك:

قولہ: (الموجب للنفوذ والكفارة).....خرج القتل مباشرة من الصبي والمجنون لعدم وجوب

القصاص والكفارة. (۱)

ترجمہ:

شراح کے قول: ”وہ قتل جس کے نتیجے میں قصاص یا کفارہ واجب ہو“ سے بچے اور مجنون کا خرد قتل کرنا (مولف

ارث سے) خارج ہوا، کیونکہ اس میں نہ قصاص واجب ہے نہ کفارہ۔



مسائل باب الحجب والحرمان

بہنوں کو میراث نہ دینے کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (367):

ہم کئی بھائی بہن ہیں، ہمارے والد صاحب جب فوت ہو گئے تو ان کی ساری جائیداد ہم نے آپس میں تقسیم کر دی، لیکن معاشرہ کے رسم و رواج کے مطابق ہم نے بہنوں کو کچھ نہیں دیا اور نہ انہوں نے ہم سے کوئی مطالبہ کیا۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ ان کا حصہ ہمارے ساتھ ہے اور کئی سال سے اُسے کھا بھی رہے ہیں تو کیا ان کا حصہ دینا ضروری ہے یا نہیں جب کہ ہم نے زمین وغیرہ میں بہت ساری تبدیلیاں بھی لائی ہیں۔ نیز گزشتہ سالوں میں ہم نے ان کا جو حصہ کھایا ہے اس کا کیا ہوگا۔

نیز میں اگر میرے دوسرے بھائی سب یا بعض میرے ساتھ اتفاق نہ کریں اور بہنوں کو ان کا حصہ میراث دینے سے قطعاً انکار کر دیں تو میرے لیے بہنوں تک ان کا حصہ میراث پہنچا دینے کی کیا صورت ہوگی؟

بینوا و بنو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

احکام اسلام پر عمل نہ کرنا ایک سخت گناہ ہے لیکن گناہ کو گناہ نہ سمجھنا اس سے بھی بڑھ کر گناہ ہے۔ بیٹیوں اور بہنوں کو میراث میں حصہ نہ دینا بھی ایسا جرم ہے کہ معاشرہ کی بگاڑ کی وجہ سے اب ان بیٹیاریوں کا حق دہانا گناہ بھی نہیں سمجھا جاتا، حالانکہ قرآن و حدیث میں دوسرے مسلمان کا مال ناجائز طریقے سے کھانے سے سختی کے ساتھ منع کیا گیا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ (۱)

ترجمہ:

اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر مت کھاؤ۔
اور جو ناحق دوسروں کی زمین پر قابض ہو اس کے لیے حدیث میں سخت وعید مذکور ہے۔

بخاری و مسلم میں حضور اقدس ﷺ کا ارشاد مبارک منقول ہے:

من ظلم قید شبر من الأرض ، طوقه من سبع أرضین . (۱)

ترجمہ:

جو شخص کسی کی بالشت بھر زمین ظلم لے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن سات زمینوں کا طوق اس کی گردن میں

ڈالے گا۔

اور مشکوٰۃ شریف میں دوسروں کے حصہ میراث دبانے والے کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ:

عن انس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : من قطع میراث وارثه ، قطع اللہ میراثه

من الحنة يوم القيامة . (۱)

ترجمہ:

حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اپنے وارث کی میراث کاٹے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے

دن جنت میں سے اس کی میراث کاٹے گا۔

بعض علاقوں میں محض رسمی طور پر بیٹیوں اور بہنوں کو میراث میں حق دینے کی پیشکش کی جاتی ہے۔ شرماشری

میں ان کی طرف سے معافی کے الفاظ سن کر مطمئن ہو جاتے ہیں کہ ہم نے ان کا حق ادا کر دیا حالانکہ اس طرح کی معافی

شرعاً معتبر نہیں۔ البتہ اگر بیٹیوں اور بہنوں کے قبضہ میں ان کا حق دے دیا جائے پھر وہ اپنی چاہت سے اپنا حق معاف

کر کے واپس کر دیں تو اس صورت میں واپس کرنا دل سے اپنا حق معاف کرنا سمجھا جائے گا۔

صورتِ مسئلہ میں سب بھائیوں کی ذمہ داری ہے کہ بہنوں کو باپ سے ملنے والی میراث کے حصہ سے محروم

نہ رکھیں۔ اب تک بہنوں کا جو حصہ کھایا ہے، اس کی معافی کی صورت یہ ہے کہ اس کا تادان ادا کیا جائے اور یا وہ خوشی

سے معاف کر دیں، کیونکہ حقوق العباد میں معافی صاحبِ حق ہی کی طرف سے ہو سکتی ہے، محض دعا و استغفار یہاں کافی

نہیں۔ تاہم اگر سب بھائی بہنوں کو میراث دینے کے لیے راضی نہ ہوں تو بعض بھائیوں کے لیے بری الذمہ ہونے کی

یہ صورت ہے کہ وہ اپنے حصہ میں آئے ہوئے مال دجا سیداد میں سے بہنوں کا حصہ ان کو دے دیں۔



(۱) صحیح البخاری، ابواب المظالم والقصاص، باب یشم من ظلم شیاء من الارض: ۳۲۲/۱

(۲) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الفرائض، باب الوصایا، الفصل الثالث: ۲۶۶/۱

عاق کیے گئے بیٹے کا میراث میں استحقاق

سوال نمبر (368):

کوئی شخص اپنے بیٹے کو نافرمانی کی وجہ سے اپنی جائیداد سے عاق کر کے محروم کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر کسی نے اس طرح کیا تو مرنے کے بعد بیٹا اس کی وراثت میں حقدار ہوگا یا نہیں؟
بیٹو! سو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے استحقاقِ ارث ایک اضطراری حق ہے اس لیے کوئی شخص اپنی طرف سے اس حق کو ختم نہیں کر سکتا چنانچہ باپ کے مرنے کے بعد عاق شدہ بیٹا بھی میراث کا حقدار ہے۔ تاہم اگر باپ نے زندگی میں اپنی سب جائیداد دوسرے ورثاء میں تقسیم کر کے ان کو قبضہ دے دیا ہو اور عاق کردہ بیٹے کو محروم کیا ہو تو پھر باپ کے مرنے کے بعد عاق شدہ بیٹے کو مطالبہ کا حق نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

الارث جبرئ لا یسقط بالإسقاط. (۱)

ترجمہ: وراثت اضطراری حق ہے، یہ کسی کے ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوتا۔



اپنی جائیداد پوتوں کو دے کر بیٹے کو محروم کرنا

سوال نمبر (369):

باغی شاہ نامی ایک شخص نے اپنے بیٹے مستثنیٰ مظفر کو اپنی جائیداد سے محروم کر کے پوری جائیداد پوتوں میں تقسیم کر دی۔ پوتوں نے دادا کی زندگی میں اس پر قبضہ بھی کیا۔ بعد میں پوتوں نے اپنے محروم باپ کو جائیداد میں سے کچھ حصہ اپنی طرف سے دے دیا۔ کچھ عرصہ بعد باپ نے ان کی عدم موجودگی میں موقع پا کر اپنے بیٹوں کا حصہ فروخت کر دیا۔ اب پوچھنا یہ ہے مظفر کا اس طرح تصرف کرنا جائز ہے یا ناجائز؟ اور بیٹے اس سے اپنے حق کا مطالبہ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ واضح رہے کہ مظفر سے اس کا والد ناراض تھا، اس لیے اس کو جائیداد سے محروم کر دیا تھا۔

العجاب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنی جائیداد میں تصرف کر کے کسی کو ہبہ کرے یا اپنی اولاد میں سے کسی کے ساتھ اس کی دینداری یا خدمت کی وجہ سے ترجیحی سلوک اختیار کر کے اس کو زیادہ حصہ دے دے، البتہ اگر باپ دوسرے بیٹوں کو ضرر پہنچانے کے لیے کسی ایک کو ترجیح دیتا ہے تو قضاء اگرچہ یہ نافذ ہے، مگر باپ اس تصرف کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔ نیز یہ بھی واضح رہے کہ ہبہ قبضہ سے تام ہوتا ہے، جب تک موہوب لہ موہوبہ چیز پر واہب کی زندگی میں قبضہ نہ کرے، اس وقت تک موہوبہ چیز پر موہوب لہ کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔

صورتِ مسئلہ میں اگر باپ نے اپنے نافرمان بیٹے کو محروم کر کے تمام جائیداد اپنے پوتوں کو دے دی ہو اور انہوں نے داد کی زندگی ہی میں اس پر قبضہ بھی کیا ہو تو داد کا یہ ہبہ نافذ ہو کر پوتے اس جائیداد کے مالک ہوں گے اور اس میں ان کو ہر قسم کے تصرف کا حق حاصل ہوگا اس کے علاوہ مظفر کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ بیٹوں کی عدم موجودگی میں ان کی بقید زمین فروخت کرے، یہ تصرف بیٹوں کی اجازت کے بغیر نافذ نہیں ہوگا، تاہم اگر بیٹے اس ناجائز تصرف پر چشم پوشی کر کے صبر تحمل سے کام لیں تو یہ عینِ ادب ہے۔ باپ جتنا بھی تصور وار ہو وہ ہر حال میں اولاد کے لیے قابلِ احترام ہے اس لیے اخلاقی بیٹوں کا اس سے اپنے حق کا مطالبہ کرنا مناسب نہیں، البتہ شرعاً ان کو مطالبہ کا حق حاصل ہے۔

والد لیل علی ذلک:

ولو هب جميع ماله من ابنه جاز، وهو آثم، نص عليه محمد، ولو خص بعض أولاده لزيادة

رشدہ لا یاس بہ، وإن كانا سواء لا یفعله. (۱)

ترجمہ: اگر کسی شخص نے اپنا تمام مال اپنے (ایک) بیٹے کو ہبہ کر دیا تو جائز ہے، البتہ گناہ گار ہوگا، اس بات پر امام محمدؒ نے تصریح کی ہے اور اگر اولاد میں سے بعض کو اس کی دینداری کی وجہ سے خاص کر کے ترجیح دے دی تو کوئی مضائقہ نہیں، ہاں اگر وہ تمام (دینداری میں) برابر ہوں تو پھر ایسا ترجیحی سلوک نہ کرے۔

(ورکنہا) هو (الإيجاب والقبول)..... (وتسم) الهبة (بالقبض) الكامل. (۲)

ترجمہ: ہبہ کا رکن ایجاب اور قبول ہے اور ہبہ کامل قبضہ سے تام ہوتا ہے۔



(۱) الفتاویٰ المعانی علی الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، فصل فی حوازی: ۶/۲۳۷

(۲) الدر المختار علی صرور المختار، کتاب الہبۃ: ۸۰/۴۹۰-۴۹۳

قطع تعلق کی بنا پر بیوی کو شوہر کی میراث سے محروم کرنا

سوال نمبر (370):

زید نے دو شادیاں کی تھیں، پہلی بیوی شامروہ سے قطع تعلق کر کے دوسری بیوی زبیدہ سے تعلق قائم رکھا۔ اب زید کا انتقال ہو گیا ہے۔ بعض ورثہ کہتے ہیں کہ چونکہ شامروہ کے ساتھ شوہر کا قطع تعلق تھا، اس لیے وہ شوہر کی میراث میں حقدار نہیں ہے۔ کیا یہ بات از روئے شریعت صحیح ہے؟ واضح رہے کہ زید کی دونوں بیویوں سے اولاد بھی ہے۔

الجواب وبالله التوفیق:

بیوی شوہر کی میراث سے تب محروم ہوتی ہے جب شوہر اس کو حالتِ صحت میں طلاق دیدے، یا حالتِ مرض میں طلاق دے اور وہ عدت گزار دے۔ اس کے علاوہ صرف قطع تعلق کی بنا پر عورت شوہر کی میراث سے محروم نہیں ہوتی۔ صورتِ مسئلہ میں اگر زید نے شامروہ کو مرتے دم تک طلاق نہ دی ہو تو محض شوہر کی قطع تعلق کی وجہ سے وہ میراث سے محروم نہیں ہوتی۔ لہذا اولاد کے ہوتے ہوئے شامروہ اپنی سوکن (زبیدہ) کے ساتھ مل کر شوہر کی میراث میں آٹھواں حصہ لینے کی حقدار ہے۔

والدلیل علی ذلک:

﴿فَإِنْ تَحَانَ لَكُمْ وَلَدَ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ بِمَا تَرَكَتُمْ﴾ (۱)

ترجمہ: اور اگر تمہاری کوئی اولاد ہو تو (اس صورت میں) ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ کا آٹھواں حصہ ملے گا۔



بیوہ کو نکاحِ ثانی کی وجہ سے وراثت سے محروم کرنا

سوال نمبر (371):

ایک عورت بیوہ ہونے کے بعد کسی دوسرے شخص سے نکاح کرے تو کیا اس نکاحِ ثانی کی وجہ سے وہ اپنے پہلے شوہر کی میراث سے محروم ہوگی؟

بینوا وبنو جدوا

اجواب دہا للہ التوفیقیہ:

پرو عورت جب عدت کے بعد دوسرے شخص سے نکاح کرے تو اس کی وجہ سے وہ اپنے مرحوم شوہر کی وراثت میں حصہ نہیں ہوتی، کیونکہ نکاح جدید موانع ارث میں سے نہیں۔ لہذا وہ دوسرے ورثہ کی طرح حق دار ہوگی۔

والدکیل علی ذلک:

المناہع من الارث أربعة: الرق.....والقتل واختلاف الدين واختلاف الدارين. (۱)
مناہع ارث چار ہیں: غلامی.....قتل، دین کا اختلاف، (اور دو کاموں کے درمیان) دار کا اختلاف۔



مسائل ذوی الفروض والعصبات وذوی الأرحام

ورثہ میں صرف بیٹی ہو

حوالہ نمبر (372):

ایک آدمی کے مرنے کے بعد اس کے ورثہ میں صرف اس کی ایک بیٹی ہو اس کے علاوہ اور کوئی وارث موجود نہ ہو تو اس کے شریعت مرحوم کا ترکہ کس طرح تقسیم کیا جائے گا؟

ہینو اتز جروا

اجواب دہا للہ التوفیقیہ:

اگر میت کے ورثہ میں صرف ایک بیٹی باقی ہو اور اس کے علاوہ ذوی الفروض اور عصبات میں سے کوئی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق حقدار علی الارث تمام متروکہ مال و جائیداد بیٹی کو مل جائے گا، جس میں سے آدھا حصہ بطور فرضیت اور آدھا حصہ بطور رزق دیا جائے گا۔

والدکیل علی ذلک:

وأما النساء: فالأولى البنت، ولها النصف إذا انفردت. (۲)

(۱) السراحي، مفصل فی الموانع: ص ۵

(۲) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض: ۶/۴۱۸

ترجمہ: (ذوی الفروض) عورتوں میں پہلے نمبر پر بیٹی ہے، بیٹی جب اکیلی ہو تو اس کو آدھا حصہ ملے گا۔

واعلم أن جميع من يرث عليه سبعة: الأم، والأخت، والبنات، (۱)

ترجمہ:

جان لو کہ سات قسم کے افراد پر (میراث کا) روڈ کیا جاتا ہے: ماں، دادی، بیٹی.....



ورثہ میں صرف ایک بیٹا ہو

سوال نمبر (373):

ایک شخص کے والدین فوت ہو چکے ہیں، ورثہ میں صرف ایک بیٹا محمد شریف زندہ ہے۔ ان کے میراث کا

حقدار کون ہے؟

بیٹا اور جہودا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر ورثہ میں صرف ایک بیٹا محمد شریف زندہ ہو اور اس کے علاوہ ذوی الفروض اور عصبات میں سے اور کوئی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث تمام متروکہ مال و جائیداد متروکہ محمد شریف کو ملے گا۔

والدليل على ذلك:

العصبات: وهم كل من ليس له سهم مقدر، ويأخذ ما بقي من سهام ذوي الفروض، وإذا

انفرد أخذ جميع المال. (۲)

ترجمہ: عصبہ وہ تمام ورثہ ہیں جن کے لیے (قرآن وحدیث میں) کوئی (مخصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور وہ ذوی الفروض کے حصوں سے بچا ہوا مال لیتے ہیں، جب کہ تنہا ہونے کی صورت میں پورا مال سمیٹ لیتے ہیں۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الرابع عشر فی الرد وہو ضد العول: ۶/۴۶۹

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثالث فی العصبات: ۶/۵۱۱

ورثاء میں صرف بہن ہو

سوال نمبر (374):

ایک شادی شدہ عورت وفات پا چکی ہے جس کے ورثاء میں صرف بہن باقی ہے۔ از روئے شریعت مرحومہ کا ترکہ کس طرح تقسیم ہوگا؟

بیٹواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

بشرط صدق ثبوت اگر مرحومہ کے ورثاء میں صرف ایک بہن زندہ ہو اور اس کے علاوہ ذوی الفروض اور عصبات میں سے اور کوئی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث تمام متروکہ مال و جائیداد بہن کو ملے گا، جس میں آدھا حصہ بطور فرضیت اور آدھا حصہ بطور رد ملے گا۔

والدلیل علی ذلك:

إِنْ امْرُؤٌ خَلَّتْ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ. (۱)

ترجمہ: اگر کوئی آدمی مر جائے اور اس کی اولاد نہ ہو اور ایک بہن ہو تو اس کو میراث میں آدھا حصہ ملے گا۔

واعلم أن جميع من يرد عليه سبعة: الأم، والحدّة، والبنت، وبنت الابن والأخوات من

الأبوين، والأخوات لأب وأولاد الأم. (۲)

ترجمہ: جان لو کہ سات قسم کے افراد پر رد کیا جاتا ہے: ماں، دادی، بیٹی، پوتی، بیٹی بہنیں، علاقائی بہنیں اور اولادِ ام۔



بیوی کا شوہر کی میراث میں حصہ

سوال نمبر (375):

بیوی کا شوہر کی جائیداد میں کتنا حصہ ملتا ہے؟ وضاحت فرمائیں۔

بیٹواتوجروا

(۱) النساء: ۱۲۶

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الفرائض، الباب الرابع عشر فی الرد وہو ضد العول: ۱۶۹/۶

الجواب وبالله التوفیق:

اگر شوہر فوت ہو جائے اور اس کی اولاد موجود ہو تو بیوی کو آٹھواں حصہ ملے گا اور اگر اولاد موجود نہ ہو تو بیوی کو شوہر کے مال کا چوتھائی حصہ ملے گا۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى: ﴿وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا

تَرَكْتُمْ﴾ (۱)

ترجمہ:

اور بیویوں کو تمہارے ترکہ کا چوتھائی حصہ ملے گا اگر تمہاری کوئی اولاد نہ ہو اور اگر تمہاری کوئی اولاد ہو تو ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ کا آٹھواں حصہ ملے گا۔



شوہر کا بیوی کی میراث میں حصہ

سوال نمبر (376):

شوہر کو اپنی بیوی کی جائیداد میں کتنا حصہ ملتا ہے؟ از روئے شریعت وضاحت فرمائیں۔

بیشواتو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

زوجین ایک دوسرے کے وارث ہیں اور کسی حال میں بھی محرم نہیں ہوتے۔ اگر بیوی کی اولاد نہ ہو تو شوہر کو نصف حصہ ملے گا اور اگر اولاد موجود ہو تو پھر شوہر کو چوتھائی حصہ ملے گا۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مِمَّا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبُعُ

مِمَّا تَرَكَنَّ﴾ (۲)

(۲۱) النساء: ۱۲

ترجمہ:

اور تم کو تمہاری بیویوں کے ترکے کا آدھا حصہ ملے گا اگر ان کی کوئی اولاد نہ ہو اور اگر بیویوں کی کوئی اولاد ہو تو تم کو ان کے ترکے کا چوتھا حصہ ملے گا۔



کلالہ کی تعریف

سوال نمبر (377):

کلالہ کسے کہتے ہیں؟

بینوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس مرنے والے کے اصول و فروع نہ ہوں اس کو کلالہ کہا جاتا ہے۔

والذیل علی ذلک:

والکلالۃ من لیس له ولد ولا والد. (۱)

ترجمہ:

اور کلالہ وہ ہے جس کی نہ اولاد ہو اور نہ والد۔ (یعنی نہ فروع ہوں نہ اصول)



ورثا میں ایک بھتیجی اور باپ کے چچا کے بیٹے ہوں

سوال نمبر (378):

شریف خان فوت ہو چکا ہے۔ اس کے ورثا میں ایک بھتیجی اور باپ کے چچا کے بیٹے زندہ ہیں۔ ان کے علاوہ

کوئی قریبی وارث نہیں تو اس کی میراث کا حق دار کون ہے؟

بینوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ میراث کے باب میں اصول یہ ہے کہ سب سے پہلے ذوی الفروض کو میراث ملے گی اور اگر ذوی الفروض میں سے کوئی نہ ہو تو پھر عصبات میراث کے مستحق ہوں گے اور اگر عصبات بھی نہ ہوں تو پھر ذوی الارحام کو میراث ملے گی۔

صورت مسئلہ میں باپ کے چچا کے بیٹے عصبات میں سے ہیں اور بھتیجی ذوی الارحام میں سے ہے، لہذا شریف خان کی میراث کے مستحق اس کے چچا کے بیٹے ہوں گے، بھتیجی نہیں۔

والدليل على ذلك:

فيبدأ بذی الفرض، ثم بالعصبة النسبية، ثم بالعصبة السببية..... ثم ذوی الارحام. (۱)

ترجمہ:

(میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا، پھر نسبی عصبہ میں میراث تقسیم ہوگی، پھر سببی عصبہ کو میراث میں حصہ ملے گا..... پھر ذوی الارحام میراث کے مستحق ہوں گے۔



چچا کی میراث میں بھتیجے اور بھتیجیوں کا حصہ

سوال نمبر (379):

میری والدہ صاحبہ کا چچا جوانی میں فوت ہوا اور اس کے درمیان میں ایک میری ماں، ایک میری خالہ اور ایک میرا ماموں زندہ ہے۔ اب ماموں کا کہنا ہے کہ آپ لوگوں کو (یعنی دونوں بہنوں کو) چچا کی میراث میں سے از روئے شریعت کچھ حصہ نہیں ملتا ہے جب کہ مرحوم نے میراث میں تین کنال زمین چھوڑی ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ کیا میرے ماموں کا یہ کہنا صحیح ہے کہ بھتیجیوں کو چچا کی میراث میں سے کچھ حصہ نہیں ملتا؟

بینوا اتوا جردا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی رو سے میراث میں وہ خواتین بعض حالات میں عصبہ بنتی ہیں جو ذوی الفروض ہوں یعنی

قرآن و حدیث میں اُن کے لیے کوئی حصہ مقرر ہو۔ جن کے حصے قرآن و حدیث میں مقرر نہیں، وہ عصبیت کے طور پر بھی حصہ نہیں پاسکتیں مگر چنان کا بھائی عصبیت کی وجہ سے میراث میں حصہ پارہا ہو۔

بھتیجی بھی چونکہ اصحابِ فردض میں سے نہیں اس لیے بھتیجا تو بطور عصبیت میراث کا مستحق ہوگا لیکن بیٹیاں (سائل کی والدہ اور بہن) وراثت سے محروم رہیں گی۔

والدلیل علی ذلک:

ومن لا فرض لها من الإناث ، وأخوها عصبة لا تنصير عصبة بأخيهما كالعتم والعمة ، كان المال كله للعم دون العمة. (۱)

ترجمہ: اور وہ عورتیں جن کا کوئی حصہ (قرآن و حدیث میں) مقرر نہیں ہے اور اس کا بھائی عصبہ ہو رہا ہو تو وہ (عورت) اپنے بھائی کے ساتھ عصبہ نہیں ہوگی، جیسے چچا اور پھوپھی (جب جمع ہو جائیں تو) پورا مال چچا کا ہوگا نہ کہ پھوپھی کا۔



دادا کے محروم ہونے کی صورت

سوال نمبر (380):

دادا پوتے اور پوتی کی میراث سے کب محروم ہوتا ہے؟

بسمواتو صروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب باپ زندہ ہو تو اُس وقت دادا پوتے اور پوتی کی میراث سے محروم ہوتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

فأقرب العصبات الابن ثم ابن الابن وإن سفل ثم الأب ، ثم الجد أب الأب وإن علا. (۲)

ترجمہ: عصبیات میں قریب تر رشتہ دار بیٹا ہے، پھر پوتا اگر چہ رشتے میں نیچے ہو، پھر باپ، پھر دادا اگر چہ رشتے میں اوپر ہو۔

(۱) السراجی، باب العصبات: ص/ ۱۵

(۲) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب الثالث فی العصبات: ۴۵۶/۶

شوہر، بیٹی، سوتیلے بیٹوں اور بیٹیوں میں میراث کی تقسیم

سوال نمبر (381):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے درمیان شوہر، بیٹی، سوتیلے بیٹے اور بیٹیاں موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ درمیان کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بہنو اتو ہروا

الجواب وبالله التوفیق:

میراث (۴) ————— ت

شوہر	حقیقی بیٹی	سوتیلے بیٹے	سوتیلے بیٹیاں
۱	۳	محروم	محروم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا درمیان کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چار (۴) حصوں میں تقسیم ہو کر چوتھائی (۱/۴) حصہ شوہر کو بطور فرضیت ملے گا اور ۳/۴ حصے بیٹی کو ملیں گے۔ جس میں ۲/۴ حصے بطور فرضیت اور ۱/۴ حصہ بطور رد ملے گا۔ جب کہ سوتیلے بیٹے اور بیٹیاں وراثت سے محروم رہیں گے کیونکہ ان کا میت سے استحقاق ارث کا کوئی رشتہ نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ويستحق الإرث بإحدى خمس ثلاث: بالنسب وهو القرابة، والسبب وهو الزوجية،

والولاء. (۱)

ترجمہ:

تین خصلتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے وراثت کا استحقاق ہوتا ہے: نسب یعنی رشتہ قرابت اور سبب یعنی

رشتہ زوجیت اور ولاء۔



بیوی اور بھتیجے کے درمیان میراث کی تقسیم

سوال نمبر (382):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثہ میں بیوی اور ایک بھتیجا رہ گیا ہے۔ مرحوم کی میراث ان میں کس صاحب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹو انوار صمد

الجواب ربنا لله التوفیق:

————— (۱) —————

بھتیجا

بیوی

۳

۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قرعی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حق و خدمت علی الارث میت کا کل ترکہ چار (۴) حصوں میں تقسیم ہو کر بیوی کو ۱/۴ اور بھتیجے کو ۳/۴ حصے ملیں گے۔

والذیل علی ذلک:

فأقرب العصبات الابن..... ثم الأخ لأب وأم، ثم الأخ لأب وأم، (۱)۔
ترجمہ: عصبات میں قریب تر رشتہ دار بیٹا ہے..... پھر (پانچویں درجہ میں) ختیج بھائی پھر علاتی بھائی، پھر ختیج بھائی کا بیٹا (بھتیجا)



ماں، باپ اور بہن بھائیوں میں میراث کی تقسیم

سوال نمبر (383):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے ورثہ میں ماں، باپ، ایک بہن اور دو بھائی موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث ان میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹو انوار صمد

الجواب وسالہ التوفیہ:

م	بہن	بھائی	بھائی	ت
۱	۵	محرم	محرم	محرم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثاء کے علاوہ اور کوئی قرہی زائد وارث موجود نہ ہو تو بعد از ارائے حقوقی حقدہ علی الارث میت کا کل ترکہ چھ (۶) حصوں میں تقسیم ہو کر ماں کو ۱/۶ حصہ اور باپ کو ۵/۶ حصے ملیں گے، جب کہ بہن، بھائی باپ کی موجودگی کی وجہ سے وراثت سے محروم رہیں گے۔

والدلیل علی ذلک:

واما للام: فأحوال ثلث: السدس مع الولد أو ولد الابن وإن سفل أو مع الاثنين من الإخوة،

والأعواف فصاعداً من أي جهة كانا. (۱)

ترجمہ: اور ماں کی تین حالتیں ہیں: (پہلی حالت) چھٹا حصہ ہے اولاد کے ساتھ یا بیٹے کی اولاد کے ساتھ چاہے (رشتہ میں) نیچے ہوں، یا دو یا زیادہ بھائیوں اور بہنوں کے ساتھ خواہ دونوں (رشتہ میں) کسی بھی جہت سے ہوں۔

اما الأب: فله أحوال ثلث..... والتعصيب المحض، وذلك عند عدم الولد، وولد الابن وإن

سفل. (۲)

ترجمہ: باپ کی تین حالتیں ہیں..... (تیسری حالت) بیٹے، بیٹی اور پوتے پوتی اگرچہ (رشتہ میں) نیچے ہوں، کے نہ ہونے کی صورت میں عصبہ بخش ہوگا۔

وبنوا لأعبان والعلات كلهم يسقطون بالابن وابن الابن وإن سفل، وبالأب بالاتفاق. (۳)

ترجمہ: اور حقیقی بھائی، بہن اور علاقائی بھائی، بہن سب کے سب ساقط ہو جاتے ہیں، لڑکے اور پوتے کی وجہ سے، اگرچہ (رشتہ میں) نیچے (کا) ہو اور باپ کے ساتھ بالاتفاق (مذکورہ سب ساقط ہو جاتے ہیں)۔



(۱) السراجی، باب معرفة الفروض ومستحقها: ص ۱۶، ۱۷

(۲) ایضاً

(۳) ایضاً

شوہر، بیٹی اور بھائی کے درمیان میراث کی تقسیم

سوال نمبر (384):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے درمیان شوہر، ایک بیٹی اور ایک بھائی موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث ان میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

پیشوا نوجوہا

اجواب: وبالله التوفیق:

(۴)		
شوہر	بیٹی	بھائی
۱	۲	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق ختمہ غنی الارث میت کا کل ترکہ چار حصوں میں تقسیم ہو کر ایک ایک حصہ شوہر اور بھائی کو اور دو حصے بیٹی کو ملیں گے۔
واللہ اعلم بالصواب:

قرآن تعالیٰ: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَ﴾ (۲)
ترجمہ:

اور تم کو تمہاری بیویوں کے ترکہ کا آدھا حصہ ملے گا اگر ان کی کوئی اولاد نہ ہو اور اگر بیویوں کی کوئی اولاد ہو تو تم کو بھی ان کے ترکہ کا چوتھائی حصہ ملے گا۔

قرآن تعالیٰ: ﴿وَإِنْ كَانَ تَكَاثُرًا فَلَهَا النِّصْفُ﴾ (۲)

ترجمہ:

اور اگر ایک ہی لڑکی ہو، تو اس کو (کل ترکہ کا) آدھا حصہ ملے گا۔

(۱) النساء: ۱۲

(۲) النساء: ۱۱

فاقرمب العصبات الامن..... ثم الاخ لآب وام. (۱)
ترجمہ: عصبات میں قریب تر رشتہ دار بیٹا ہے..... پھر (پانچویں درجہ میں) حقیقی بھائی۔



شوہر اور بیٹی میں میراث کی تقسیم

سوال نمبر (385):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے ورثہ میں شوہر اور بیٹی موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

میراث (۱) —————

بیٹی

شوہر

۳

۱

بشرط صدق و شہوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چار حصوں میں تقسیم ہو کر شوہر کو $1/3$ اور بیٹی کو $2/3$ حصے ملیں گے، جن میں سے $2/3$ حصے بطور فرضیت اور $1/3$ حصہ بطور روزئے گا۔

والدلیل علی ذلك:

والثالث: أن يكون مع الأول من لا يرد عليه، فاعط فرض من لا يرد عليه من أقل من خارج، فإن

استقام الباقي على رؤوس من يرد عليه فيها كنز وج وثلاث بنات. (۲)

ترجمہ: اور تیسرا (قاعدہ) یہ ہے کہ پہلے (یعنی من یرد علیہ کی جنس) کے ساتھ من لا یرد علیہ ہو تو من لا یرد علیہ کا حصہ اس کے اقل مخرج سے دے دو۔ اب اگر باقی من یرد علیہ کے رؤوس کے برابر ہو تو بہت اچھا! جیسے شوہر اور تین لڑکیاں۔

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الفرائض، الباب الثالث فی العصبات، ۵۱/۶

(۲) السراجی، باب الرد، ص ۲۸

بیٹی، علاقائی بہن اور بھائی میں میراث کی تقسیم

سوال نمبر (386):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثہ میں ایک بیٹی، ایک علاقائی بہن اور ایک علاقائی بھائی موجود ہے۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹواتو جبرما

الجواب وبالله التوفیق:

بیٹی	علاقائی بہن	علاقائی بھائی
۳	۱	۲

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قرہبی زعمہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چھ حصوں میں تقسیم ہو کر بیٹی کو تین، علاقائی بہن کو ایک اور علاقائی بھائی کو دو حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

والأخوات لأب كالأخوات لأب وأم، ولهن أحوال سبع..... أن يكون معهن أخ لأب، فبعضهن الباقي بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين. (۱)

ترجمہ:

اور علاقائی بہنیں حقیقی بہنوں کی طرح ہیں۔ ان کی سات حالتیں ہیں..... (پانچویں حالت یہ ہے کہ اگر) ان کے ساتھ علاقائی بھائی ہو تو وہ ان کو عصبہ بنالے گا اور (دیگر ورثہ سے) بچا ہوا مال ان کے درمیان اس طرح تقسیم ہوگا کہ مذکورہ مؤنث کے حصوں کے بقدر حصہ ملے گا۔



بیوی، بھتیجی اور بھتیجی کی بیٹی کے درمیان میراث کی تقسیم

سوال نمبر (387):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثاء میں بیوی، بھتیجی اور بھتیجی کی بیٹی موجود ہے۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثاء میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بینواتو جرموا

الجواب وبالله التوفیق:

میراث (۴)		
بیوی	بھتیجی	بھتیجی کی بیٹی
۱	۳	محرّم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثاء کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق حقد مد علی الارث میت کا کل ترکہ چار حصوں میں تقسیم ہو کر بیوی کو ایک اور بھتیجی کو تین حصے ملیں گے، جب کہ بھتیجی کی موجودگی کی وجہ سے بھتیجی کی بیٹی وراثت سے محروم رہے گی۔

والدليل على ذلك:

الصف الثالث وهم اولاد الاخوات، وبنات الاخوة، وبنو الاخوة لأم. (۱)

ترجمہ: ذوی الارحام کی تیسری قسم (حقیقی، علاقائی اور اخیانی) بہن کی (مذکر اور مؤنث) اولاد، (حقیقی، علاقائی اور اخیانی) بھائیوں کی لڑکیاں اور اخیانی بھائیوں کے لڑکے ہیں۔



ایک بہن اور دو چچوں کے درمیان میراث کی تقسیم

سوال نمبر (388):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثاء میں ایک بہن اور دو چچے موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثاء میں

(۱) الفتاویٰ الحنفیہ علی هامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، فصل فی ذوی الارحام: ۵۸/۶

کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹوں اور جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

میراث	(۴)	میراث
بہن	چچا	چچا
۲	۱	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چار حصوں میں تقسیم ہو کر بہن کو دو حصے اور ہر ایک چچا کو ایک ایک حصہ ملے گا۔

والذیل علی ذلك:

وأما الأنحوات لأب وأم، فأحوال خمس: النصف للواحدة (۱) ترجمہ: اور حقیقی بہنوں کی تین حالتیں ہیں: (پہلی حالت) ایک کے لیے (ترکہ کا) آدھا حصہ ہے۔



ورثا میں ایک نواسا اور تین نواسیاں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (389):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں ایک نواسا اور تین نواسیاں موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹوں اور جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

میراث	(۵)	میراث
نواسا	نوای	نوای
۲	۱	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ پانچ حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک نواسی کو $\frac{1}{5}$ اور نواسے کو $\frac{2}{5}$ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

إذ أترك أبن بنت، وبنت بنت عندهما يكون المال بينهما للذكر مثل حظ الأنثيين، باعتبار الأبدان، وعند محمد كذلك؛ لأن صفة الأصول متفقة. (۱)
ترجمہ: اگر کوئی شخص ایک نواسرا اور ایک نواسی چھوڑے (تو امام ابو یوسف اور حسن ابن زیاد) کے نزدیک ان دونوں کے درمیان ترکہ اس طرح تقسیم ہوگا کہ مذکورہ دونوں کے حصوں کے برابر ملے گا اور امام محمد کے نزدیک بھی ایسا ہی ہے اس لیے کہ اصول کی صفت (ذکور و انوثت) ایک ہے۔



ورثا میں چار بیٹے اور ایک پوتا ہو تو تقسیم وراثت

سوال نمبر (390):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں چار بیٹے اور ایک پوتا موجود ہے۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

پیشوا تاجروا

الجواب وبالله التوفيق:

میت	(۴)	ت
بیٹا	بیٹا	بیٹا
بیٹا	بیٹا	پوتا
۱	۱	۱
۱	۱	محرور

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چار حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹے کو ایک ایک حصہ ملے گا، جب کہ بیٹوں کی

موجودگی میں پوتا حق وراثت سے محروم رہے گا۔

والدليل على ذلك:

زاقرب العصباء الابن، ثم ابن الابن. (۱)

عصباء میں قریب تر رشتہ دار بیٹا ہے، پھر پوتا۔



ورثہ میں تین بھائی اور تین بہنیں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (391):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثہ میں تین بھائی اور تین بہنیں موجود ہیں، مرحوم کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

جسواتنوجروا

الجواب وبالله التوفيق:

(۹)					
بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی
۲	۲	۲	۱	۱	۱

بشرط صدق وثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ نو (۹) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بھائی کو دو حصے اور ہر ایک بہن کو ایک ایک حصہ ملے گا۔

والدليل على ذلك:

قوله تعالى ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَقِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ (۲)

ترجمہ: اور اگر وارث بھائی اور بہنیں ہوں تو مرد کو دو عورتوں کے حصوں کے برابر ملے گا۔

ورثا میں شوہر، ماں اور باپ ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (392):

خدیجہ نامی عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے ورثا میں شوہر اور ماں باپ موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیشواتو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

میراث	(۶)	ت
شوہر	باپ	ماں
۳	۲	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زعمہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق متقدم علی الارث میت کا کل ترکہ چھ حصوں میں تقسیم ہو کر شوہر کو ۳/۶، ماں کو ۱/۶ اور باپ کو ۲/۶ حصے ملیں گے۔
والدلیل علی ذلك:

وأما للأُم فأحوال ثلث: وثلث ما بقى بعد فرض أحد الزوجين. (۱)

ترجمہ: اور ماں کی تین حالتیں ہیں: (تیسری حالت) میاں بیوی میں سے ایک کا حصہ دینے کے بعد (ماں کو) بچے ہوئے مال کا ایک تہائی حصہ ملے گا۔

وأما الأب فله أحوال ثلث: والتعصيب المحض وذلك عند عدم الولد وولد الابن وإن

سفل. (۲)

ترجمہ: اور باپ کی تین حالتیں ہیں: (تیسری حالت) اولاد اور بیٹوں کی اولاد اگرچہ (رشتہ میں) نیچے ہوں، کے نہ ہونے کی صورت میں باپ عصبہ محض ہوگا۔



(۱) السراجی، فصل فی النساء: ص/ ۱۲، ۱۱

(۲) السراجی، باب معرفة الفروض ومستحقہا: ص/ ۷۰، ۶

ورثا میں دو بیٹیاں اور تین بہنیں ہوں تو تقسیم وراثت

سوال نمبر (393):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے ورثا میں دو بیٹیاں اور تین بہنیں موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بینواتن جردا

الجواب وبالله التوفیق:

میراث	(۹)	ت
بیٹی	بیٹی	بہن
۳	۳	۱

بشرط صدق وثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قرہی زائد وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق حقه مد علی الارث میت کا کل ترکہ نو (۹) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹی کو $۳/۹$ حصے، جب کہ ہر ایک بہن کو $۱/۹$ حصے ملے گا۔

والدلیل علی ذلك:

أما الإخوات لأب وأم فأحوال خمس: ولهن الباقي مع البنات أو بنات الابن. (۱)
زجر: اور حقیقی بہنوں کی پانچ حالتیں ہیں: (چوتھی حالت) اور ان کے لیے بیٹیوں اور پوتیوں کے ساتھ بچا ہوا
مال ہے۔



ورثا میں بیوی، ماں، باپ، بیٹی اور دو بیٹے ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (394):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں بیوی، ماں، باپ، بیٹی اور دو بیٹے موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث

(۱) السراجی، باب معرفة القروض ومنحقیها: ص/۱۱۰۱

مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بینواتو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

(۱۲۰)					
بیوی	ماں	باپ	بیٹا	بیٹا	بیٹی
۱۵	۲۰	۲۰	۲۶	۲۶	۱۳

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ ایک سو بیس (۱۲۰) حصوں میں تقسیم ہو کر بیوی کو شش کل جائداد ۱۵/۱۲۰، ماں، باپ میں سے ہر ایک کو سبب کل جائداد ۲۰/۱۲۰، اور بقیہ اولاد میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹے کو ۲۶/۱۲۰، اور بیٹی کو ۱۳/۱۲۰ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى ﴿وَلَا يُوْرِي لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّرْسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ (۱) ترجمہ: میت کے والدین میں سے ہر ایک کے لیے ترکہ کا چھنا حصہ مقرر ہے، اگر میت کی کوئی اولاد ہو۔



ورثہ میں دو بیویاں، تین بیٹیاں، دادی اور دو چچا ہوں تو تقسیم وراثت

سوال نمبر (395):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثہ میں دو بیویاں، تین بیٹیاں، دادی اور دو چچا موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بینواتو جبروا

(۱۴۴)							
بیوی	بیوی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	دادی	چچا	چچا
۹	۹	۳۲	۳۲	۳۲	۲۳	۳	۳

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی ترمیمی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حق متدی علی الارث میت کا کل ترکہ ایک سو چوالیس (۱۴۳) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیوی کو $۹/۱۴۳$ ، ہر ایک چچا کو $۳/۱۴۳$ ، دادی کو $۲۳/۱۴۳$ ، اور ہر ایک چچا کو $۳/۱۴۳$ حصے ملیں گے۔

والذیل علی ذلک:

وللحنہ السدس لأم کانت أولاب، واحدة کانت، أو اکثر إذا کن ثابتات متحاذیات فی

الدرجة (۱)

ترجمہ:

اور جدہ کے لیے چھٹا حصہ ہے، ماں کی طرف سے ہو یا باپ کی طرف سے۔ ایک ہو یا زیادہ، جب کہ وہ صحیحہ ہو اور مرتبے میں برابر ہوں۔



ورثا میں دو بیویاں، دو چچا زاد بھائی اور دو بھانجے ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (396):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں دو بیویاں، دو چچا زاد بھائی اور دو بھانجے موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیشواتو ضرور!

الجواب وبالله التوفیق:

(۸)					
بیوی	بیوی	چچا زاد بھائی	بھانجا	بھانجا	ت
۱	۱	۳	محرّم	محرّم	

بشرط صدق وثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ آٹھ (۸) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیوی کو $\frac{1}{8}$ ، اور ہر ایک چچا زاد بھائی کو $\frac{3}{8}$ حصے ملیں گے اور بھانجے چونکہ ذوی الارحام میں سے ہیں اس لیے عصبہ (چچا زاد بھائی) کی موجودگی میں حق وراثت سے محروم رہیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ الرَّبُّعُ بِمَعَانٍ كُنْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ﴾ (۱)

ترجمہ: اور ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ میں سے چوتھائی حصہ ملے گا اگر تمہاری اولاد نہ ہو۔

فاقرّب العصبات الابن ثم ابن الابن..... ثم ابن العم لأب وأم. (۲)

ترجمہ: عصبات میں قریب ترین ہے، پھر پوتا..... پھر حقیقی چچا کا بیٹا۔



ورثا میں بھانجے کا بیٹا اور دو چچا زاد بھائی ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (397):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں ایک بھانجے کا بیٹا اور دو چچا زاد بھائی موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیتواؤ جروا

بہجاب وبالله التوفیق:

میرا (۲) —————

چچا زاد بھائی چچا زاد بھائی بھانجے کا بیٹا

ا ا محرم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے نفقہ حقد مدعی الارث میت کا کل ترکہ دو (۲) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک چچا زاد بھائی کو ایک ایک حصہ ملے گا، چونکہ بھانجے کا بیٹا ذوی الارحام میں سے ہے، اس لیے وہ عصبہ (چچا زاد بھائی) کی موجودگی میں وراثت سے محروم رہے گا۔

والدلیل علی ذلک:

نبدأ بذی الفرض، ثم بالعصبۃ النسبیۃ، ثم بالعصبۃ السببیۃ..... ثم ذوی الارحام، (۱)

ترجمہ:

(میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا، پھر نسبی عصبہ میں میراث تقسیم ہوگی، پھر سببی عصبہ کو میراث میں حصہ ملے گا..... پھر ذوی الارحام کو میراث دی جائے گی۔



دو ماں شریک بھائی، پانچ چچا زاد بھائی اور دو چچا زاد بہنیں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (398):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے درمیان دو ماں شریک بھائی، پانچ چچا زاد بھائی اور دو چچا زاد بہنیں موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ درمیان کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹواتنوضروا

الجواب وبالله التوفیق

(۳۰)				
پچازاد بھائی	پچازاد بھائی	پچازاد بھائی	ماں شریک بھائی	ماں شریک بھائی
۳	۳	۳	۵	۵

پچازاد بھائی	پچازاد بھائی	پچازاد بھائی	پچازاد بھائی
۳	۳	۳	۳

بشرط صدق و شہادت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی ذمہ دار مت موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مستخدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ میں (۳۰) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ماں شریک بھائی کو ۵/۳، اور ہر ایک پچازاد بھائی کو ۳/۳ حصے ملیں گے، جب کہ پچازاد بھائیوں سے وراثت سے محروم رہیں گی۔

واللہ اعلم بالصواب

وبالتقی العصبات بنفرد بالمیراث ذکورهم دون اخواتهم، وهم أربعة أيضاً: العم، وابن العم،

وابن الأخ، وابن المعتق. (۱)

ترجمہ: باقی عصبات میں سے صرف مذکر (بھائی) میراث کے مستحق ہوں گے، ان کی بہنیں نہیں اور یہ چار افراد ہیں: چچا، چچا کا بیٹا، بھتیجا اور آزاد کرنے والے کا بیٹا۔



ورثہ میں ایک عینی بہن، تین عینی بھائی اور پانچ علاتی بھائی ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (399):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثہ میں ایک عینی بہن، تین عینی بھائی اور پانچ علاتی بھائی موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

(۷)					ت
یعنی بھائی	یعنی بھائی	یعنی بھائی	یعنی بہن	پانچ علاقائی بھائی	
۲	۲	۲	۱	محروم	

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے فتنہ ختم علی الارث میت کا کل ترکہ ۷ حصوں میں تقسیم ہو کر بہن کو ۱/۷ اور ہر ایک بھائی کو ۲/۷ حصے ملیں گے، جب کہ علاقائی بھائی اعیانی بھائیوں کی موجودگی کی وجہ سے وراثت سے محروم رہیں گے۔

والذیل علی زللہ:

ویسقط بنو العلات أيضا بالأخ لأب وأم، وبأخت لأب وأم إذا صارت عصبه. (۱)
 زندہ اور علاقائی بہن بھائی، حقیقی بھائی اور حقیقی بہن کی موجودگی کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں، جب کہ حقیقی بہن صاحب (مع الفیر) ہو۔



ورثا میں بیوی، بہن، تین بھتیجے اور دو بھتیجیاں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (400):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں بیوی، بہن، تین بھتیجے اور دو بھتیجیاں موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

(۱۲)							ت
بیوی	بہن	بھتیجیا	بھتیجیا	بھتیجیا	بھتیجی	بھتیجی	
۳	۲	۱	۱	۱	محروم	محروم	

(۱) السراجی، باب معرفة الفروض ومستحقہا: ص ۱۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ ۱۲ حصوں میں تقسیم ہو کر بیوی کو $\frac{3}{12}$ ، بہن کو $\frac{6}{12}$ ، اور ہر ایک بھتیجے کو $\frac{1}{12}$ حصہ ملے گا، جب کہ بھتیجیاں (جو کہ ذوی الارحام میں سے ہیں) بھتیجوں (جو کہ عصبہ ہیں) کی موجودگی میں وراثت سے محروم رہیں گی۔

والدلیل علی ذلك:

فیبدأ بذی الفرض، ثم بالعصبۃ النسبیۃ، ثم بالعصبۃ السببیۃ..... ثم ذوی الارحام. (۱)

ترجمہ:

(میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا، پھر نسبی عصبہ میں میراث تقسیم ہوگی، پھر سببی عصبہ کو میراث میں حصہ ملے گا..... پھر ذوی الارحام میراث کے مستحق ہوں گے۔



ورثا میں دو بہنیں، تین چچا زاد بھائی ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (401):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں دو بہنیں اور تین چچا زاد بھائی موجود ہیں۔ مرحوم کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

(۹)				
بہن	بہن	چچا زاد بھائی	چچا زاد بھائی	چچا زاد بھائی
۳	۳	۱	۱	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ نو (۹) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بہن کو $\frac{3}{9}$ ، اور ہر ایک چچا زاد بھائی کو $\frac{1}{9}$ حصہ ملے گا۔

والدلیل علی ذلک:

قوله تعالى ﴿ فَإِنْ تَكَاتَا الْتَتَيْنِ فَلَهُمَا الثَّلَاثُونَ بِعًا تَرَكَ ﴾ (۱)

ترجمہ: پھر اگر بہنیں دو ہوں تو ان کو ترکہ کا دو تہائی حصہ ملے گا۔



ورثہ میں شوہر، ماں اور دو عینی بہنیں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (402):

نصرت نامی ایک عورت فوت ہو چکی ہے۔ اس کے ورثہ میں شوہر، ماں اور دو عینی بہنیں موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹواتو جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

(۸)			
شوہر	ماں	عینی بہن	عینی بہن
۳	۱	۲	۲

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قرہبی زائد وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ آٹھ (۸) حصوں میں تقسیم ہو کر شوہر کو ۳/۸، ماں کو ۱/۸ اور ہر ایک عینی بہن کو ۲/۸ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلک:

لِمَا لَمْ يَنْصَرَفْ إِلَى عَشْرَةٍ وَتَرَكَ شَعْرًا (۲)

ترجمہ: پس چھ دس تک غول کرتا ہے چاہے طاق ہو یا جفت ہو۔

(۱) النساء/ ۱۷۶

(۲) التمراجی، باب العول: ص ۱۹

ورثہ میں دو بیٹیاں، سات پوتے اور تین پوتیاں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (403):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے ورثہ میں دو بیٹیاں، سات پوتے اور تین پوتیاں موجود ہیں۔ مرحومہ کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹوں اور بیٹیوں کے درمیان

الجواب وبالله التوفیق:

..... (۵۱)

بیٹی	بیٹی	پوتا	پوتا	پوتا	پوتا
۱۷	۱۷	۲	۲	۲	۲

..... ت

پوتا	پوتا	پوتی	پوتی	پوتی	پوتی
۲	۲	۲	۲	۲	۲

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قرہبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق متقدم علی الارث میت کا کل ترکہ اکیاون (۵۱) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹی کو ۱۷/۵، ہر ایک پوتے کو ۲/۵، اور ہر ایک پوتی کو ۱/۵ حصہ ملے گا۔

والدلیل علی ذلک:

وبنات الابن کبنات الصلب، ولهن احوال ست..... ولا يرثن مع الصليبين إلا أن يكون

بحدالهن أو أسفل منهن غلام، فيعصبهن والباقي بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين۔ (۱)

ترجمہ: اور پوتیاں صلیبی بیٹیوں کی طرح ہیں اور ان کی چھ حالتیں ہیں:..... (چوتھی حالت) دو صلیبی بیٹیوں کے ساتھ پوتیاں وارث نہیں ہوتیں۔ (پانچویں حالت) مگر یہ کہ رشتہ میں ان کے برابر یا ان سے نیچے کوئی لڑکا ہو تو وہ لڑکا ان سب کو عصبہ (بالغیر) بنائے گا اور باقی مال ان کے درمیان اس طرح تقسیم ہوگا کہ مذکورہ دو مؤنث کے حصوں کے بقدر ملے گا۔

(۱) السراجی، باب معرفة الفروض ومستحقها: ص ۸/

درثا میں چار بیٹیاں، بھتیجے کا بیٹا اور بھتیجے کی بیٹی ہو تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (404):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے درثا میں چار بیٹیاں، بھتیجے کا بیٹا اور بھتیجے کی بیٹی موجود ہے۔ مرحوم کی میراث
مذکورہ درثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

پیشوا نوجوہا

الجواب وبالله التوفیق:

(۶)					
بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بھتیجے کا بیٹا	بھتیجے کی بیٹی
۱	۱	۱	۱	۲	محرور

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قرہی ذمہ دار نہ ہو تو بعد از ادائے
حقوق حقد علی الارث میت کا کل ترکہ چھ (۶) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیٹی کو $1/6$ ، اور بھتیجے کے بیٹے کو $2/6$ حصے
ملیں گے، جب کہ بھتیجے کی بیٹی (جو کہ ذوی الارحام میں سے ہے) بھتیجے کے بیٹے (جو کہ عصبہ ہے) کی موجودگی کی وجہ
سے وراثت سے محروم رہے گی۔

والدلیل علی ذلک:

وباقی العصبات ینفرد بالمیراث ذکرہم دون أنواتہم، وہم أربعة أیضاً: العم، وابن العم،

وابن الأخ، وابن المعتق۔ (۱)

ترجمہ:

باقی عصبات میں سے صرف مذکر (بھائی) میراث کا مستحق ہوگا، اس کی بیہیں مستحق نہیں اور یہ چار افراد ہیں:

چچا، چچا کا بیٹا، بھتیجا اور آزاد کرنے والے کا بیٹا۔



ورثا میں تین بیویاں، دو دادیاں، چار بیٹیاں اور سات چچے ہوں تو تقسیم میراث

سوال نمبر (405):

ذاکرنامی ایک شخص کا انتقال ہوا، اس کے ورثا میں تین بیویاں، دو دادیاں، چار بیٹیاں اور سات چچے موجود ہیں۔ مرحوم کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

پیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

..... (۱۶۸)							
بیوی	بیوی	بیوی	دادی	دادی	بیٹی	بیٹی	بیٹی
۷	۷	۷	۱۳	۱۳	۲۸	۲۸	۲۸
..... ت							
بیٹی	چچا	چچا	چچا	چچا	چچا	چچا	چچا
۲۸	۱	۱	۱	۱	۱	۱	۱

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ ایک سواٹھاسٹھ (۱۶۸) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بیوی کو ۷/۱۶۸، ہر ایک دادی کو ۱۳/۱۶۸، ہر ایک بیٹی کو ۲۸/۱۶۸، اور ہر ایک چچا کو ۱/۱۶۸ حصے ملے گا۔

والدلیل علی ذلك :

وللمدة السدس لأم كانت أولاب واحدة كانت أو أكثر إذا كن ثابتات متحاذيات في الدرجة. (۱)

ترجمہ:

اور جدہ کے لیے چھٹا حصہ ہے، ماں کی طرف سے ہو یا باپ کی طرف سے، ایک ہو یا زیادہ، جب کہ وہ صحیح ہوں اور مرتبے میں برابر ہوں۔



ورثہ میں حقیقی بہن، اخیانی بھائی، علاقائی بھائی اور تین بھتیجے ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (406):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثہ میں حقیقی بہن، اخیانی بھائی، علاقائی بھائی اور تین بھتیجے موجود ہیں۔
مردم کی میراث مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بینو اتوجروا

بجواب وبالله التوفیق:

(۶)			
حقیقی بہن	اخانی بھائی	علاقائی بھائی	تین بھتیجے
۳	۱	۲	محروم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے
حق خدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چھ (۶) حصوں میں تقسیم ہو کر حقیقی بہن کو ۳/۱، اخیانی بھائی کو ۱/۱، اور علاقائی
بھائی کو ۲/۱ حصے ملیں گے، جب کہ علاقائی بھائی کی موجودگی میں بھتیجے وراثت سے محروم رہیں گے۔

والدلیل علی ذلک:

قوله تعالى ﴿إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا يَصْفُ مَا تَرَكَ﴾ (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی آدمی مر گیا اور اس کی کوئی اولاد نہیں ہے اور صرف ایک بہن ہے تو اس کو ترکہ کا آدھا حصہ ملے گا۔

واما لأولاد الأم فأحوال ثلث: السدس للواحد (۲)

ترجمہ:

اخانی بہن بھائیوں کی تین حالتیں ہیں: (پہلی حالت) ایک کے لیے چھٹا حصہ ہے۔



(۱) النساء: ۱۲۶

(۲) السراجی، باب معرفة الفروض ومستحقہا: ص/۷

ورثا میں تین بھتیجے، دو بھتیجیاں، چار بھانجے اور پانچ بھانجیاں ہوں

سوال نمبر (407):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے ورثا میں تین بھتیجے، دو بھتیجیاں، چار بھانجے اور پانچ بھانجیاں موجود ہیں۔
مردم کی میراث مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بیٹوں انوار

الجواب وبالله التوفیق:

(۳)					
بھتیجا	بھتیجا	بھتیجا	دو بھتیجیاں	چار بھانجے	پانچ بھانجیاں
۱	۱	۱	مردم	مردم	مردم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ تین (۳) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بھتیجے کو ایک ایک حصہ ملے گا، جب کہ بھتیجیاں، بھانجے اور بھانجیاں (جو کہ ذوی الارحام میں سے ہیں) بھتیجوں (جو کہ عصبات میں سے ہیں) کی موجودگی میں وراثت سے محروم رہیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

فبدأ بذی الفرض، ثم بالعصبة النسبية، ثم بالعصبة السببية..... ثم ذوی الارحام. (۱)

ترجمہ:

(میراث کی تقسیم میں) صاحب فرض سے شروع کیا جائے گا، پھر نسبی عصبہ میں میراث تقسیم ہوگی، پھر نسبی عصبہ کو میراث میں حصہ ملے گا۔۔۔۔۔ پھر ذوی الارحام میراث کے مستحق ہوں گے۔



درثا میں دو بہنیں، ایک بھانجا اور ایک بھانجی ہو تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (408):

ایک عورت فوت ہو چکی ہے، اس کے درثا میں دو بہنیں، ایک بھانجا اور ایک بھانجی موجود ہے۔ مرحومہ کی ہراث مذکورہ درثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بینوا تو ہر دا

الہواب وبالله التوفیق:

بہن	بہن	بھانجا	بھانجی
۱	۱	محرّم	محرّم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا درثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ دو (۲) حصوں میں تقسیم ہو کر ہر ایک بہن کو ایک ایک حصہ ملے گا، جب کہ بھانجا اور بھانجی بہنوں کی وجہ سے وراثت سے محروم ہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وانما يرث ذوي الأرحام إذا لم يكن أحد من أصحاب الفرائض ممن يرث عليه، ولم يكن عصبه. (۱)
ترجمہ: ذوی الارحام اس وقت وارث ہوتے ہیں جب وہ اصحاب فرائض موجود نہ ہوں جن پر رد کیا جاتا ہے اور عصبہ بھی نہ ہوں۔



درثا میں بیوی، بیٹی، چچا کا پوتا، چچا زاد بہن اور چچا کی پوتیاں ہوں تو میراث کی تقسیم

سوال نمبر (409):

ایک شخص فوت ہو چکا ہے، اس کے درثا میں بیوی، بیٹی، چچا کا پوتا، چچا زاد بہن اور تین چچا کی پوتیاں موجود ہیں۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الأرحام: ۶/۵۹۹

مردم کی میراث مذکورہ درجہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگی؟

بینواتر جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

(۸) —————

بیوی	بٹی	چچا کا پوتا	چچا زاد بہن	تین چچا کی پوتیاں
۱	۴	۳	مردم	مردم

بشرط صدق و ثبوت اگر میت کے مذکورہ بالا درجہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ آٹھ (۸) حصوں میں تقسیم ہو کر بیوی کو $۱/۸$ ، بیٹی کو $۴/۸$ ، اور چچا کے پوتے کو $۳/۸$ حصے ملیں گے، جب کہ چچا کی بیٹی اور پوتیاں ذوی الارحام ہیں جو عصبہ (چچا کے پوتے) کی وجہ سے وراثت سے محروم رہیں گی۔

والدلیل علی ذلک:

الأقرب فالأقرب برجحون بقرب الدرجة أعني أولهم بالميراث جزء الميت..... ثم أصله
..... ثم جزء أبيه..... ثم جزء جدہ ای الأعمام، ثم بنوهم وإن سفلوا. (۱)
ترجمہ:

قریب تر رشتہ دار پھر (اس سے) قریب تر، ان کو (میراث کی تقسیم میں) قرب درجہ کی وجہ سے ترجیح دی جائے گی، یعنی ان (ورثہ) میں میراث کا سب سے زیادہ حقدار میت کی فرع ہے (یعنی بیٹے، پوتے...)..... پھر میت کی اصل (یعنی باپ، دادا...)..... پھر میت کے باپ کی فرع (یعنی بھائی، بھتیجے...)..... پھر میت کے دادا کی فرع یعنی چچے پھر ان کے لڑکے اگرچہ (رشتے میں) نیچے ہوں۔



مناسخہ کے مسائل

مناسخہ کی ایک صورت

موال نمبر (410):

ستارہ نامی عورت کا انتقال ہوا۔ اس کے درثا: شوہر احسان، بیٹا منور خان، بیٹی ماہ جمین، دوسری بیٹی نورین اور تیری بیٹی عنبرین ہیں، پھر شوہر احسان کا انتقال ہوا۔ اس کے درثا: بیٹا منور خان، بیٹی ماہ جمین، دوسری بیٹی نورین اور تیری بیٹی عنبرین ہیں۔ ستارہ کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ درثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

ہیتواتوجہدوا

الجواب وبالله التوفیق:

میر (ستارہ) ————— (۲۰) ————— ت

شوہر	بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی
احسان	منور خان	ماہ جمین	نورین	عنبرین
۵	۶	۳	۳	۳

میر (احسان) ————— ت

بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی
منور خان	ماہ جمین	نورین	عنبرین
۲	۱	۱	۱

المبلغ ————— ۲۰ —————

الأحیاء ————— ا

منور خان	ماہ جمین	نورین	عنبرین
۸	۳	۴	۴

بشرط صدق و ثبوت اگر ستارہ مرحومہ کے مذکورہ بالا درثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور

اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث مرحومہ کا کل ترکہ میں (۲۰) حصوں میں تقسیم ہو کر منور خان کو ۸/۲۰ اور ماہ جبین، نورین، غبرین میں سے ہر ایک کو ۳/۲۰، ۳/۲۰ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلک:

قوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَىٰ﴾ (۱)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تم کو تمہاری اولاد کے حق میں حکم دیتا ہے کہ مذکر کا حصہ دو مؤنث کے حصوں کے برابر ہے۔



مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (411):

امان اللہ نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا واجد اور دوسرا بیٹا اختر ہیں۔ پھر بیٹا واجد کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا فہیم اور دوسرا بیٹا نعیم ہے۔ پھر دوسرے بیٹے اختر کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا حیدر علی، دوسرا بیٹا احمد علی، تیسرا بیٹا حمید، بیٹی فاطمہ، بھتیجا فہیم اور دوسرا بھتیجا نعیم ہیں۔ امان اللہ کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹھو اور جواب دو

الجواب وبالله التوفيق:

میت — (امان اللہ) — (۲۸) — میت

بیٹا



۱۳

بیٹا



۱۳

میت — (واجد) — میت

بیٹا

نعیم

۷

بیٹا

فہیم

۷

(اختس)					
بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی	بھتیجا	بھتیجا
حیدر علی	احمد علی	حمید	فاطمہ	نہیم	نعیم
۳	۴	۴	۲	محرم	

المب (۲۸) — بلغ

الاجب					
نہیم	نعیم	حیدر علی	احمد علی	حمید	فاطمہ
۷	۷	۴	۴	۴	۲

بشرط صدق و ثبوت اگر امان اللہ مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور ایوان بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں، تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ اٹھائیس (۲۸) حصوں میں تقسیم ہو کر نہیم اور نعیم میں سے ہر ایک کو ۷/۲۸، حیدر علی، احمد علی اور حمید میں سے ہر ایک کو ۴/۲۸، اور فاطمہ کو ۲/۲۸ حصے ملیں گے۔

والذیل علی ذلک:

العصبات : وہم کل من لیس له سهم مقدر، ویأخذ ما بقی من سهام ذوی الفروض، وإذا انفرد لأحد جمیع المال..... فأقرب العصبات الابن..... ثم ابن الأخ لأب وأم. (۱)

ترجمہ:

عصب ہر وہ وارث ہے، جس کے لیے (قرآن و حدیث میں) کوئی (مخصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور اصحاب زنا میں سے بچے ہوئے مال کا مستحق ہوتا ہے، جب کہ تنہا ہونے کی صورت میں پورا مال سمیٹ لیتا ہے..... عصبات میں قریب تر رشتہ دار بیٹا ہے..... پھر (ساتویں درجہ میں) بھتیجا۔



مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (412):

حسن نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا حسین اور بیٹی جلیلہ ہیں۔ پھر جلیلہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا انس اور بھائی حسین ہیں۔ پھر بیٹا حسین کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا عمران اللہ، دوسرا بیٹا امین اللہ، تیسرا بیٹا قدرت اللہ اور چوتھا بیٹا خلیفہ اللہ ہے۔ حسن کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹوں کو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

میت ————— (حسن) ————— میت

بیٹی

حسین

۲

بیٹا

انس

۲

میت ————— (جلیلہ) ————— میت

بھائی

حسین

محروم

بیٹا

انس

۲

میت ————— (حسین) ————— میت

بیٹا

خلیفہ اللہ

۱

بیٹا

قدرت اللہ

۱

بیٹا

امین اللہ

۱

بیٹا

عمران اللہ

۱

(۶) —————				
الأب	ابن	ابن	ابن	ابن
عمران الله	امین الله	قدرت الله	خلیفة الله	سأ
۲	۱	۱	۱	۱

بشر وصدق ونبوت اگر حسن مرحوم کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قرعہ وارث موجود نہ ہو تو بعد از وفات حق ختمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چھ (۶) حصوں میں تقسیم ہو کر اس کو ۲/۶ حصے اور عمران اللہ، امین اللہ، قدرت اللہ، خلیفہ اللہ میں سے ہر ایک کو ۱/۶ حصہ ملے گا۔

واللہ اعلم بالصواب؛

قوله تعالى ﴿يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِى أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِى تُكْرِمُونَ خَطًّا﴾ (۱)

اللہ تعالیٰ تم کو تمہاری اولاد کے حق میں حکم دیتا ہے کہ مذکر کا حصہ دو مؤنث کے حصوں کے برابر ہے۔



مناسخہ کی ایک صورت


سوال نمبر (413):

سرفراز نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹا خالد، بیٹی میمونہ، دوسری بیٹی سیکندہ، تیسری بیٹی پروین اور چوتھی بیٹی زاہدہ ہیں۔ پھر بیٹی میمونہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بھائی خالد، بہن سیکندہ، دوسری بہن پروین اور تیسری بہن زاہدہ ہیں۔ پھر سیکندہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بھائی خالد، بہن پروین اور دوسری بہن زاہدہ ہیں۔ مرحوم سرفراز کا ترکہ اب کی تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟ بیٹو! تم جہدو!

الجواب وبالله التوفیق؛

(سرفراز) ————— (۶۰) —————				
بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی
خالد	میمونہ	سیکندہ	پروین	زاہدہ
۲۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰

ت ————— (میعونہ) ————— ت

بھائی	بہن	بہن	بہن
خالد		پروین	زاہدہ
۴	۲	۲	۲

ت ————— (مکینہ) ————— ت

بھائی	بہن	بہن
خالد	پروین	زاہدہ
۶	۳	۳

المب ————— ۶۰ ————— لغ

الا حبی ————— اء

خالد	پروین	زاہدہ
۳۰	۱۵	۱۵

بشرط صدق و ثبوت اگر سرفراز مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مستند علی الارث میت کا کل ترکہ ساٹھ (۶۰) حصوں میں تقسیم ہو کر خالد کو ۳۰/۶۰، اور پروین اور زاہدہ میں سے ہر ایک کو ۱۵/۶۰ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلک:

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ﴾ (۱)

ترجمہ:

اور اگر وارث چند بھائی بہنیں ہوں تو مرد کو رد عورتوں کے حصوں کے برابر ملے گا۔



مناظرہ کی ایک صورت

وال نمبر (414):

عبدالصمد نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیوی محسنہ، بیٹا اسلم، دوسرا بیٹا جاوید، بیٹی نورین، دوسری بیٹی اذیہ، تیسری بیٹی حامدہ اور چوتھی بیٹی فائزہ ہیں۔ پھر بیٹی فائزہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: شوہر امان اللہ، ماں محسنہ، بیٹا عدنان، دوسرا بیٹا نعمان، تیسرا بیٹا زیشان اور بیٹی کریمہ ہیں۔ عبدالصمد مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

پیشوائے جہد

بہارِ وباللہ التوفیق:

عبدالصمد (۷۶۸) ————— ت						
بیوی	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی	بیٹی
محسنہ	اسلم	جاوید	نورین	فوزیہ	حامدہ	فائزہ
۹۲	۱۶۸	۱۶۸	۸۳	۸۳	۸۳	۸۳

(فائزہ) ————— ت					
شوہر	ماں	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی
امان اللہ	محسنہ	عدنان	نعمان	زیشان	کریمہ
۲۱	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۷

المجموع ۷۶۸ ————— لغ

الاجم ————— ت					
محسنہ	اسلم	جاوید	نورین	فوزیہ	حامدہ
۱۱۰	۱۶۸	۱۶۸	۸۳	۸۳	۸۳
امان اللہ	عدنان	نعمان	زیشان	کریمہ	
۲۱	۱۳	۱۳	۱۳	۷	

بشرط صدق و ثبوت اگر عبدالصمد مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مستقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ سات سو اٹھاسٹھ (۷۶۸) حصوں میں تقسیم ہو کر محض کو ۷۶۸/۱۱۰، اسلم اور جاوید میں سے ہر ایک کو ۷۶۸/۱۶۸، نورین، حامدہ اور فوزیہ میں سے ہر ایک کو ۷۶۸/۸۴، امان اللہ کو ۷۶۸/۲۱، عدنان، نعمان اور ذیشان میں سے ہر ایک کو ۷۶۸/۱۴، اور کریم کو ۷۶۸/۷ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلْيَنْتِزِعُوا مِنْهُ شَرْهًا﴾ (۱)

ترجمہ:

اور اگر تمہاری کوئی اولاد ہو تو ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ کا آٹھواں حصہ ملے گا۔



مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (415):

عبدالرحمن نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیوی زبیدہ، بیٹا زاہد، دوسرا بیٹا اقبال اور بیٹی عائشہ ہیں۔ پھر بیوی زبیدہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا زاہد، دوسرا بیٹا اقبال اور بیٹی عائشہ ہیں۔ عبدالرحمن کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹو! انزہروا!

الجواب وبالله التوفیق:

میں (عبدالرحمن) (۴۰) ————— ت

بیوی	بیٹا	بیٹا	بیٹی
زبیدہ	زاہد	اقبال	عائشہ
۵	۱۴	۱۴	۷

(زبیدہ)		
بیٹا	بیٹا	بیٹی
زاہد	اقبال	عائشہ
۲	۲	۱
المبطل		
۴۰		
الاح		
زاہد	اقبال	عائشہ
۱۶	۱۶	۸

بشرط صدق و ثبوت اگر عبدالرحمن کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی وارث موجود نہ ہو اور اس بات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مستقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چالیس (۴۰) حصوں میں تقسیم ہو کر زاہد اور اقبال میں سے ہر ایک کو ۱۶/۴۰، اور عائشہ کو ۸/۴۰ حصے ملیں گے۔

واللہ اعلم فی ذلک:

العصبات : وهم کل من لیس له سهم مقدر، ویأخذ ما بقی من سهام ذوی الفروض، وإذا انفرد

أخذ جميع المال. (۱)

ترجمہ:

عصبہ ہر وہ وارث ہے جس کے لیے (قرآن وحدیث میں) کوئی (مخصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور اس صاحب فروض سے بچے ہوئے مال کا مستحق ہوتا ہے، جب کہ تنہا ہونے کی صورت میں پورا مال سمیٹ لیتا ہے۔



مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (416):

عبدالقیوم نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیوی شبنم، بیٹا جمال اور بیٹی عائشہ ہیں۔ پھر بیٹا جمال کا انتقال

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الفرائض، الباب الثالث فی العصبات: ۴۵۱/۶

ہوا۔ اس کے ورثہ: بیوی خورشیدہ، ماں شبنم، بیٹا حسن، دوسرا بیٹا حسین، تیسرا بیٹا محسن، چوتھا حسان، پانچواں بیٹا انس، بیٹی زینب، دوسری بیٹی جمیلہ اور بہن عاتکہ ہیں۔ پھر بیوی شبنم کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹی عاتکہ اور دوسرے شوہر سے بیٹا اسحاق ہیں۔ عبدالقیوم مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹواتر جہرا

الجواب وبالله التوفیق:

مب (عبدالقیوم) — (۳۴۵۶) — ت

بیوی	بیٹا	بیٹی
خورشیدہ	جمیلہ	عاتکہ
۳۳۲	۲۰۱۶	۱۰۰۸

مب (جمال) — ت

بیوی	ماں	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی	بہن
خورشیدہ	شبنم	حسن	حسین	محسن	حسان	انس	زینب	جمیلہ
۳۵۲	۳۳۶	۲۳۸	۲۳۸	۲۳۸	۲۳۸	۲۳۸	۱۱۹	۱۱۹
								مرحوم

مب (شبنم) — ت

بیٹا	بیٹی
اسحاق	عاتکہ
۵۱۲	۲۵۶

المب — ۳۴۵۶ — لغ

الاجہ — ا

عاتکہ	خورشیدہ	حسن	حسین	محسن
۱۲۶۳	۳۵۲	۲۳۸	۲۳۸	۲۳۸
حسان	انس	زینب	جمیلہ	اسحاق
۲۳۸	۲۳۸	۱۱۹	۱۱۹	۵۱۲

بشرط صدق وثبوت اگر عبدالقیوم مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور
اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ تین ہزار چار سو چھپن (۳۳۵۶)
حصوں میں تقسیم ہو کر عاتکہ کو ۱۲۶۳/۳۳۵۶، خورشیدہ کو ۲۵۲/۳۳۵۶، حسن، حسین، محسن، حسان اور انس میں سے ہر
ایک کو ۲۳۸/۳۳۵۶، زلیخہ اور جلیلہ میں سے ہر ایک کو ۱۱۹/۳۳۵۶، اور اسحاق کو ۵۱۲/۳۳۵۶ حصے ملیں گے۔
والد لیل علی ذلک:

قوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَىٰ﴾ (۱)

ترجمہ:

اللہ تعالیٰ تم کو تمہاری اولاد کے حق میں حکم دیتا ہے کہ مذکر کا حصہ دو مؤنث کے حصوں کے برابر ہے۔



مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (417):

فیض الرحمن نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیوی رقیہ، ماں تنزیلہ، باپ جاوید، بیٹا اسلم، دوسرا بیٹا اکرم،
تیسرا بیٹا اصغر، چوتھا بیٹا اطہر، پانچواں بیٹا اطہر، بیٹی سلمیٰ اور دوسری بیٹی طیبہ ہیں۔ پھر بیوی رقیہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا:
ماں طاہرہ، باپ عبدالودود، بیٹا اسلم، دوسرا بیٹا اکرم، تیسرا بیٹا اصغر، چوتھا بیٹا اطہر، پانچواں بیٹا اطہر، بیٹی سلمیٰ اور دوسری بیٹی
طیبہ ہیں۔ فیض الرحمن مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

(فیض الرحمن) (۲۸۸) —————

بیوی	ماں	باپ	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی
تنزیلہ	جاوید	اسلم	اکرم	اصغر	اطہر	اطہر	سلمیٰ	طیبہ	
۳۶	۲۸	۲۸	۲۶	۲۶	۲۶	۲۶	۱۳	۱۳	

مب (رقبہ)								ت
۶	۶	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۲
طاہرہ	عبدالودود	اسلم	اکرم	اصغر	اظہر	اظہر	سلٹی	طیبہ
۶	۶	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۲
المب ۲۸۸								لغ

الا حیدر

۲۸	۲۸	۳۰	۳۰	۳۰	۳۰	۳۰	۳۰
تزیلہ	جاوید	اسلم	اکرم	اصغر	اظہر	اظہر	اظہر
۲۸	۲۸	۳۰	۳۰	۳۰	۳۰	۳۰	۳۰
طہر	سلٹی	طیبہ	طاہرہ	عبدالودود	عبدالودود	عبدالودود	عبدالودود
۳۰	۱۵	۱۵	۶	۶	۶	۶	۶

بشرط صدق و ثبوت اگر فیض الرحمن کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زعمہ وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ دسواٹھاسی (۲۸۸) حصوں میں تقسیم ہو کر تزیلہ اور جاوید میں سے ہر ایک کو ۲۸/۲۸۸، اسلم، اکرم، اصغر، اظہر اور اظہر میں سے ہر ایک کو ۳۰/۲۸۸، سلٹی اور طیبہ میں سے ہر ایک کو ۱۵/۲۸۸، اور طاہرہ اور عبدالودود میں ہر ایک کو ۶/۲۸۸ حصے ملیں گے۔

والد تیل علی ذلک:

قوله تعالى ﴿يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي تُرْمِلُ سَخِطَ الْأَنْثَيْنِ﴾ (۱)

ترجمہ:

اللہ تعالیٰ تم کو تمہاری اولاد کے حق میں حکم دیتا ہے کہ مذکر کا حصہ دو مؤنث کے حصوں کے برابر ہے۔

قوله تعالى ﴿وَلَا يُوْثِيهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّلُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ (۲)

ترجمہ:

میت کے والدین میں سے ہر ایک کے لیے ترکہ کا چھٹا حصہ مقرر ہے، اگر میت کی کوئی اولاد نہ ہو۔



مناسخہ کی ایک صورت


سوال نمبر (418):

طارق نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیوی عائشہ، بیٹی خالدہ، دوسری بیٹی سعیدہ، تیسری بیٹی سعدیہ اور چچا اعزاز ہیں۔ پھر چچا اعزاز کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا عمران، دوسرا بیٹا جبران اور بیٹی سمیہ ہیں۔ طارق مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹواتو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

میر (طارق) (۷۲) ————— ت

بیوی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	چچا
عائشہ	خالدہ	سعیدہ	سعدیہ	
۹	۱۶	۱۶	۱۶	۱۵

میر (اعزاز) ————— ت

بیٹا	بیٹا	بیٹی
عمران	جبران	سمیہ
۶	۶	۳

المیر ۷۲ ————— لغ

الاحیاء —————

عائشہ	خالدہ	سعیدہ	سعدیہ	عمران	جبران	سمیہ
۹	۱۶	۱۶	۱۶	۶	۶	۳

بشرط صدق و ثبوت اگر طارق مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مستندہ علی الارث میت کا کل ترکہ بہتر (۷۲) حصوں میں تقسیم ہو کر عائشہ کو ۹/۷۲، خالدہ، سعیدہ اور سعدیہ میں سے ہر ایک کو ۱۶/۷۲، عمران اور جبران میں سے ہر ایک کو

۶/۷۲، اور سہ کو ۳/۷۲ حصے ملیں گے۔

والد لیل علی ذلک:

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾ (۱)

ترجمہ: اور اگر (اولاد میں) صرف لڑکیاں ہی ہوں، گوردو سے زیادہ ہوں تو ان لڑکیوں کو دو تہائی حصہ ملے گا، اس مال کا جو کہ مورث چھوڑ کر مرا ہے۔



مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (419):

ریحانہ نامی عورت کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: شوہر عباس، بیٹی نوشین اور ماں شکیلہ ہیں۔ پھر بیٹی نوشین کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: باپ عباس، بیٹا عمران اور دادی شکیلہ ہیں۔ عباس مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثہ میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹھو اور جواب دو

الجواب وبالله التوفیق:

میرے (ریحانہ) (۳۲) ————— ت

شوہر	بیٹی	ماں
عباس		شکیلہ
۸	۱۸	۶

میرے (نوشین) ————— ت

باپ	بیٹا	دادی
عباس	عمران	شکیلہ
۳	۱۵	محرور

المس	۳۲	المس
الاجب		الاجب
عباس	عمران	کلیہ
۱۱	۱۵	۶

بشرط صدق و ثبوت اگر ریحانہ مرحومہ کے مذکورہ بالا درجہ کے علاوہ اور کوئی قریمی زندہ وارث موجود نہ ہو اور
اہل بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق ختمہ علی الارث میت کا کل ترکہ بیس (۳۲) حصوں
میں تقسیم ہو کر عباس کو ۱۱/۳۲، عمران کو ۱۵/۳۲، اور کلیہ کو ۶/۳۲ حصے ملیں گے۔

والدليل على ذلك:

قوله تعالى ﴿وَلَا يُوْثِرُ لِكُلِّ وَاٰخِرَۃٍ يَنْبَغِهَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ ابْنُ تَمَّارَ لَهُ وَلَدٌ﴾ (۲)

زمنہ

میت کے والدین میں سے ہر ایک کے لیے ترکہ کا چھٹا حصہ مقرر ہے، اگر میت کی کوئی اولاد نہ ہو۔



مناخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (420):

عمر خان نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے درجہ: چچے بیٹے (اسلم، ایوب، رستم، خلیل، جلیل، ظہیر) اور دو
بیٹیاں (سائرہ، مجتہد) ہیں۔ پھر بیٹا اسلم کا انتقال ہوا۔ اس کے درجہ: پانچ بھائی (ایوب، رستم، خلیل، جلیل، ظہیر) اور
ایک بیٹی (سائرہ، مجتہد) ہیں۔ عمر خان کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ درجہ میں کس حساب سے
تقسیم ہوگا؟

بیٹنوا تو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

میر (عمر خان) ————— (۸۴) ————— ت

بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا
ایوب	ایوب	رستم	خلیل	خلیل	جلیل	ظہیر	سائرہ
۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۶

میر (اسلم) ————— ت

بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی
ایوب	رستم	خلیل	خلیل	جلیل	ظہیر	سائرہ	نگہت
۲	۲	۲	۲	۲	۲	۱	۱

المیر ————— ۸۴ ————— بلغ

الأخیر ————— النساء

ایوب	رستم	خلیل	جلیل	ظہیر	سائرہ	نگہت
۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۷	۷

بشرط صدق و ثبوت اگر عمر خان مرحوم کے مذکورہ بالا درجہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چوراسی (۸۴) حصوں میں تقسیم ہو کر ایوب، رستم، خلیل، جلیل اور ظہیر میں سے ہر ایک کو ۱۳/۸۴، اور سائرہ اور نگہت میں سے ہر ایک کو ۷/۸۴، جتنے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ﴾ (۱)

ترجمہ: اور اگر وارث بھائی اور بہنیں ہوں تو مرد کو دو عورتوں کے حصوں کے برابر ملے گا۔




مناسخہ کی ایک صورت


سوال نمبر (421):

یعقوب نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیوی صفیہ، بیٹا سلیم خان، بیٹی کریمہ، دوسری بیٹی عارفہ اور تیسری بیٹی نسیب ہیں۔ پھر بیٹی کریمہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: ماں صفیہ، بھائی سلیم خان، بہن عارفہ اور دوسری بہن نسیب ہیں۔ پھر بیوی صفیہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا سلیم خان، بیٹی عارفہ اور دوسری بیٹی نسیب ہیں۔ یعقوب مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

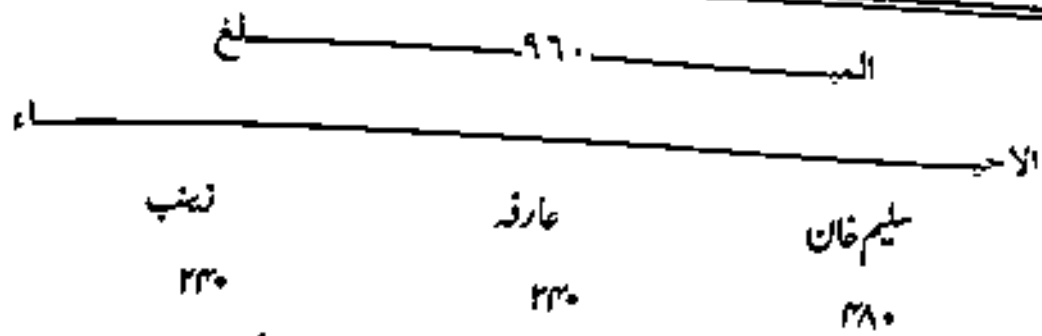
بیٹواتو جہودا

الجواب وبالله التوفیق:

میراثہ (یعقوب) — (۹۶۰) —				
بیوی	بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی
صفیہ	سلیم خان		عارفہ	نسیب
۱۲۰	۳۳۶	۱۶۸	۱۶۸	۱۶۸

میراثہ (کریمہ) —			
ماں	بھائی	بہن	بہن
	سلیم خان	عارفہ	نسیب
۲۸	۷۰	۳۵	۳۵

میراثہ (صفیہ) —		
بیٹا	بیٹی	بیٹی
سلیم خان	عارفہ	نسیب
۷۴	۳۷	۳۷



بشرط صدق و ثبوت اگر یعقوب مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اسوات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ نو سو ساٹھ (۹۶۰) حصوں میں تقسیم ہو کر سلیم خان کو ۲۸۰/۹۶۰، اور عارفہ اور نائب میں سے ہر ایک کو ۲۳۰/۹۶۰ حصے ملیں گے۔

والد لیل علی ذلک:

قوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَىٰ﴾ (۱)
ترجمہ: اللہ تعالیٰ تم کو تمہاری اولاد کے حق میں حکم دیتا ہے، کہ مذکر کا حصہ دو مؤنث کے حصوں کے برابر ہے۔



مناصفہ کی ایک صورت

سوال نمبر (422):

عبدالوہاب نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بھائی عبدالعزیز، دوسرا بھائی عبدالحمید، بہن ہڈی، دوسری بہن نوشین اور تیسری بہن تزیلہ ہیں۔ پھر بہن ہڈی کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا جمیل، دوسرا بیٹا جلیل، تیسرا بیٹا رشید، چوتھا بیٹا ظہیر، بیٹی طیبہ، دوسری بیٹی سعدیہ، تیسری بیٹی سدرہ، بھائی عبدالعزیز، دوسرا بھائی عبدالحمید، بہن نوشین اور دوسری بہن تزیلہ ہیں۔ پھر دوسری بیٹی نوشین کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بھائی عبدالعزیز، دوسرا بھائی عبدالحمید، اور بہن تزیلہ ہیں۔ عبدالوہاب مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹواتو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

میر (عبدالوہاب) — (۳۸۵) — ت

بھائی	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی
عبدالعزیز	عبدالحمید	عبدالحمید	عبدالحمید	عبدالحمید
۱۱۰	۱۱۰	۵۵	۵۵	۵۵

میر (ہدی) — ...

بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا
جیل	جلیل	رشید	ظہیر	طیب	سعدیہ
۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۵	۵

ت — ...

بیٹا	بھائی	بھائی	بھائی	بھائی
سدرہ	عبدالعزیز	عبدالحمید	عبدالحمید	عبدالحمید
۵	محروم	محروم	محروم	محروم

میر (نوشین) — ت

بھائی	بھائی	بھائی
عبدالعزیز	عبدالحمید	عبدالحمید
۲۲	۲۲	۱۱

المع — ۳۸۵ — لغ

الاحیاء — اء

عبدالعزیز	عبدالحمید	عبدالحمید	عبدالحمید	عبدالحمید
۱۳۲	۱۳۲	۶۶	۱۰	۱۰
رشید	ظہیر	طیب	سعدیہ	سدرہ
۱۰	۱۰	۵	۵	۵

بشرط صدق و ثبوت اگر عبد الوہاب مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ تین سو پچاسی (۳۸۵) حصوں میں تقسیم ہو کر عبدالعزیز اور عبدالحمید میں سے ہر ایک کو ۱۳۲/۳۸۵، تنزیلہ کو ۲۶/۳۸۵، جمیل، جلیل، رشید اور ظہیر میں سے ہر ایک کو ۱۰/۳۸۵، اور طیب، سعدیہ اور سدرہ میں سے ہر ایک کو ۵/۳۸۵ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

و بنو الاعيان والعلات کلہم یسقطون بالابن وابن الابن وإن سفل، وبالاب بالانفاق. (۱)
ترجمہ: اور حقیقی بھائی، بہن اور علاقائی بھائی، بہن سب کے سب ساقط ہوتے ہیں بیٹے اور پوتے کی وجہ سے، اگرچہ (رشتے میں) نیچے ہوں اور باپ کے ساتھ بھی بالاتفاق مذکورہ سب ساقط ہو جاتے ہیں۔



مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (423):

عبدالغفور نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا عبدالحمید، دوسرا بیٹا عبدالکریم، تیسرا بیٹا عبدالرحیم، بیٹی سمیرہ اور دوسری بیٹی عالیہ ہیں۔ پھر بیٹا عبدالحمید کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بھائی عبدالکریم، دوسرا بھائی عبدالرحیم، بہن سمیرہ اور دوسری بہن عالیہ ہیں۔ پھر بیٹی سمیرہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا ندیم، بیٹی صفری، بھائی عبدالکریم، دوسرا بھائی عبدالرحیم اور بہن عالیہ ہیں۔ عبدالغفور مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بینواتؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

میت (عبدالغفور) — (۷۲) —

بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی
عبدالحمید	عبدالکریم	عبدالرحیم	سمیرہ	عالیہ
۱۸	۱۸	۱۸	۹	۹

(عبد الحمید)			
بھائی	بھائی	بھائی	بھائی
عبدالکریم	عبدالرحیم	عبدالکریم	عبدالکریم
۶	۶	۶	۶

بیٹا	بیٹی	بھائی	بھائی	بھین
ندیم	صغریٰ	عبدالکریم	عبدالرحیم	عالیہ
۸	۳	محروم	محروم	محروم

المبــــــــــــــد٧٢.....البغ

عبد الكريم	عبد الرحيم	عاليه	نديم	صفرائى
٢٣	٢٣	١٤	٨	٢

بشرط صدق و ثبوت اگر عبدالغفور مرحوم کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قرہبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور
 ہوا تو بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ بہتر (۷۲) حصوں میں تقسیم
 ہو کر عبدالکریم اور عبدالرحیم میں سے ہر ایک کو ۲۳/۷۲، عالیہ کو ۱۲/۷۲، ندیم کو ۸/۷۲، اور صفری کو ۳/۷۲ حصے ملیں گے۔
 والد اجل علی ذلک:

وَبِئَرِ الْأَعْيَانِ وَالْعَلَاتِ كُلَّهُمْ يَسْقُطُونَ بِالْإِثْنِ وَالْإِثْنِ وَإِنْ سَقِلْ، وَبِالْأَبِ بِالِاتِّفَاقِ. (١)

vi

اور حقیق بھائی بہن اور علاقائی بھائی بہن سب کے سب ساقط ہوتے ہیں بیٹے اور پوتے کی وجہ سے، اگرچہ (اٹنے میں) نیچے ہو اور باپ کے ساتھ بھی بالاتفاق مذکورہ سب ساقط ہو جاتے ہیں۔



مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (424):

حمید اللہ نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیوی زاہدہ، بیٹی رخسانہ، دوسری بیٹی صالحہ، بھائی جہانزیب اور بہن عارفہ ہیں۔ پھر بھائی جہانزیب کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بہن عارفہ، بیٹی رخسانہ، اور دوسری بیٹی صالحہ ہیں۔ پھر بیوی زاہدہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹی رخسانہ اور دوسری بیٹی صالحہ ہیں۔ پھر بیٹی صالحہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا عبداللہ، دوسرا بیٹا عبدالرحمن، تیسرا بیٹا عبدالرحیم، چوتھا بیٹا عبدالوہاب، پانچواں بیٹا عبدالرزاق، چھٹا بیٹا عبدالغفار، ساتواں بیٹا عبدالسلام، آٹھواں بیٹا عبدالرؤف، نواں بیٹا عبدالوحید، بہن رخسانہ اور پھوپھی عارفہ ہیں۔ حمید اللہ مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

پیشواؤں جہاں

الجواب وبالله التوفیق:

میر (حمید اللہ) — (۴۲۲) — ت

بیوی	بیٹی	بیٹی	بھائی	بہن
زاہدہ	رخسانہ	صالحہ	جہانزیب	عارفہ
۵۴	۱۳۴	۱۳۴	۶۰	۳۰

میر (جہانزیب) — ت

بہن	بھتیجی	بھتیجی
عارفہ	رخسانہ	صالحہ
۶۰	محررم	محررم

میر (زاہدہ) — ت

بیٹی	بیٹی
رخسانہ	صالحہ
۲۷	۲۷

(صالحہ)					
بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا
عبداللہ	عبدالرحمن	عبدالرحیم	عبدالوہاب	عبدالرزاق	عبدالغفار
۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹

بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا
عبدالسلام	عبدالرؤف	عبدالوحید	رخسانہ	بہن	پھوپھی
۱۹	۱۹	۱۹	محروم	محروم	محروم

السبب ۴۳۲ لغ

الاحیاء					
رخسانہ	عارفہ	عبداللہ	عبدالرحمن	عبدالرحیم	عبدالوہاب
۱۷۱	۹۰	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹
عبدالرزاق	عبدالغفار	عبدالسلام	عبدالرؤف	عبدالوحید	
۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	

بشرط صدق و ثبوت اگر حمید اللہ مرحوم کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اسات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ چار سو تیس (۴۳۲) حصوں میں تقسیم ہو کر رخسانہ کو ۳۳۲/۱۷۱، عارفہ کو ۳۳۲/۹۰، اور عبداللہ، عبدالرحمن، عبدالرحیم، عبدالوہاب، عبدالرزاق، عبدالغفار، عبدالسلام، عبدالرؤف اور عبدالوحید میں سے ہر ایک کو ۳۳۲/۱۹ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلک:

قوله تعالى ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾ (۱)

ترجمہ: اور اگر (اولاد میں) صرف لڑکیاں ہی ہوں گودو سے زیادہ ہوں، تو ان لڑکیوں کو دو تہائی حصہ ملے گا، اس مال کا جو کہ مورث چھوڑ کر مرا ہے۔

واعلم ان جميع من يرد عليه سبعة: الأم، والجدّة، والبنت، وبنت الابن والأخوات من

الأيمن، والأخوات لأب وأولاد الأم. (۲)

ترجمہ: جان لو کہ سات قسم کے افراد پر رد کیا جاتا ہے: ماں، دادی، بیٹی، پوتی، عینی بہنیں، علاقائی بہنیں اور اولادِ ام۔



مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (425):

حاجی غلام علی نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیوی ثوبیہ، بیٹا عبدالقیوم اور بیٹی رفعت ہیں۔ پھر بیوی ثوبیہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا عبدالقیوم اور ایک بیٹی رفعت ہیں۔ پھر بیٹی رفعت کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹی زینت، دوسری بیٹی شگفتہ، تیسری بیٹی جمیلہ، چوتھی بیٹی نور جہان، پانچویں بیٹی عائشہ اور بھائی عبدالقیوم ہیں۔ پھر بیٹا عبدالقیوم کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا محمد عمران، دوسرا بیٹا امین اللہ، تیسرا بیٹا عطاء اللہ، چوتھا بیٹا کفایت اللہ، پانچواں بیٹا عبد الوحید، بیٹی سلمیٰ، دوسری بیٹی صائرہ اور تیسری بیٹی شاہدہ ہیں۔ حاجی غلام علی مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹوں اور بیوی

الجواب وبالله التوفیق:

میرے (غلام علی) — (۱۶۸۰) — ت

بیوی	بیٹا	بیٹی
ثوبیہ	عبدالقیوم	رفعت
۵۸۵	۱۲۳۰	۱۳۶۵

میرے (ثوبیہ) — ت

بیٹا	بیٹی
عبدالقیوم	رفعت
۳۹۰	۱۹۵

(دفعہ)					
ت	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی
	زینت	شگفتہ	جمیلہ	نور جہان	عائشہ
	۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸
					۵۲۰

(عبدالقیوم)						
ت	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی	بیٹی
	محمد عمران	امین اللہ	عطاء اللہ	کفایت اللہ	عبدالوحید	سلٹی
	۵۲۰	۵۲۰	۵۲۰	۵۲۰	۵۲۰	۲۸۰
						۲۸۰

المجموعہ ۴۶۸۰ ————— لغ

الاجہ						
ء	زینت	شگفتہ	جمیلہ	نور جہان	عائشہ	محمد عمران
	۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸	۲۰۸	۵۲۰
						۵۲۰
						۲۸۰
						۲۸۰
						۲۸۰

بشرط صدق و ثبوت اگر غلام علی مرحوم کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور اسوات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدم علی الارث میت کا کل ترکہ (۳۶۸۰) حصوں میں تقسیم ہو کر زینت شگفتہ، جمیلہ، نور جہان اور عائشہ میں سے ہر ایک کو ۲۰۸/۳۶۸۰، محمد عمران، امین اللہ، عطاء اللہ، کفایت اللہ اور عبدالوحید میں سے ہر ایک کو ۵۲۰/۳۶۸۰، اور سلٹی، صائمہ اور شاہدہ میں سے ہر ایک کو ۲۸۰/۳۶۸۰ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾ (۱)

ترجمہ: اور اگر (اولاد میں) صرف لڑکیاں ہی ہوں، گو دو سے زیادہ ہوں، تو ان لڑکیوں کو دو تہائی حصہ ملے گا، اس مال کا جو کہ میراث چھوڑ کر مرا ہے۔

(ابراہیم)		
بھائی	بھائی	بھین
۲۸۰	۲۸۰	۲۳۰

(یعقوب)						
بیدی	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بھائی	بھین
۲۱۰	۳۹۰	۳۹۰	۳۹۰	۲۳۵	۲۳۵	۲۳۰

(اسحاق)				
بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بھین
۶۷۲	۳۳۶	۳۳۶	۳۳۶	۳۳۶

الاحیاء				
سعیدہ	کلثوم	بنزعلی	غلام نبی	کلثوم
۸۴۰	۲۱۰	۳۹۰	۳۹۰	۲۳۵
صائغہ	اسماعیل	حبیبہ	صالحہ	زبیدہ
۲۳۵	۶۷۲	۳۳۶	۳۳۶	۳۳۶

بشرط صدق و ثبوت اگر شوکت علی مرحوم کے مذکورہ بالا وارث کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور
اہل بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ ۴۲۰۰ حصوں میں تقسیم
ہو کر سعیدہ کو ۴۲۰۰/۸۴۰، کلثوم کو ۴۲۰۰/۲۱۰، بنزعلی اور غلام نبی میں سے ہر ایک کو ۴۲۰۰/۳۹۰، کلثوم اور صائغہ میں سے
ہر ایک کو ۴۲۰۰/۲۳۵، اسماعیل کو ۴۲۰۰/۶۷۲، اور حبیبہ، صالحہ اور زبیدہ میں سے ہر ایک کو ۴۲۰۰/۳۳۶ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ﴾ (۱)

ترجمہ: اور اگر وارث بھائی اور بہنیں ہوں، تو مرد و کدو عورتوں کے حصوں کے برابر ملے گا۔

وبنوا لأعيان والعلات كلهم يسقطون بالابن وابن الابن وإن سفل، وبالأب بالاتفاق (۲)

ترجمہ: اور حقیقی بھائی، بہن اور علالتی بھائی، بہن سب کے سب ساقط ہو جاتے ہیں، بیٹے اور پوتے کی وجہ سے، اگرچہ (رشتے میں) نیچے ہوں اور باپ کے ساتھ بھی بالاتفاق ساقط ہو جاتے ہیں۔



مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (427):

فیض محمد نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: پانچ بیٹے حماد، سعید، سعدان، عبدان اور عثمان ہیں۔ پھر بیٹا حماد کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: دو بیٹے نصیر اور منصور ہیں۔ پھر دوسرے بیٹے سعید کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیوی شہبازہ، چار بیٹیاں نورین، حدیقہ، سدرہ، سعدیہ، تین بھائی سعدان، عبدان، عثمان ہیں۔ پھر تیسرے بیٹے سعدان کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: ایک بیٹا عرفان اور چار بیٹیاں عالیہ، صائمہ، ثویبہ، طیبہ ہیں۔ پھر چوتھے بیٹے عبدان کا انتقال ہوا۔ اس کا صرف ایک وارث بھائی عثمان ہے۔ فیض محمد مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

مید ————— (فیض محمد) ————— (۲۱۶۰) ————— ت

بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹا
۴۳۲	۴۳۲	۴۳۲	۴۳۲	۴۳۲

————— (جماد) —————

بیٹا	بیٹا
نصیر	منصور
۲۱۶	۲۱۶

————— (سید) —————

بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی
شہبازہ	نورین	حدیقہ	سدرہ	سعدیہ	شہبازہ	نورین	حدیقہ
۵۳	۷۲	۷۲	۷۲	۷۲	۷۲	۷۲	۷۲

————— (سیدان) —————

بیٹا	بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیٹی
عرفان	عالیہ	صائمہ	ثوبیہ	خلیبہ
۱۵۳	۷۷	۷۷	۷۷	۷۷

————— (سیدان) —————

بیٹا

عثمان

۳۶۲

المب ————— ۲۱۶۰ —————

————— الاحیاء —————

عثمان	نصیر	منصور	شہبازہ	نورین	حدیقہ
۹۲۳	۲۱۶	۲۱۶	۵۳	۷۲	۷۲
سدرہ	سعدیہ	عرفان	عالیہ	صائمہ	ثوبیہ
۷۲	۷۷	۱۵۳	۷۷	۷۷	۷۷

بشرط صدق و ثبوت اگر فیض محمد مریم کے مذکورہ بالا درختا کے علاوہ ادر کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور

اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق حصہ علی الارث میت کا کل ترکہ ۲۱۶۰ حصوں میں تقسیم ہو کر عثمان کو ۹۲۳/۲۱۶۰، نصیر اور منصور میں سے ہر ایک کو ۲۱۶/۲۱۶۰، شببازہ کو ۵۳/۲۱۶۰، نورین، حدیقہ، سدرہ اور سعدیہ میں سے ہر ایک کو ۷۲/۲۱۶۰، عرفان کو ۱۵۳/۲۱۶۰، اور عالیہ، صائمہ، ثویہ، اور طیبہ میں سے ہر ایک کو ۷۷/۲۱۶۰ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلک:

العصبات : وهم كل من ليس له سهم مقدر، وبأخذ ما بقي من سهام ذوي القروض، وإذا انفرد أخذ جميع المال..... فاقرب العصبات الابن..... ثم ابن الأخ لأب وأم. (۱)
ترجمہ:

عصبہ ہر وہ وارث ہے جس کے لیے (قرآن وحدیث میں) کوئی (خصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور اسحاب فروض سے بچے ہوئے مال کا مستحق ہوتا ہے، جب کہ تجاہونے کی صورت میں پورا مال سمیٹ لیتا ہے..... عصبات میں قریب تر رشتہ دار بیٹا ہے..... پھر (ساتویں درجہ میں) بھتیجا۔



مناسخہ کی ایک صورت




سوال نمبر (428):

عدنان نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا عبدالقدیر، دوسرا بیٹا عبدالقادر، تیسرا بیٹا عبدالوہاب ہیں۔ پھر بیٹا عبدالقادر کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: عبدالعزیز، دوسرا بیٹا عبدالجید اور بھائی عبدالوہاب ہیں۔ پھر تیسرا بیٹا عبدالوہاب کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: فضل الرحمن، دوسرا بیٹا فضل قادر، تیسرا بیٹا غلام قادر، بیٹی کریمہ اور دوسری بیٹی عائشہ ہیں۔ پھر عبدالقدیر کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیوی شاپین، بیٹی غزالہ، دوسری بیٹی زگس، بھتیجا عبدالعزیز دوسرا بھتیجا عبدالجید، تیسرا بھتیجا فضل قادر، چوتھا بھتیجا فضل الرحمن اور پانچواں بھتیجا غلام قادر ہیں۔ عدنان مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟


بینواؤ جروا

بواب وبالله التوفيق:

مب (عدنان) (۷۲) ت

بیٹا	بیٹا	بیٹا
		
۲۳	۲۳	۲۳

مب (عبدالقادر) ت

بھائی	بیٹا	بیٹا
	عبدالحجید	عبدالعزیز
محرم	۱۲	۱۲

مب (عبدالوہاب) ت

بیٹی	بیٹی	بیٹا	بیٹا	بیٹا
عائشہ	کریمہ	غلام قادر	فضل قادر	فضل الرحمن
۳	۳	۲	۲	۲

مب (عبدالقدیر) ...

بیٹی	بیٹی	بیٹی	بیوی
چچا زاد بھائی	زگس	غزالہ	شاہین
عبدالعزیز	۸	۸	۳

ت ...

چچا زاد بھائی	چچا زاد بھائی	چچا زاد بھائی	چچا زاد بھائی
غلام قادر	فضل قادر	فضل الرحمن	عبدالحجید
۱	۱	۱	۱

العصب ۷۲

عبدالعزیز	عبدالحجید	فضل الرحمن	فضل قادر	غلام قادر
۱۳	۱۳	۷	۷	۷
کریمہ	عائشہ	شاہین	غزالہ	نغمہ
۳	۳	۳	۸	۸

بشرط صدق وثبوت اگر عددان مرحوم کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زندہ وارث موجود نہ ہو اور
اسوات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ بہتر (۷۲) حصوں میں
تقسیم ہو کر عبدالعزیز اور عبدالحجید میں سے ہر ایک کو ۱۳/۷۲، فضل الرحمن، فضل قادر اور غلام قادر میں سے ہر ایک کو ۷/۷۲،
کریمہ، عائشہ اور شاہین میں سے ہر ایک کو ۳/۷۲، اور غزالہ اور نغمہ میں سے ہر ایک کو ۸/۷۲ حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

العصبات : وهم كل من ليس له سهم مقدر، ويأخذ ما بقي من سهام ذوي الفروض، وإذا انفرد
أخذ جميع المال..... فأقرب العصبات الابن..... ثم ابن الأخ لأب وأم. (۱)
ترجمہ:

عصبہ ہر وہ وارث ہے جس کے لیے (قرآن وحدیث میں) کوئی (مخصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور اصحاب فروض
سے بچے ہوئے مال کا مستحق ہوتا ہے، جب کہ تنہا ہونے کی صورت میں پورا مال سمیٹ لیتا ہے..... عصبات میں قریب
تر رشتہ دار بیٹا ہے..... پھر (ساتویں درجہ میں) بھتیجا ہے۔



مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (429):

حاجی ابراہیم نامی شخص کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثہ: بیٹا طارق، دوسرا بیٹا عبدالمنان، بیٹی زاہدہ اور دوسری بیٹی

شازیہ ہیں۔ پھر بیٹی زایدہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: شوہر عبید اللہ، بیٹا گل زمان، بھائی طارق، دوسرا بھائی عبدالمنان، اور بہن شازیہ ہیں۔ پھر دوسری بیٹی شازیہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بھائی طارق اور دوسرا بھائی عبدالمنان ہیں۔ پھر بیٹا عبدالمنان کا انتقال ہوا۔ اس کا وارث: بھائی طارق ہے۔ پھر دوسرا بیٹا طارق کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا منصور، دوسرا بیٹا تبدل، تیسرا بیٹا ظہیر، چوتھا بیٹا ظہور، بیٹی پروین، دوسری بیٹی صفیہ، اور تیسری بیٹی صغریٰ ہیں۔ حاجی ابراہیم صاحب مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

ہنسواتو جبروا

الاجواب وبالله التوفیق:

میر (اہل) (۲۶۴) ————— ت			
بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی
طارق	عبدالمنان	بیٹی	بیٹی
۸۸	۸۸	۳۳	۳۳

میر (زائدہ) ————— ت			
شوہر	بیٹا	بھائی	بھائی
عبید اللہ	گل زمان	عبدالمنان	طارق
۱۱	۳۳	محروم	محروم

میر (شازیہ) ————— ت	
بھائی	بھائی
عبدالمنان	طارق
۲۲	۲۲

میر (عبدالمنان) ————— ت

بھائی

طارق

(طارق) ————— ت						
پنا	پنا	پنا	پنا	پنا	پنا	پنا
منکور	مقبول	ظہیر	پروین	صفیہ	صغریٰ	
۴۰	۴۰	۴۰	۴۰	۲۰	۲۰	۲۰
المب ————— ۲۶۴ ————— لغ						

الاحی ————— ا				
عبد اللہ	گل زمان	منکور	مقبول	ظہیر
۱۱	۳۳	۴۰	۴۰	۴۰
ظہور	پروین	صفیہ	صغریٰ	
۴۰	۲۰	۲۰	۲۰	

بشرط صدق و ثبوت اگر حاجی ابرار مرحوم کے مذکورہ بالا ورثا کے علاوہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق متقدمہ علی الارث میت کا کل ترکہ دو سو چوٹیسٹھ (۲۶۳) حصوں میں تقسیم ہو کر عبد اللہ کو ۲۶۳/۱۱، گل زمان کو ۲۶۳/۳۳، منکور، مقبول، ظہیر اور منکور میں سے ہر ایک کو ۲۶۳/۴۰، اور پروین، صفیہ اور صغریٰ میں سے ہر ایک کو ۲۶۳/۲۰، حصے ملیں گے۔

والدلیل علی ذلك:

العصبات : وهم كل من ليس له سهم مقدر، وبأخذ ما بقي من سهام ذوي القروض، وإذا انفرد
أخذ جميع المال..... فأقرب العصبات الابن..... ثم ابن الأخ لأب وأم. (۱)
ترجمہ:

عصبہ ہر وہ وارث ہے جس کے لیے (قرآن وحدیث میں) کوئی (مخصوص) حصہ مقرر نہ ہو اور اصحاب فروض سے بچے ہوئے مال کا مستحق ہوتا ہے، جب کہ تنہا ہونے کی صورت میں پورا مال سمیٹ لیتا ہے..... عصبات میں قریب تر رشتہ دار بیٹا ہے..... پھر (ساتویں درجہ میں) بھتیجا ہے۔

مناسخہ کی ایک صورت

سوال نمبر (430):

سمیہ نامی عورت کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: یعنی بہن نعیمہ، دوسری یعنی بہن کلثوم، علاقائی بہن عارفہ، دوسری علاقائی بہن سائرہ، علاقائی بھائی خورشید، دوسرا علاقائی بھائی محمد نواز اور تیسرا علاقائی بھائی سفیان ہیں۔ پھر یعنی بہن نعیمہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹی طاہرہ، حقیقی بہن کلثوم، علاقائی بہن عارفہ، دوسری علاقائی بہن سائرہ، علاقائی بھائی خورشید، دوسرا علاقائی بھائی محمد نواز اور تیسرا علاقائی بھائی سفیان ہیں۔ پھر دوسری یعنی بہن کلثوم کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: علاقائی بہن عارفہ، دوسری علاقائی بہن سائرہ، علاقائی بھائی خورشید، دوسرا علاقائی بھائی محمد نواز اور تیسرا علاقائی بھائی سفیان اور بھانجی طاہرہ ہیں۔

مردمہ سمیہ کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بیٹواتو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

سمیہ (۴۸) —————						
یعنی بہن	یعنی بہن	علاقائی بہن	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی
نعمتہ	کلثوم	عارفہ	سائرہ	خورشید	محمد نواز	سفیان
۱۶	۱۶	۲	۲	۳	۳	۴

نعمتہ (۴۸) —————						
بیٹی	یعنی بہن	علاقائی بہن	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی
طاہرہ	کلثوم	عارفہ	سائرہ	خورشید	محمد نواز	سفیان
۸	۸	محروم	محروم	محروم	محروم	محروم

کلثوم (۴۸) —————						
علاقائی بہن	علاقائی بہن	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی	علاقائی بھائی	بھانجی
عارفہ	سائرہ	خورشید	محمد نواز	سفیان	طاہرہ	محروم
۳	۳	۶	۶	۶	۶	محروم

ہیں۔ پھر بیٹی صفیہ کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا محمد یوسف، دوسرا بیٹا الطاف اور بہن کلثوم ہیں۔ پھر دوسری بیٹی کلثوم کا انتقال ہوا۔ اس کے ورثا: بیٹا محمد ناصر، دوسرا بیٹا نور محمد اور تیسرا بیٹا محمد مظفر ہیں۔ عبدالقیوم مرحوم کا ترکہ اب تک تقسیم نہیں ہوا۔ اس کا ترکہ اس کے مذکورہ ورثا میں کس حساب سے تقسیم ہوگا؟

بینواتذہبوا

الجواب وبالله التوفیق:

میرا (عبدالقیوم) (۲۴) ت

بیٹا	بیٹا	بیٹا	بیٹی
محمد یوسف	محمد یوسف	محمد یوسف	کلثوم
۸	۸	۸	۴

میرا (الہی بخش) ت

بیٹا	بیٹا	بھائی	بہن	بہن
بہن	سائر	محمد کریم	صفیہ	کلثوم
۴	۴	محرور	محرور	محرور

میرا (محمد کریم) ت

بیٹی	بہن	بہن	بھتیجا	بھتیجا
نعیمہ	قاسمیہ	کلثوم	جمال	سائر
۴	۲	۲	محرور	محرور

میرا (صفیہ) ت

بیٹا	بہن
محمد یوسف	کلثوم
۳	محرور

(کلثوم) ————— ت			
بیٹا	بیٹا	بیٹا	
محمد مظفر	نور محمد	محمد ناصر	
۲	۲	۲	
المیہ ————— ۲۱ ————— لغ			
الأحیاء ————— اء			
جمال	صابر	نعیمہ	محمد یوسف
۳	۳	۳	۳
الطاف	محمد ناصر	نور محمد	محمد مظفر
۳	۲	۲	۲

بشرط صدق و ثبوت اگر عبدالقیوم مرحوم کے مذکورہ بالا ورثہ کے علاوہ اور کوئی قریبی زائد وارث موجود نہ ہو اور اموات بھی درجہ بالا ترتیب سے ہوں تو بعد از ادائے حقوق مستند علی الارث میت کا کل ترکہ چوبیس (۲۴) حصوں میں تقسیم ہو کر جمال، صابر، اور نعیمہ میں سے ہر ایک کو ۲۳/۲، محمد یوسف اور الطاف میں سے ہر ایک کو ۲۳/۳، اور محمد ناصر، نور محمد اور محمد مظفر میں سے ہر ایک کو ۲۳/۲ حصے ملیں گے۔

واللہ اعلم بالصواب

وبنوا لأعیان والعلات کلہم یسقطون بالابن وابن الابن وإن سفل، وبالأب بالاتفاق. (۱)

ترجمہ:

اور حقیقی بھائی، بہن اور علاقائی بھائی، بہن سب کے سب ساقط ہو جاتے ہیں، بیٹے اور پوتے کی وجہ سے، اگرچہ (رشتے میں) نیچے ہوں اور باپ کے ساتھ بھی بالاتفاق مذکورہ ساقط ہو جاتے ہیں۔



متفرق مسائل

میاں بیوی دونوں ایکسڈنٹ میں اکٹھے مرجائیں تو میراث کا حکم

سوال نمبر (432):

جب میاں بیوی دونوں اکٹھے ایکسڈنٹ میں مرجائیں اور کسی کو یہ معلوم نہ ہو سکے کہ کون پہلے اور کون بعد میں فوت ہوا ہے تو اس صورت میں تقسیم میراث کی کیا صورت ہوگی؟

بیتوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر چند رشتہ دار ایک ساتھ کسی حادثہ میں مرجائیں اور کسی کو یہ معلوم نہ ہو سکے کہ کون پہلے اور کون بعد میں فوت ہوا ہے (تقدیم و تاخیر ایک لمحہ کی بھی ہو تو اس کا اعتبار کیا جائے گا) تو دوسرے زندہ ورثہ میں ان کی وراثت تقسیم کر دی جائے گی جب کہ یہ لوگ (ایک حادثہ میں مرنے والے) ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔

لہذا صورت مسئلہ میں میاں بیوی ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔ دیگر زندہ ورثہ میں ان کی وراثت تقسیم کر دی جائے گی۔

واللہ اعلم

إذ ماتت جماعة، ولا يدري أيهم مات أولاً جعلوا كأنهم ماتوا معاً، فعال كل واحد منهم لورثته الأحياء، ولا يرث بعض الأموات من بعض هذا هو المختار. (۱)

ترجمہ:

جب پوری جماعت (ایک ساتھ) مرجائے اور یہ معلوم نہ ہو سکے کہ ان میں سے کون پہلے مرا ہے تو ان کو ایسا سمجھا جائے گا کہ گویا وہ سب ایک ساتھ مرے ہیں لہذا ان میں سے ہر ایک کا مال اس کے زندہ ورثہ کو ملے گا اور (یہ ایک ساتھ مرنے والے) بعض مردے بعض کے وارث نہیں ہوں گے، یہی مختار مذہب ہے۔



مفقود الخیر کی میراث کا حکم

سوال نمبر (433):

میرا بھائی لطیف خان چالیس سال سے لاپتہ ہے اور کافی تلاش کے بعد بھی اس کا کوئی پتہ معلوم نہ ہوا۔ اس کی میراث کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ کیا اس کے ورثا میں اس کی میراث تقسیم کر دی جائے؟
بینو انو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے مفقود الخیر شخص نوے سال تک زندہ اور اپنے مال و جائیداد کا مالک متصور ہوتا ہے، اس لیے جب تک مفقود الخیر کی عمر نوے سال نہ ہو جائے اور مسلمان حاکم اس کی موت کا فیصلہ صادر نہ کرے اس وقت تک اس کے مال و جائیداد کو تقسیم نہیں کیا جائے گا، جب بھی مسلمان حاکم یا قاضی کی طرف سے اس کی موت کی تصدیق یا فیصلہ ہو جائے تو اس وقت جو ورثا موجود ہوں، ان کے درمیان ان کے حصص کے بقدر اس کی جائیداد بطور میراث تقسیم ہوگی اور جو ورثا مذکورہ مدت (۹۰ سال) سے قبل فوت ہو چکے ہیں، وہ اس کی میراث سے محروم ہوں گے۔
صورت مسئلہ میں لطیف خان کی عمر جب نوے سال ہو جائے تو اس وقت موجود ورثا میں ان کی میراث تقسیم ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

المفقود حی فی ماله، حتی لا یرث منه أحد، ومیت فی مال غیره حتی لا یرث من أحد، ویوقف ماله حتی یصح موته أو تمضي علیه مدة، واختلف الروایات فی تلك المدة..... قال بعضهم: تسعون سنة، وعليه الفتوی (۱)

ترجمہ: مفقود اپنے مال میں (حکماً) زندہ سمجھا جاتا ہے۔ لہذا دینی دوسرا اس کا وارث نہیں ہو سکتا اور دوسرے کے مال میں (حکماً) مردہ سمجھا جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ کسی کا وارث نہیں ہوتا اور اس کا مال موقوف رکھا جائے گا، یہاں تک کہ اس کی موت ثابت ہو جائے یا ایک طویل مدت گزر جائے۔ طویل مدت کے بارے میں روایات مختلف ہیں..... بعض نے کہا ہے کہ اس کی مدت نوے سال ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

حمل کی میراث کا حکم

سوال نمبر (434):

چار بھائی ہیں، ان چار بھائیوں میں بڑا بھائی انتقال کر چکا، اس کی وفات کے بعد اس کا ایک لڑکا پیدا ہوا، از روئے شریعت اس بچے کا اپنے والد اور اس کی والدہ کا مرحوم شوہر کی میراث میں کوئی حصہ ہے یا نہیں؟ واضح رہے کہ اس کی ماں ٹانا کے گھر میں ہے۔ تقریباً نو، دس سال کے عرصہ میں چچوں کی طرف سے زمین اور آٹے کی مشین کی آمدنی سے کوئی حصہ نہ بچے کو ملا ہے اور نہ اس کی ماں کو ملا ہے۔

بیٹو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

والد کی وفات کے بعد اگر کوئی بچہ اکثر مدت حمل (دو سال) گزرنے سے پہلے پیدا ہو جائے، تو اس کو والد کی میراث میں حصہ ملے گا۔

صورت مسئلہ میں اگر یہ بچہ والد کی وفات کے بعد دو سال پورے ہونے سے پہلے پیدا ہو گیا ہو تو اس کو اپنے والد کی میراث میں حصہ ملے گا۔ اس صورت میں مرحوم کا کل ترکہ منقولہ وغیرہ منقولہ آٹھ حصوں میں تقسیم ہو کر مرحوم کی بیوہ کو بطور فرضیت $1/8$ اور بیٹے کو بطور عصوبت $7/8$ حصے دیے جائیں گے، بشرط یہ کہ ان کے علاوہ اور کوئی قریبی وارث زندہ موجود نہ ہو اور اس نو مولود بچہ کی وجہ سے مرحوم کے بھائی اس کے ترکہ میں حصہ لینے سے محروم رہیں گے، کیونکہ عصبات میں جو سب سے زیادہ قریب ہو اس کو ترجیح ہوتی ہے اور بیٹا بھائیوں سے نزدیک تر وارث ہے۔ لہذا اگر مذکورہ زمین اور آٹے کی مشین صرف مرحوم بھائی کی ملکیت ہو تو یہ سب کچھ مرحوم کے بیٹے اور بیوی کو دیا جائے گا اور اگر یہ چیزیں بھائیوں کی آپس میں مشترک تھیں تو مرحوم کے حصہ کی بقدر اس کی بیوی اور بیٹے کو دیا جائے گا۔

والدلیل علی ذلک:

الحاصل برث، ویوقف نصیبہ بإجماع الصحابة، فإن ولد إلی منتین حیاً ورث، وهذا إذا کان

الحمل من البیت (۱)

ترجمہ: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع سے حمل (والا بچہ) وارث ہوگا اور اس کا حصہ روکا جائے گا، پس اگر وہ

دو سال تک زندہ پیدا ہو، تو وارث ہوگا، یہ (مذکورہ بالا حکم) اس وقت، جب حمل میت سے ہو (یعنی شوہر کی وفات ہوئی ہو اور بیوی حاملہ ہو)۔



کفار کے ہاں قید شخص کی میراث

سوال نمبر (435):

اگر کسی مسلمان کو جنگ میں کفار قید کر لیں تو اس کی وراثت کا کیا حکم ہے؟

بیشواؤنڈجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی مسلمان کو جنگ میں کافر قید کر لیں اور وہ اسلام کی حالت پر برقرار رہے تو میراث میں اس کا حکم دیگر مسلمانوں کی طرح ہے، یعنی اس کی وفات کے بعد مسلمان ورثا اس کی میراث کے وارث ہوں گے اور وہ اپنے رشتہ دار کا وارث ہوگا اور اگر وہ اسلام سے پھر جائے، تو اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے اور اگر کفار اسے ایسی جگہ قید کر دیں، جہاں سے اس کی موت و حیات کا علم نہ ہو سکے اور نہ یہ معلوم ہو کہ وہ اسلام پر برقرار ہے یا مرتد ہو چکا ہے، تو اس وقت اس پر مفقود کے احکام جاری ہوں گے۔

والدلیل علی ذلك:

حکم الأمیر کحکم سائر المسلمین فی المیراث ما لم یفارق دینہ ، فإن فارق دینہ ، فحکمہ

حکم المرتد ، فإن لم تعلم ردتہ ولا حیاته ، ولا موتہ ، فحکمہ حکم المفقود. (۱)

ترجمہ:

میراث میں قیدی کا حکم عام مسلمانوں کی طرح ہے، جب تک دین سے نہ پھرے، اگر دین سے پھر گیا تو اس کا حکم مرتد کی طرح ہے اور اگر اس کے ارتداد اور موت و حیات کے بارے میں کوئی علم نہ ہو تو پھر وہ مفقود کے حکم میں ہے۔



گاؤں کے منافع، حریم اور چراگاہ میں وراثت

وال نمبر (436):

چند افراد کا باپ غربت کی وجہ سے ایک گاؤں جا کر وہاں مقیم ہوا۔ اس گاؤں میں عوام الناس کے اتفاق سے پڑھ بلی آ رہی ہے کہ وہاں کے منافع، حریم اور چراگاہ اس میں رہنے والے لوگوں میں تقسیم ہوتے ہیں۔ پوچھا ہے کہ وہ چند افراد، جن کا باپ اس گاؤں میں آ کر مقیم ہوا، اس گاؤں کے منافع وغیرہ کی تقسیم میں حق رکھتے ہیں یا نہیں؟ جب کہ اس گاؤں کے معزز لوگوں نے ان کے ساتھ وعدہ بھی کیا تھا کہ آپ ہمارے ساتھ حصہ دار ہوں گے، لیکن ابھی تک انہوں نے اپنے اس وعدہ پر عمل درآمد نہیں کیا ہے۔

بیٹنوا توجردا

الجواب وبالله التوفيق:

گاؤں کے منافع، حریم، مرغی، مبہم الفاظ ہیں۔ اگر اس سے مراد وہ اشیاء ہوں، جو عوام الناس کے فائدے کے لیے استعمال ہوتے ہیں اور ہر آدمی کو اس سے فائدہ اٹھانے کا حق حاصل ہو، جیسے: پانی، گھاس وغیرہ، تو پھر شرعاً اس میں وراثت جاری نہیں ہوگی۔

اور اگر قومی املاک کا حصہ ہو کر کوئی زمین وغیرہ آپس میں شریک ہو تو دیگر متروکہ جائیداد کی طرح یہ مشترکہ جائیداد بھی شرکاء میں باقاعدہ تقسیم ہوگی، ایسی صورت میں ہر اس شخص کو اس میں حصہ ملے گا، جو اس قوم کا ہو، صرف وہاں پر رہائش اختیار کرنا ملک کی ثبوت کے لیے کافی نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

شركة الإباحة: وهي اشتراك العامة في حق تملك للأشياء المباحة التي ليست في الأصل ملكاً

لأحد كالماء. (۱)

ترجمہ:

شرکت الإباحة عوام کا مباح الاصل اشیاء جیسے پانی وغیرہ کی ملکیت میں شریک ہونے کو کہتے ہیں۔



(۱) شرح الفحلا لسليوم رستم باز، باب في شركة المثلث وكم العادة: ۱۰۴۵: ص ۵۹۰

بیوی کا کفن کس کی ذمہ داری

سوال نمبر (437):

ایک عورت فوت ہو جائے، تو اس کا کفن اس کے ترکہ کے مال سے خریدا جائے گا یا یہ شوہر کی ذمہ داری ہے؟
بینوا تزوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مفتی پہ قول کے مطابق بیوی کا کفن شوہر کے ذمہ لازم ہے اگرچہ عورت ترکہ چھوڑ جائے۔

والدلیل علی ذلك:

و علی قول ابی یوسف: یحب الکفن علی الزوج، وإن ترک ما لا یؤلفه الفتوی، (۱)
ترجمہ: امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق (عورت) کا کفن شوہر کے ذمہ واجب ہے، اگرچہ عورت نے ترکہ میں
مال چھوڑا ہو اور فتویٰ بھی اس قول پر ہے۔



ولی کا یتیم کو اس کا مال حوالہ کرنے کی مدت

سوال نمبر (438):

میرے بھائی کو انتقال ہوئے تیرہ سال گزر گئے۔ اس وقت اس کے بچے کم عمر تھے، اب ان کی عمریں یہ ہیں:
بڑا لڑکا اکیس سال، چھوٹا لڑکا تیرہ سال، بڑی لڑکی اٹھارہ سال، دوسری لڑکی سولہ سال، تیسری لڑکی پندرہ سال کی ہے۔
اب سوال یہ ہے کہ ولی ان کو باپ کی وراثت کا مال حوالہ کر سکتا ہے یا نہیں؟

بینوا تزوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نابالغ بچے پر کم سنی کی وجہ سے جو ولایت حاصل ہوتی ہے، وہ بلوغ سے زائل ہو جاتی ہے۔ بچے کے بلوغ کی
کم سے کم مدت بارہ سال ہے، جب کہ بچی کا نو سال ہے اور دونوں کے بلوغ کا زیادہ سے زیادہ عرصہ پندرہ سال ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الحائز، الفصل الثالث فی التکفین: ۱/۱۶۱

اگر کم مدت بلوغ تکمل ہونے پر نابالغ اپنے بلوغ کا اقرار کرے تو اس کا اقرار معتبر ہو کر اسے بالغ شمار کیا جائے گا، ورنہ پندرہ سال تکمل ہونے پر از روئے شریعت بالغ شمار ہوگا۔ چاہے وہ اقرار کرے یا نہ کرے۔

صورت مسئلہ میں جن بچوں کی عمر پندرہ سال یا اس سے زائد ہے، چونکہ وہ اکثر مدت بلوغ تک پہنچ چکے ہیں، اس لیے شرعیہ بالغ سمجھیں جائیں گے اور اب ان پر کسی کو ولایت حاصل نہیں، لہذا ان کا مال ان کو حوالہ کرنا چاہیے، البتہ جس بچے کی عمر تیرہ سال بتائی گئی ہے، اگر اس نے بلوغ کا اقرار کیا ہے تو وہ بھی بالغ شمار ہو کر اس کا مال اس کو حوالہ کر دینا چاہیے لیکن اگر ابھی تک اس نے بلوغ کا اقرار نہیں کیا ہے تو فی الحال وہ نابالغ متصور ہو کر اس کا مال ولی کے پاس رہے گا۔

والدلیل علی ذلک:

۱۔ انا الصبی: فالذي يرفع الحجر عنه شيان: أحدهما إذن الولي إياه بالتجارة، والثاني بلوغه، (۱)

ترجمہ: بچہ سے پابندی اٹھانے والی دو چیزیں ہیں: اول: ولی کا اس کو تجارت کی اجازت دینا اور دوم: اس کا بالغ ہونا۔

بلوغ الغلام بالاحتلام أو الإحبال، أو الإنزال، أو الجارية بالاحتلام أو الحيض أو الحمل كذا في المختار، والسن الذي يحكم بلوغ الغلام والجارية إذا انتهيا إليه خمس عشرة سنة عند أبي يوسف و

محمد، وهو رواية عن أبي حنيفة، وعليه الفتوى، (۲)۔

ترجمہ: لڑکے کا بالغ ہونا احتلام، انزال یا (کسی عورت سے جماع کر کے اس کو) حاملہ کرنے سے ہے اور لڑکی کا بالغ ہونا احتلام، حیض یا حاملہ ہونے سے ہے، اسی طرح مختار میں مذکور ہے اور (بلوغ کی علامات نہ پائے جانے کی صورت میں) وہ عمر جس تک پہنچ کر لڑکے اور لڑکی کے بلوغ کا حکم کیا جائے گا وہ ابو یوسف اور محمد کے نزدیک پندرہ سال ہے اور یحییٰ ابو حنیفہ سے بھی ایک روایت ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔



بعض ورثا کا ترکہ سے کچھ لے کر اپنے حصہ وراثت سے دست بردار ہونا

سوال نمبر (439):

ہمارے والد صاحب فوت ہو چکے ہیں، جن کے ورثا میں تین بیٹے، آٹھ بیٹیاں اور ایک بیوی زمرہ ہے۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحجر، فصل فی بیان ما یرفع الحجر: ۹۰/۱۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الحجر: ۶۱/۵

وراثت میں والد صاحب نے کچھ جائیداد، گھر اور چند دکانیں چھوڑی ہیں۔ ہمارے ایک بھائی کا مطالبہ ہے کہ مجھے آدمی دکان اور تین لاکھ روپے دے دیں تو میں اپنے حصہ وراثت سے دست بردار ہو جاؤں گا۔ کیا ہم اپنی رضامندی سے اس کا یہ مطالبہ مان سکتے ہیں یا نہیں؟

بیٹو اتو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی زد سے اگر کوئی وارث ترکہ میں سے کوئی مناسب متعین چیز لے کر اپنے حصہ وراثت سے دست بردار ہونا چاہے اور دوسرے ورثہ بھی بطیب خاطر ایسا کرنے پر راضی ہوں تو ایسا کرنا جائز ہے۔ خواہ وہ دکان، مکان، باغ اور اراضی وغیرہ میں سے کسی چیز پر راضی ہو یا نقد رقم لینے پر۔ اس لیے صورت مسئلہ میں اگر ایک بیٹا ایک متعین چیز کے عوض اپنے حصہ وراثت سے دست بردار ہونے پر راضی ہو اور دوسرے ورثہ بھی اس پر راضی ہوں تو از روئے شریعت اس معاملہ میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

والدليل على ذلك:

التخارج أن بتصالح الورثة على إخراج بعضهم عن الميراث بشئ معلوم من التركة، وهو

جائز عند التراضي. (۱)

ترجمہ: تخارج کہتے ہیں..... ایک یا چند وارثوں کا ترکہ میں سے باہمی رضامندی سے کوئی متعین چیز دے کر باقی ترکہ سے کسی کو دست بردار کرنے کو، جو کہ جائز ہے۔



تخارج کی ایک صورت

سوال نمبر (440):

میرے والد صاحب تقریباً دس سال پہلے وفات ہوئے، اس نے وراثت میں ایک مکان چھوڑا۔ اس وقت اس مکان کی قیمت جب لگوائی گئی تو تقریباً ساڑھے تین لاکھ روپے تھی، چند وجوہات کی بنا پر وہ مکان اس وقت نہ بک سکا۔ ہم تین بہن اور ایک بھائی اس کے حصہ دار ہیں، میری ایک بہن بہت غریب ہے، اس لیے میں نے مناسب سمجھا کہ اس مکان میں اس کا جتنا حصہ بنتا ہے اس کو اس کی قیمت ادا کروں، لہذا میں نے اس طرح کیا چنانچہ اس نے

(۱) السيد الشریف علی الحرجانی، السراجیہ شرح السراجی، باب التصحیح، فصل فی التخارج: ص ۷۳

رضامندی سے وہ پیسے وصول کیے اور کہا کہ میں نے اپنا حصہ وصول کر لیا، میں نے اس وقت اس معاملہ کو لکھوایا نہیں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ لکھوانے کے بغیر مذکورہ معاملہ کرنے کی وجہ سے میں اس کے حصہ کا حقدار ہوں یا نہیں؟ اور میرے ذمہ اس کا مقررہ حصہ لوٹانا ضروری ہے یا نہیں؟

بینوا بنو جہاد

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی وارث دیگر ورثہ سے مصالحت کر کے کچھ مال لے کر اپنے حصہ میراث سے دستبردار ہو جائے، تو شرعاً اس قسم کا صلح کرنا جائز ہے، پھر اگر در ثانی اس وارث کو یہ مال اپنی طرف سے دیا ہو تو اس کا حصہ ان ورثہ پر برابر تقسیم ہوگا اور اگر مال متروکہ سے دیا ہو تو پھر اس وارث کا حصہ دوسرے ورثہ پر ان کے میراث کے حصوں کے بقدر تقسیم ہوگا۔ البتہ اگر مصالحت کرنے والا وارث ورثہ میں سے کسی خاص وارث سے مصالحت کرے تو یہ بھی صحیح ہے، ایسی صورت میں اس کا حصہ صرف اس خاص وارث کو ملے گا۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی آپ کی بہن آپ سے مصالحت کرتے ہوئے رقم لے کر گھر میں موجود اپنے حصہ میراث سے دستبردار ہو گئی ہے تو اس گھر میں موجود اس کے حصے کے آپ ہی حقدار ہو چکے ہیں، چاہے آپ نے اپنی بہن کے ساتھ ہونے والا معاملہ لکھوایا ہو یا نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(ولو أخر جوا واحدا) من الورثة (فحصته تقسم بين الباقي علی السواء إن كان ما أعطوه من

مالهم غیر الميراث، وإن كان) المعطى (مما ورثوه، فعلى قدر ميراثهم) بقسم بينهم. قوله (على

السواء) أفاد أن أحدا لورثة إذا صالح البعض دون الباقي بصلح، وتكون حصته له فقط. (۱)

ترجمہ: اگر ورثہ میں سے ایک وارث کو (کچھ مال وغیرہ دیکر وراثت سے) نکال دیا، تو اس کا حصہ باقی ورثہ پر برابر تقسیم ہوگا اگر ورثہ میں اس کو میراث کے مال کے علاوہ اپنے مال سے دیا ہو، اور اگر میراث کے مال سے دیا ہو تو پھر اس کا حصہ ورثہ میں ان کے حصوں کے بقدر تقسیم ہوگا۔ "علی السواء" کی قید سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر مصالحت کرنے والا کسی خاص وارث سے مصالحت کرے تو یہ بھی صحیح ہے (اس صورت میں) اس کا حصہ اس خاص وارث ہی کو ملے گا۔



ایک بہن کا کچھ رقم لے کر اپنا حصہ چھوڑ دینا

سوال نمبر (441):

شیر افضل مرحوم نے دو بیویاں چھوڑی ہیں جن میں سے ایک بیوی سے ایک بیٹا اور ایک بیٹی اور دوسری بیوی سے ایک بیٹا اور سات بیٹیاں ہیں۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ دوسری بیوی کی ایک بیٹی دس ہزار روپے کے عوض میراث میں اپنا حصہ چھوڑتی ہے تو شریعت کی رو سے اس بیٹی کا حصہ صرف اس کے بیٹی بہن بھائیوں میں تقسیم ہوگا یا علانی میں بھی؟

بیٹواتو جبرما

الجواب وبالله التوفیق:

باپ کے مرنے بعد سب اولاد (خواہ بیٹے ہوں یا بیٹیاں) کا میراث میں استحقاق ہوتا ہے، لیکن اگر کوئی وارث کسی چیز کے عوض اپنا حق چھوڑنا چاہتا ہو تو اسے تخارج کہتے ہیں۔ تخارج کی صورت میں اگر باقی ورثہ راضی ہوں تو نکلنے والے کو کوئی چیز دے کر باقی ماندہ ترکہ باقی ورثہ میں ان کے حصص کے بقدر تقسیم ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر مرحوم کی ایک بیٹی دس ہزار روپے کے عوض میراث میں سے اپنا حصہ چھوڑنا چاہتی ہو اور اس پر باقی وارث راضی ہوں تو اسے دس ہزار روپے دے کر باقی ترکہ سب بہن بھائیوں میں لالہ کر مثل حظ الانثیین کے تحت تقسیم ہوگا جس میں بیٹی و علانی کا کوئی فرق نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولو أخرجوا واحداً من الورثة ، فحصة تقسم بين الباقي علی السواء إن كان ما أعطوه من مالهم الخاص أي غير الميراث ، وإن كان ما أعطوه مما ورثوه ، فعلى قدر ميراثهم يقسم بينهم. (۱)

ترجمہ:-

اگر ورثہ میں سے ایک وارث کو (کچھ مال وغیرہ دے کر) میراث سے نکال دیا تو اس کا حصہ ان کے درمیان برابر تقسیم ہوگا اگر ورثہ نے میراث کے علاوہ مال سے کوئی چیز دی ہو اور اگر میراث میں ملے ہوئے مال سے دی ہو تو پھر میراث میں حصص میراث کے حساب سے ان میں تقسیم ہوگا۔



مراجع ومصادر

نمبر شمار	نام كتاب	نام مصنف	ناشر
الف			
۱	إرشاد الساري إلى مناسك الملاعلي القاري	حسين بن محمد سعيد عبدالغني المكي	دار الكتب العلمية بيروت
۲	أحكام القرآن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۴هـ)	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی
۳	أحكام القرآن	أبو بكر أحمد بن علي الرازي الحصا ص الحنفي (۳۷۰هـ)	سهيل اكيڈمی لاہور
۴	إسلامي تهذيب و تمدن اردو ترجمہ "التشبه في الإسلام"	قاري محمد طيب قاسمي (۱۴۰۳هـ)	إداره إسلاميات لاہور
۵	إعلاء السنن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۴هـ)	دار الكتب العلمية بيروت
۶	إعلام الموقعين	ابن القيم الجوزية (۷۵۱هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
۷	الإتقان في علوم القرآن	جلال الدين السيوطي (۹۱۱هـ)	سهيل اكيڈمی لاہور
۸	الاختيار لتعليل المختار	أبو الفضل عبد الله الموصلي (۶۸۳هـ)	دار المعرفة بيروت لبنان
۹	الاستنصاع	سعود بن مسعد الثبيتي	دار ابن حزم بيروت
۱۰	الاعتصام	أبو إسحاق إبراهيم الشاطبي (۷۹۰هـ)	مكتبة رشديه پشاور
۱۱	الأشباه والنظائر	زين الدين بن إبراهيم ابن نجيم (۹۷۰هـ)	ايچ ايم سعيد كراچی
۱۲	البحر الرائق	ابن نجيم (۹۷۰هـ)	دار الكتب العلمية بيروت

- | | | | |
|----|---|--|-------------------------------------|
| ١٣ | البداية والنهاية | إسماعيل ابن كثير (٧٧٤هـ) | دار الفكر بيروت |
| ١٤ | الترغيب والترهيب | زكي الدين عبدالمعظم بن عبد القوي الحنطري (٦٥٦هـ) | دار احياء التراث العربي بيروت |
| ١٥ | التشريع الحنفى الاسلامى | عبدالقادر عودة | مؤسسة الرسالة بيروت |
| ١٦ | التعليق الصبيح | محمد إدريس الكاندهلوى (١٣٩٤هـ) | المكتبة العثمانية لاهور |
| ١٧ | التعليق الميسر على حاشية الروض الأزهر في شرح الفقه الاكبر | الشيخ الهمي سليمان الغاوي | دار البشائر الإسلامية بيروت |
| ١٨ | التفسير الكبير | فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ) | دار احياء التراث العربي لبنان |
| ١٩ | الفتح المكي | ابن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ) | المكتبة الاثرية شيخو پوره |
| ٢٠ | المجامع لأحكام القرآن للقرطبي | محمد القرطبي (٦٧١هـ) | دار احياء التراث العربي لبنان |
| ٢١ | المجوهرة النيرة | أبو بكر بن علي بن محمد الزبيدي (٨١٠هـ) | دار الكتب العلمية لبنان |
| ٢٢ | الحيلة الناجزة | أشرف علي التهانوي (١٣٦٢هـ) | دار الإشاعت كراچی |
| ٢٣ | الذوالمختار مع ردالمحتار | محمد بن علي الحصفكي (١٠٨٨هـ) | مكتبة إمداده ملتان |
| ٢٤ | الذوالمتنقى علي هامش مجمع الأنهر | ملا علي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ) | دار احياء التراث العربي بيروت لبنان |
| ٢٥ | الزهد الكبير للبيهقي | أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٤٥٨هـ) | دار الحنان بيروت لبنان |
| ٢٦ | الشرعية شرح السراجية | السيد الشريف علي الحرجاني (٨١٦هـ) | المكتبة الحفانية پشاور |
| ٢٧ | السنن الكبرى للنسائي | أحمد النسائي (٣٠٣هـ) | مؤسسة الرسالة بيروت لبنان |

- ٢٨ السنن الكبرى للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي دار الفكر بيروت لبنان (٤٥٨هـ)
- ٢٩ السراج في الميراث محمد بن عبد الرشيد السجواني الميزان لاهور (٦٠٠هـ)
- ٣٠ السعاية محمد عبد الحي اللكهنوي سهيل اكدمي لاهور (١٣٠٤هـ)
- ٣١ الشامل للمحمدية للترمذي محمد بن عيسى الترمذي دار الكتب العلمية بيروت لبنان (٢٧٩هـ)
- ٣٢ العرف الشاذي أنور شاه الكشميري (١٣٥٢هـ) دار إحياء التراث العربي بيروت
- ٣٣ العقائد الإسلامية سيد سابق (١٤٢٠هـ) دار الكتاب العربي
- ٣٤ العقيدة في الله عمر سليمان الأشقر (١٤٣٣هـ) مكتبة الفلاح الكويت
- ٣٥ العناية على هامش فتح القدير أكمل الدين محمد بن محمد البابرني (٧٨٦هـ) المكتبة الحقانية پشاور
- ٣٦ الفتاوى البزازية على هامش محمد بن شهاب الكردي مكتبة رشيديه كوثه، (٨٢٧هـ) دار الكتب العلمية بيروت
- ٣٧ الفتاوى الخانية على هامش فخر الدين حسن بن منصور الأوزجندی (٥٩٢هـ) مكتبة رشيديه كوثه
- ٣٨ الفتاوى الكاملية في الحوادث الطرابلسية محمد كامل بن مصطفى الطرابلسي (١٣١٥هـ) المكتبة الحقانية پشاور
- ٣٩ الفتاوى الهندية (العالمگیریة) شيخ نظام وجماعة من علماء الهند مكتبة رشيديه كوثه
- ٤٠ الفتاوى التاتارخانية عالم بن العلاء الدهلوي دار إحياء التراث العربي بيروت (٧٨٦هـ)
- ٤١ الفقه الحنفي وأدلته أسعد محمد سعيد الصاغرحي دار الكلم الطيب بيروت لبنان

دار احسان دمشق	روحیہ الرحیل (۱۴۳۶ھ)	۴۲	الفقه الإسلامی وأدلتہ
إدارة إسلامیات لاہور کراچی	وحید الزمان قاسمی کٹرالوی	۴۳	القاموس الجدید
	(۱۴۱۵ھ)		
مکتبہ حقانیہ پشاور	جلال الدین الماورزی (۷۶۹ھ)	۴۴	الکفاۃ علیٰ غامض فتح القدر
دارالکتب العلمیہ بیروت	شمس الأئمة السرخسی	۴۵	المبسوط للسرخسی
	(۴۸۳ھ)		
دارالمنارف النعمانیہ لاہور	محمد بن الحسن الشیبانی	۴۶	المبسوط للشیبانی
	(۱۸۹ھ)		
دارالکتب العلمیہ بیروت	محمی الدین أبوزکریا یحییٰ بن	۴۷	المجموع شرح المہذب
لبنان	شرف النووی (۶۷۶ھ)		
المکتبۃ الغفریۃ کوفہ	محمود بن أحمد بن عبدالمزیز	۴۸	المحیط البرہانی فی الفقه
	عمر بن مازۃ البغدادی (۶۱۶ھ)		النعمانی
المیزان لاہور	أبوالمحسن أحمد الغدوری	۴۹	المستصر للغدوری
	(۴۲۸ھ)		
دارالکتب العلمیہ بیروت	محمد بن محمد العبدری المالکی	۵۰	المذہب
لبنان	المعروف بابن الحاج (۷۲۷ھ)		
دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان	کمال الدین محمد بن محمد	۵۱	المسامرة علی المسامرة
	ابن ابی الشرف (۹۰۶ھ)		
دارالکتب العلمیہ بیروت	أبو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ	۵۲	المستدرک علی الصحیحین
لبنان	الحاکم النیسابوری (۴۰۵ھ)		
دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان	الملا علی بن سلطان القاری	۵۳	المسلك المتعمق فی المسلك
	(۱۰۱۴ھ)		الترمذی علی هامش إرشاد المساری
بطرة القرآن وعلوم الإسلامیہ کراچی	الإمام أبوبکر عبد اللہ بن محمد	۵۴	المصنف لابن أبی شیبہ
طیبہ اکیڈمی ملتان	ابن أبی شیبہ (۲۳۵ھ)		

۵۵	المعجم الأوسط	الحافظ سليمان الطبراني (۳۶۰هـ)	مكتبة المعارف الرياض
۵۶	المعجم الكبير للطبراني	الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (۳۶۰هـ)	شركة معمل و مطبعة الزهراء الحديثة المحدودة عراق
۵۷	المغني على الشرح الكبير	للإمامين موفق الدين (۶۲۰هـ) و شمس الدين ابني قدامة (۶۸۳هـ)	المكتبة التجارية مكة المكرمة
۵۸	المفهم شرح صحيح مسلم	أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (۶۵۶هـ)	دار ابن كثير دمشق، دار الكلم الطيب بيروت لبنان
۵۹	المنجد في اللغة والأعلام	جماعة علماء المستشرقين	دار المشرق بيروت لبنان
۶۰	الموافقات في أصول الأحكام	أبو إسحاق إبراهيم بن موسى اللخمي الشاطبي (۷۹۰هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
۶۱	الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية الكويت	طباعة ذات السلاسل الكويت
۶۲	الموضوعات الكبرى	ملا علي بن سلطان القاري (۱۰۱۴هـ)	مكتبة دار السلام بشارور
۶۳	النبراس شرح شرح العقائد	عبد العزيز فرهاروي (۱۲۳۹هـ)	المكتبة الحفانية ملتان
۶۴	الشف في الفتاوى	علي بن الحسين السغدري (۴۶۱هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت
۶۵	النهر الفائق	عمر بن إبراهيم بن نعيم (۱۰۰۵هـ)	دار الفرقان عمان
۶۶	الوجيز	عبد الكريم زبدان (۱۴۳۵هـ)	مكتبة رشيدية كوتنه
۶۷	الوسيط في شرح القانون المدني	عبد الرزاق السنهوري (۱۳۹۱هـ)	فاران اكيدي لاهور
۶۸	الهداية	برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني (۵۹۳هـ)	دار إحياء التراث العربي، بيروت

- ٦٩ الألفاظ المصنوعة في الأحاديث
الموضوعة
جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (٩١١هـ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٧٠ الأحكام السلطانية
علي بن محمد الماوردي
(٤٥٠هـ)
نفيس أكاديمي كراچی
- ٧١ كفاية الأبحار في حل غاية
الاختصار
نقي الدين أبوبكر بن محمد الحصري (٨٣٩هـ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٧٢ الإتيان في علوم القرآن
جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (٩١١هـ)
سهيل أكاديمي لاهور
- ٧٣ الإنصاف في معرفة الراجح من
الخلاف
علاء الدين علي بن سليمان المرداري (٨٨٥هـ)
دار إحياء التراث العربي بيروت
- ٧٤ إمداد الفتاوى
أشرف علي التهانوي (١٣٦٢هـ)
مكتبة دارالعلوم كراچی
- ٧٥ أوجز المسالك
محمد زكريا الكاندهلوي
(١٣٠٢هـ)
مكتبة إمداديه ملتان
- ٧٦ اوزان شرعية
مفتي محمد شفيع (١٣٩٦هـ)
إدارة المعارف كراچی
- ٧٧ آكام المرحان في أحكام
الحان
بدر الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله الشبلي (٧٦٩هـ)
كارخانه تحارث كتب كراچی
- ٧٨ اشرف التوضيح
نذير أحمد (١٤٢٥هـ)
مكتبة العارفي فيصل آباد
- ٧٩ بدائع الصنائع في ترتيب
الشرائع
علاء الدين أبوبكر بن مسعود الكاساني (٥٨٧هـ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٨٠ بداية المجتهد ونهاية المقتصد
ابن رشد محمد بن أحمد القرطبي
(٥٩٥هـ)
مكتبة نزار مصطفى الباز مكة المكرمة
- ٨١ بذل المحمود في حل أبي داود
خليل أحمد السهارنفوري
(١٣٤٦هـ)
دار التراث للنشر والتوزيع الرياض

ت

- ۸۲ تاریخ التشریع الإسلامی مناع القطان (۱۴۲۰ھ) مؤسسة الرسالة بیروت لبنان
- ۸۳ تبصرة المحکام فی اصول ابراهیم بن علی ابن فرحون دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
- الأقضية و مناهج الأحکام المالکی (۷۹۹ھ)
- ۸۴ تبیین الحقائق فی شرح فخرالدین عثمان بن علی الزیلعی دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
- کنز الدقائق (۷۴۳ھ)
- ۸۵ تحفة الفقهاء علاء الدین السمرقندی دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
- (۵۷۵ھ)
- ۸۶ تفسیر المظهری محمد ثناء اللہ ہانی پتی مکتبه رشیدیہ کوئٹہ پاکستان
- (۱۲۲۵ھ)
- ۸۷ تفسیر القرآن الکریم عماد الدین اسماعیل بن کثیر مکتبه إمدادیہ مکة الحکرمہ
- (۷۷۴ھ)
- ۸۸ تفسیر أبي السعود أبو السعود محمد بن محمد دار إحياء التراث العربی بیروت
- (۹۸۲ھ)
- ۸۹ تقرير ترمذی محمد تقی العثماني میمن اسلامک پبلشرز کراچی
- ۹۰ تقریرات الرافعی محمد رشید بن عبد اللطیف مکتبه إمدادیہ ملتان
- البیساری الرافعی (۱۳۲۳ھ)
- ۹۱ تقلید کی شرعی حیثیت محمد تقی العثماني میمن اسلامک پبلشرز کراچی
- ۹۲ تکملة البحر الرائق محمد بن حسین بن علی الطویری دارالکتب العلمیة بیروت لبنان
- (۱۱۳۸ھ)
- ۹۳ قرۃ عیون الأخبار محمد علاء الدین بن محمد امین مکتبه إمدادیہ ملتان
- ابن عابدین (۱۳۰۶ھ)
- ۹۴ تکملة عمدة الرعاية علی شرح مولانا فتح محمد النالپ مکتبه رحمانیة افراء منتر غزنی
- (۱۳۲۷ھ)
- الوقایة سعید اردو بازار لاہور

۹۵	تكملة فتح الملهم	محمد نقي العثماني	مكتبة دارالعلوم كراچی
۹۶	توہد الأبصار مع الدر المختار	محمد بن عبد اللہ بن أحمد التمرقاشي (۱۰۰۴ھ)	مكتبة إمدادہ ملتان
ج، ح، خ، د			
۹۷	جامع البيان المعروف	أبو جعفر محمد بن جریر الطبري (۳۱۰ھ)	دارالفکر بیروت لبنان
۹۸	جامع الترمذي	أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي (۲۷۹ھ)	المیزان، لاہور
۹۹	جامع الرموز	شمس الدین محمد القہستانی (۹۵۳ھ)	ایچ۔ ایم۔ سعید کراچی
۱۰۰	حواہر الفقه	مفتي محمد شفيح (۱۳۹۶ھ)	مكتبة دارالعلوم كراچی
۱۰۱	حاشية الشلبي على تبين الحقائق	شهاب الدين أحمد بن يونس الشلبي (۱۰۱۰ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
۱۰۲	حاشية الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية	طباعة ذات الملاسل الكويت
۱۰۳	حاشية الهداية	محمد عبد الحی اللکهنوي (۱۳۰۴ھ)	مكتبة رحمانیہ لاہور
۱۰۴	حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح	أحمد بن محمد الطحطاوي الحنفي (۱۲۳۱ھ)	المكتبة العربية كوتہ
۱۰۵	حاشية على البنایة في شرح الهداية	ناصر الإسلام محمد عمر رامفوري (۱۲۹۵ھ)	مكتبة رشیدیہ كوتہ
۱۰۶	حجة الله البالغة	شاه ولي الله أحمد الدهلوي (۱۱۷۶ھ)	المكتبة السلفية لاہور

- ۱۰۷ خلاصه التحقيق في حكم
التقليد والتلفيق
عبد الغني النابلسي
(۱۱۴۳هـ)
مكتبة الحقيقة استنبول، تركيا
- ۱۰۸ خلاصة الفتاوى
طاهر بن أحمد البخاري
(۱۵۴۲هـ)
مكتبة رشيد به كوتته
- ۱۰۹ درر المحكام شرح محلة الأحكام
علي حيدر (۱۲۵۴هـ)
المكتبة العربية كوتته
- ۱۱۰ رحمة الأمة في اختلاف الأئمة
أبو عبد الله محمد بن عبد
الرحمن قاضي صفد (۷۸۰هـ)
دار الفكر بيروت لبنان
- ۱۱۱ رد المحتار على الدر المختار
محمد أمين ابن عابدين
(۱۲۵۲هـ)
مكتبة امداده ملتان
- ۱۱۲ روح المعاني
شهاب الدين محمود الألويسي
البغدادى (۱۲۷۰هـ)
دار إحياء التراث العربى
بيروت لبنان
- ۱۱۳ سبل الهدى والرشاد في سيرة
غير العباد
شمس الدين محمد بن يوسف
الشامى (۹۴۲هـ)
دار الكتب العلمية بيروت ،
لبنان
- ۱۱۴ سلسلة الأحاديث الضعيفة
والموضوعة
محمد ناصر الدين الألباني
(۱۴۲۰هـ)
المكتب الإسلامى
بيروت
- ۱۱۵ سنن الدارمي
عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي
(۲۵۵هـ)
قدنسى كتب خانة كراچي
- ۱۱۶ سنن النسائي
أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب
الخراساني النسائي (۳۰۳هـ)
مكتبة رحمانيه
اردو بازار لاهور
- ۱۱۷ سنن أبي داود
سليمان بن الأشعث السجستاني
(۲۷۵هـ)
ابج ايم سعيد كراچي
- ۱۱۸ سنن الدارقطني
علي بن عمر الدارقطني
(۳۸۵هـ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان

۱۱۹	شرح السنه	الحسين بن مسعود البغوي (۵۱۰هـ)	المكتب الاسلامي بيروت، لبنان
۱۲۰	شرح العقائد النسفية	مسعود بن عمر التفتازاني (۷۹۳هـ)	مكتبه حقايقه پشاور
۱۲۱	شرح العقيدة الطحاوية	ابن أبي العز الحنفي (۷۹۲هـ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۲۲	شرح المحلة	سلم بن رستم باز اللبناني (۱۳۳۸هـ)	المكتبة الحبيبية كوثه
۱۲۳	شرح المحلة	عالم الانامی (۱۳۲۶هـ)	المكتبة الحفانية پشاور
۱۲۴	شرح النقاية	علي بن محمد سلطان القاري (۱۰۱۴هـ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۲۵	شرح الوقاية	عبيد الله بن مسعود (۷۴۷هـ)	مكتبه رشيديه كوثه
۱۲۶	شرح صحيح البخاري لابن بطل	أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (۴۴۹هـ)	مكتبة الرشيد الرياض
۱۲۷	شرح عقود رسم المفتي لابن عابدين	محمد أمين الشهير بابن عابدين (۱۲۴۳هـ)	مكتبة البشرى كراچی
۱۲۸	شرح مسلم للنووي	يحيى بن شرف النووي (۶۷۶هـ)	مكتبة دارالفكر بيروت لبنان
۱۲۹	شرح معاني الآثار	أحمد بن محمد الطحاوي (۳۲۱هـ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۳۰	شعب الإيمان للبيهقي	أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (۴۵۸هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۱۳۱	صحيح ابن حبان	محمد بن حبان (۳۵۴هـ)	مكتبة دارالفكر بيروت لبنان

۱۳۲	صحيح البخاري	محمد بن اسماعيل البخاري	قديمي كتب خانہ كراچي
		(۲۵۶ھ)	
۱۳۳	صحيح مسلم	مسلم بن الحجاج القشيري	قديمي كتب خانہ كراچي
		(۲۶۱ھ)	
۱۳۴	عقد الحيد في أحكام الاجتهاد والتقليد	شاه ولي الله الدهلوي	دار الفتح الشارقة
		(۱۷۶ھ)	
۱۳۵	علوم الحديث	عبيد الله اسعدي	مجلس نشریات اسلام كراچي
۱۳۶	علوم القرآن	محمد تقی عثمانی	مكتبة دارالعلوم كراچي
۱۳۷	عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية	محمد عبد الحي اللكهنوي	مكتبة رشيديه كوثه
		(۱۳۰۴ھ)	
۱۳۸	عمدة القاري شرح صحيح البخاري	العلامة بدر الدين العيني	دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان
		(۸۵۵ھ)	
۱۳۹	عون المعبود شرح سنن أبي داود	محمد شمس الحق عظیم آبادي	دارالفکر بیروت، لبنان
		(۱۳۲۹ھ)	
۱۴۰	غمر عیون البصائر شرح الأشباه والنظائر	أحمد بن محمد الحموي	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچي
		(۱۰۹۸ھ)	
۱۴۱	غنية الناسك في بغية المناسك	محمد حسن شاه المهاجر المكي	مكتبة ادارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچي
		(۱۳۴۶ھ)	
۱۴۲	غنية المستعلي المعروف بالحلبي الكبير	إبراهيم الحلبي (۹۵۶ھ)	مكتبة نعمانية كوثه
۱۴۳	فتاوى ابن تيمية	تقي الدين ابن تيمية (۷۲۸ھ)	تحت إشراف الرئاسة العامة لشئون الحرمين الشريفين
۱۴۴	فتاوى المرأة المسلمة	جماعة من علماء العرب	دارالفکر بیروت لبنان

- ۱۴۵ فتاویٰ عبریہ علیٰ ہامش تنقیح عبر الدین الرملى (۱۸۱۰ھ) مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
- الفتاویٰ الحامدیہ
- ۱۴۶ فتاویٰ رشیدیہ رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ) مؤتمر المصنفین اکوڑہ بھٹک
- ۱۴۷ فتح الباری احمد بن علی بن حجر دار الفکر بیروت، لبنان
- المسقلانی (۸۵۲ھ)
- ۱۴۸ فتح الغفار شرح المنار زین الدین بن ابراهیم مکتبہ اسلامیہ، کوئٹہ
- ابن نجیم (۹۷۰ھ)
- ۱۴۹ فتح القدير الجامع بین فنی محمد بن علی بن محمد دار الفکر بیروت لبنان
- الروایۃ والدرایۃ من علم التفسیر الشوکانی (۱۲۵۰ھ)
- ۱۵۰ فتح القدير ابن الهمام کمال الدین محمد بن مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
- عبدالواحد (۸۶۱ھ)
- ۱۵۱ فتح الملهم شرح صحيح مسلم شبیر احمد عثمانی (۱۳۶۹ھ) مکتبہ دارالعلوم کراچی
- ۱۵۲ فقه السنة السيد السابق (۱۴۲۰ھ) دار ابن کثیر دمشق لبنان
- ۱۵۳ فیض الباری علی صحیح محمد أنور شاه کشمیری مکتبہ حقانیہ پشاور
- (۱۳۵۲ھ)
- ۱۵۴ فیض القدير شرح الجامع محمد عبد الرزوف المناوي دار الکتب العلمیۃ بیروت، لبنان
- (۱۰۳۱ھ)
- ۱۵۵ قاموس الفقه سيف الله رحمانی زم زم پبلشرز کراچی
- ۱۵۶ کتاب التعريفات سيد شريف الحرجاني (۸۱۶ھ) دار المنار للطباعة والنشر
- ۱۵۷ کتاب الفقه علی المذاهب عبد الرحمن بن محمد عوض وحیدی کتب خانہ پشاور
- الأربعة الحزبري (۱۳۶۰ھ)
- ۱۵۸ کتاب الأموال أبو عبيد قاسم بن سلام (۲۲۴ھ) دار الکتب العلمیۃ بیروت

۱۵۹۔	کشاف القناع عن متن الإقناع	منصور بن یونس البهوتی	دار الكتب العلمية بیروت
		(۱۰۵۱ھ)	
۱۶۰۔	کشف الأسرار	أبو البركات عبد الله بن أحمد	دار الكتب العلمية بیروت
		حافظ الدين النسفی (۷۱۰ھ)	
۱۶۱۔	کفايت المفتی	مفتی کفايت الله دهلوی	دارالاشاعت کراچی
		(۱۳۵۲ھ)	
۱۶۲۔	کنز الدقائق	أبو البركات عبد الله بن أحمد	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
		حافظ الدين النسفی (۷۱۰ھ)	
۱۶۳۔	کنز العمال	علاء الدين المتقي الهندي	اداره تالیقات اشرقیہ ملتان
		(۹۷۵ھ)	پاکستان
			
۱۶۴۔	لسان الحکام	إبراهيم بن محمد، المعروف بابن	الباني الحلبي القاهرة
		الشمحنة الحلبي (۸۸۲ھ)	
۱۶۵۔	لسان العرب	محمد بن منظور الافريقي	دار احیاء التراث العربی بیروت
		(۷۱۱ھ)	
۱۶۶۔	ماہنامہ العصریشاور	مفتی غلام الرحمن	جامعہ عثمانیہ پشاور
۱۶۷۔	محلۃ الأحکام العدلیۃ	لجنة العلماء المحققين	میر محمد کتب خانہ کراچی
۱۶۸۔	مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر	عبد الله بن محمد بن سليمان	دار احیاء التراث العربی بیروت
		داماد أفندي (۱۰۷۸ھ)	
۱۶۹۔	مجمع الزوائد	نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي	دار الكتب العلمية بیروت
		(۸۰۷ھ)	
۱۷۰۔	مجموعه قوانین اسلامی	ڈاکٹر تنزیل الرحمن	ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد
۱۷۱۔	مجموعه رسائل ابن عابدين	محمد أمين ابن عابدين (۱۲۱۳ھ)	سہیل اکیڈمی لاہور

- ۱۷۲ مجموعه رسائل الکهنوي عبدالحي الکهنوي (۱۳۰۴هـ) إدارة القرآن کراچی
- ۱۷۳ مرآة المفاتيح ملا علي بن سلطان القاري المكتبة الحقلية پشاور (۱۰۱۴هـ)
- ۱۷۴ مسند الإمام أحمد أحمد بن حنبل (۲۴۱هـ) دار إحياء التراث العربي بيروت
- ۱۷۵ مسند أبي عوالة أبو عوالة يعقوب بن إسحاق دار المعرفة بيروت الأميراني (۳۱۶هـ)
- ۱۷۶ مسند أبي يعلى الموصلي أحمد بن علي الموصلي (۳۰۷هـ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۱۷۷ مشکوة المصابيح محمد بن عبد الله الخطيب المكتبة الحقلية پشاور الثبريزي (۷۳۷هـ)
- ۱۷۸ مصنف عبد الرزاق أبو بكر عبد الرزاق بن همام إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه الصنعالي (۲۱۱هـ) کراچی
- ۱۷۹ معارف السنن محمد يوسف البنوري اميج - ايم - سعيد کراچی (۱۲۹۷هـ)
- ۱۸۰ معجم لغة الفقهاء محمد رواس قلعه جي دار النفائس بيروت (۱۱۳۵هـ)
- ۱۸۱ معين الحكام علاء الدين علي بن خليل مكتبة القدس كونه الطرابلسي (۸۴۴هـ)
- ۱۸۲ مفتي المحتاج محمد بن أحمد الخطيب دار الحديث للمطبوعات قم الشرييني (۹۷۷هـ) إيران
- ۱۸۳ مفردات غريب القرآن الحسين بن محمد الراغب دار القلم دمشق الأصفهانى (۵۰۲هـ)
- ۱۸۴ منحة العالی علی البحر الرائق محمد أمين ابن عابدين (۱۲۱۳هـ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ۱۸۵ منهاج السنن شرح جامع السنن المفتي محمد فريد (۱۴۳۲هـ) مكتبة حقانيه پشاور

- ۱۸۶۱ موارد الظمان إلى زوائد ابن
سبحان
نور الدين علي بن أبي بكر
النهشمي (۸۰۷ هـ)
المطبعة السلفية و مكتبتها
بيروت
- ۱۸۷۷ موسوعة الفقه الإسلامى
المعاصر
عبد المحليم عويس
(۱۴۳۳ هـ)
دار الوفاء منصوره
- ۱۸۸۸ موطا الإمام مالك
مالك بن انس (۱۷۹ هـ)
الميزان لاهور
- ۱۸۹۱ نفع المفتى والمبالل
عبد الحى اللكهنوي (۱۳۰۴ هـ)
ابج ايم سعيد كمپنى كراچى
- ۱۹۰۰ نور الأنوار
ملا أحمد جيون (۱۱۳۰ هـ)
مير محمد كتب خانہ كراچى
- ۱۹۱۱ نيل الأوطار
محمد بن علي بن محمد
الشوكانى (۱۲۵۰ هـ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان